

# الاکملاء فی الدین تحقیق الجہاد ضمیمہ کتب جات

یعنی اردو ترجمہ

کرسچل اسپوریشن، آف وی پاسپولر جہاد  
مصنفہ

نواب اعظم بایرجنگ لوی چراغ علی مرحوم مصنف ریفار  
اندر مسلم رول، اسلام کی دنیوی برکتیں وغیرہ وغیرہ

جس میں  
علامہ مصنف نے بزبان انگریزی ۱۸۸۵ء میں یورپ میں تصنیف کے اس اعتراض کے جواب میں کہ جب اسلام  
بزرگ مشیر پھیلایا گیا ہے قرآن احادیث و فقہ اور تاریخ سے نہایت عالمانہ اور محققانہ طور پر ثابت کیا ہے کہ جناب  
پیغمبر اسلام صلعم کے تمام غزوات و سرایا اور بیوٹ دفاعی تھے اور ان کا یہ مقصد ہرگز نہ تھا کہ غیر مسلموں کو  
بزرگ مشیر مسلمان کیا جائے، بلکہ آپ اور آپ کے صحابہ کرام مجبوراً صرف مدافعت کرتے تھے  
جس کو ۱۹۱۲ء میں

مولوی غلام الحسین صاحب پانی پتی مترجم فلسفہ تعلیم وغیرہ نے ترجمہ کیا

اور صرف ضمیمہ جات کا ترجمہ  
مولوی عبد الغفور صاحب رامپوری نے کیا

اور ۱۹۱۳ء میں  
مولوی عبد اللہ خاں صاحب نے تاریخی، جغرافیائی، اور اسماء الرجال والبلدان کی تصحیح  
اور اضافوں کے ساتھ کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن سے شائع کیا

اور

رقاہ عام سٹیم پریس لاہور میں مولوی عبد الحق صاحب کے اہتمام سے چھپا

حسان الہند مولانا میر غلام علی آزاد بلگرامی

## (۱) کتاب مآثر الکرام

مولانا حکیم شمس اللہ صاحب قادری عالم آثار قدیمہ اسلامیہ

کاریو پو

علم تاریخ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ سلسلہ واقعات ہے کہ جس میں مختلف قوموں اور سلطنتوں کے عروج و زوال آ محنت کی جاتی ہے اور جس کو عرف عام میں تاریخ یا ہسٹری کے نام سے تعبیر کرتے ہیں۔ دوسری قسم وہ ہے کہ جس میں کسی ملک و قوم کے مختلف افراد کا تذکرہ کیا جاتا ہے اس کو اسماء الرجال یا ہیرو گرافی کہتے ہیں۔

اسماء الرجال جن کو دوسرے الفاظ میں تذکرہ نویس بھی کہتے ہیں کم و بیش قدیم الامام سے چلا تا آج۔ عربی۔ یونانی۔ رومی۔ یونانی۔ میں انقبیل کی بہت سی کتابیں موجود ہیں۔ لیکن ان میں زیادہ تر فنی ہیادوں کے جتنی کارنامے یا اولیا و شہداء کے کشف و کرامات منضبط ہیں۔ ترون وسطیٰ میں مسلمانوں نے اس فن کو اس قدر ترقی دی کہ جس کی نظیر دنیا میں نہیں مل سکتی۔ ان لوگوں نے تراجم طعقات۔ و قیات و اعیان وغیرہ عنوانوں سے ہزاروں کتابیں لکھ ڈالیں اور ان میں علماء و فضلاء شہداء۔ ائمہ و غیرہ وغیرہ غرض ہر طبقہ کے لکھ لکھ آدمیوں کا تذکرہ قلبند کر دیا۔ اس موقع پر یہ ظاہر کر دینا چاہی کہ ان لوگوں نے نہ ہوگا کہ یہ تمام کارنامے ان مسلمانوں کے ہتھ جو بلاد ایران اور روم۔ شام مصر میں رہتے تھے۔ بر خلاف اس کے ہندوستان کے مسلمانوں نے اس کی ساتھ بہت بے اعتنائی سے کام لیا۔ مسلمان ہند کی تاریخ یا پنجویں صدی ہجری سے شروع ہوتی ہے۔ اس زمانہ سے لیکر مغل لہیا کے انحطاط تک ہندوستان کی مردم خیز خاک سے بڑے بڑے علماء۔ فضلاء اور نامی گرامی اہل کمال پیدا ہوئے ہیں۔ مگر افسوس ہے کہ ان کے حالات مصنفین کی بے پروائی سے اس طرح ناپید ہو گئے کہ اس وقت باوجود تلاش و محنت کے بھی نہیں مل سکتے۔ مولانا آزاد بلگرامی بارہویں صدی ہجری میں ایک نامی گرامی مصنف گذرے ہیں۔ انہوں نے اسماء الرجال میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔ اور ایک موقع پر فقر کے ساتھ اس امر کا ذکر کیا ہے کہ وہ ہندوستان میں اسماء الرجال کے سب سے پہلے مصنف ہیں۔ چنانچہ ان کی اصل عبارت یہ ہے:-

”وہیں از من اہدے آستین سعی بہ این درجہ نہ شکستہ و کم خدمت بزرگان سلف و خلف باین جد و جہد نہ بست“

مولانا آزاد سے پہلے اگرچہ کہ ملا عبد القادر بدایونی اور شیخ الفضل بنجا اور خاں عالمگیری وغیرہ نے اپنی تاریخوں میں اپنے معارف کا تذکرہ بھی قلبند کیا ہے۔ لیکن یہ تحریرات اس موقع پر مستقل تصنیف کی حیثیت نہیں رکھتی ہیں۔ مولانا آزاد نے اسماء الرجال کو ایک مستقل فن قرار دیکر اس کے مختلف شعبوں پر متعدد کتابیں تصنیف کیں۔ مثلاً تراجم علماء میں سبحة المجاہدین۔ مآثر الکرام۔ تراجم شعراء میں بدیع فیاض خزانہ عامرہ۔ سر و آزاد۔ تراجم صوفیوں میں روضۃ الاولیاء۔ شجرہ طیبہ وغیرہ وغیرہ۔ اس اعتبار سے اگر ہم یہ کہیں تو کچھ بیجا امر نہ ہوگا کہ مولانا آزاد بلگرامی ہندوستان میں اسماء الرجال کے سب سے پہلے مصنف ہیں۔ مآثر الکرام اسماء الرجال کی ایک قابل قدر اور بیش قیمت کتاب ہے اس میں علامہ مصنف نے ان و دیگر مشہور شہداء و صوفیہ کا تذکرہ قلبند کیا ہے جو فتح اسلام سے لیکر بارہویں صدی ہجری کے خاتمہ تک سرزمین ہندوستان کے مختلف شہروں میں گذرے ہیں اور ہر ایک شخص کی نسبت وہ تمام باتیں درج کر دی ہیں جو اس کی سوانح عمری کے لئے ضروری اور کارآمد ہیں مثلاً خاندان۔ قوم۔ وطن۔ تعلیم و تربیت۔ تہذیب۔ اخلاق و عادات۔ تصنیف تالیف وغیرہ اور اس کے ضمن میں بہت سے تاریخی واقعات اور علمی نکات کا تذکرہ بھی آگیا ہے مصنف نے کتاب کو دو حصوں پر مرتب کیا ہے۔

پہلا حصہ میں صوفیائے کرام کے حالات ہیں۔ دوسری فصل میں علماء و فضلاء کا تذکرہ ہے۔ ہر فصل کی ابتدا میں ایک تمہید ہے پہلی تمہید میں



# تمصرہ



## مولانا عبدالحق صاحب بی۔ اے (علیگ)

دشمنانِ آریہ۔ امریکہ کے ایک مشہور مصنف اور ادیب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی لائف می ہے۔ اس کے پہلے ہی صفحہ پر آنحضرت ص کی ایک تصویر دی ہے جس کے ایک ہاتھ میں آن، اور دوسرے ہاتھ میں تلوار ہے۔ یہ تصویر مصنف کے اصلی خیال کا فوٹو ہے۔ جس کی ملے سے یہ رائے ہو وہ ایک ایسے بڑے مصلح اور نبی اور بنی نوع انسان کے محسن کی لائف یا خاک کھسے گا۔ اور یہ کچھ آئرونگ ہی پر موقوف نہیں، یورپ میں یہ خیال عام طور پر پھیلا ہوا ہے اور پولیٹیکل وجوہ نے وہی کام کیا ہے جو بھس میں چنگاری کرتی ہے۔ بدقسمتی سے مسلمانوں اور عیسائیوں میں صدیوں سے جنگ و جدل چلی آرہی ہے اور اگرچہ یہ جنگ بدل ملکی ہے، لیکن اس نے اپنے ساتھ مذہب کو بھی مان لیا ہے۔ تلوار والے تو تلوار سے کام لیتے ہیں اور اہل قلم اپنے دل کی بھڑاس یوں نکالتے ہیں۔ غرض یہ منہو جنگ سیٹھنی کہ ختم ہونے کو نہیں آتی۔ کمزور کا قاعدہ ہے کہ جب ہاتھ سے کام نہیں نکلتا تو بان سے کام لیتا ہے۔ عیسائیوں کو شکستیں کیا ہوئیں کہ انہوں نے مسلمانوں کو تباہ کرنا شروع کیا۔ اور بدنام بھی کیسا کچھ کہ تسمہ لگانہ رکھا۔ جس زمانہ میں آنحضرت ص کی شہرت ہوئی تو روما کے ایک پوپ نے آنحضرت ص کے حالات دریافت کرنے کے لئے ایک مشن عرب کو بھیجا۔ معلوم نہیں وہ مشن عرب پہنچا یا نہیں پہنچا، مگر جو رپورٹ اس نے لکھ کر بھیجی وہ کذب و افترا کی ایک پوٹ ہے۔ سچ نام کو نہیں۔ اور ایسی ایسی باتیں اور

واقعات تصنیف کئے ہیں کہ الف لیلہ بھی اس کے سامنے مات ہے۔ اور افسوس کہ یہ رسم اب تک جاری ہے، کوئی دن ایسا نہیں جاتا کہ کوئی نہ کوئی کتاب یا اخبار یا ان میں کوئی ایسا مضمون شائع نہ ہوتا ہو جس سے مسلمانوں کی دل آزاری نہ ہوتی ہو۔ اگر وہ تمام کتب و تحریرات جمع کی جائیں جو عیسائیوں اور خاص کر اہل یورپ نے اسلام ہابی اسلام اور اہل اسلام کے خلاف لکھے ہیں، تو وہ ایک ایسا بڑا انبار کذب و افتراء و فرغ و بہتان کا ہوگا کہ روٹروٹا غمز اس کے ایک صفحہ کی برابری بھی نہیں کر سکتے۔ بات یہ ہے کہ مسلمانوں کو کامیابی ہوئی آنا فانا، اور کامیابی پیدا کرتی ہے حسد، اور خصوصاً جب عیسائی اُن کے آگے ہر جگہ ناکامیاب اور پسپا ہوتے گئے، تو حسد کی آگ اور بھڑک اُٹھی اور بغض و کینہ کی کوئی انتہا نہ رہی۔ یہ سارا فساد اسی کا ہے۔ گو اس وقت یورپ کی تہذیب و شائستگی اور سائنس کا آفتاب عین نصف النہار ہے، مگر تعصب کے جراثیم رگ رگ اور ریشے ریشے میں کچھ ایسے سرایت کر گئے ہیں اور گوشت پوست میں کچھ ایسے پیوست ہو گئے ہیں کہ تیز سے تیز شعاعیں بھی انہیں ہلاک نہیں کر سکتیں۔ آج کل اسے مذہبی تعصب نہیں کہتے، بلکہ یہ تعصب ایک دوسری ہولناک اور مکروہ صورت میں ظاہر ہوا ہے، جس کے کاٹے کا منتر نہیں۔ اسے پالیٹکس یا ڈپلومیسی کہتے ہیں۔ اس کے لئے ہماری زبان میں کوئی لفظ نہیں، اور ہو کہاں سے، ہمارے ہاں یہ سیاسی چال بازی اور عیاریاں نہیں کہاں، جو لفظ ہوتا۔ اگرچہ صد انقلاب ہو گئے، حالات بدل گئے، جو آگے تھے وہ پیچھے اور جو پیچھے تھے وہ آگے ہو گئے، مگر افسوس ابھی تک دلوں میں کدورت وہی چلی آتی ہے۔ درد جاتا رہا مگر کسک باقی ہے۔ سانپ کبھی کا نکل گیا، مگر یہ کم نچت ابھی تک لیکر پیٹے جاتے ہیں۔ اور کوئی دن ایسا نہیں گزرتا کہ کچھ کے پر کچھ کا نہ دیکھتے ہوں۔

اسلام کی ترقی اشاعت کو، جو بجلی کی رو کی طرح تمام عالم میں دوڑ گئی، عیسائی دیکھ

دیکھ کر حیران و ششدر تھے۔ اور جب وہ اپنے نبی علیہ السلام کے حالات عہد جدید میں پڑھتے تھے تو اُن کی حیرت اور بھی بڑھ جاتی تھی۔ حضرت عیسیٰ ؑ وعظ کرتے کرتے اس دُنیا سے اُٹھ گئے مگر اپنی قوم پر کچھ اثر نہ ڈال سکے۔ یہاں تک کہ اُن کے حواریوں کی یہ حالت تھی کہ پتھر کا اور بندہ بھڑکا۔ خطرے کے نام سے بھاگ کھڑے ہوتے تھے۔ اور یہاں کی یہ حالت تھی کہ جو لوگ اسلام لائے، اُنہوں نے ہر طرح کی صعوبتیں، اذیتیں اور ظلم سہے، گھر بار چھوڑا، مال بچے چھوڑے، مگر مذہب نہ چھوڑا۔ یہاں تک کہ اپنے مذہب کے لئے جائیں تک قربان کر دیں۔ وہ بُت جو گھروں میں خدا بنے بیٹھے تھے اور جو یہودیوں کی کوشش سے نکلے نہ عیسائیوں کی سعی سے، انہیں وہ خود بخود پھینک پھینک کر اسلام میں داخل ہونے لگے۔

اس غیر معمولی ترقی اور اثر کو دیکھ دیکھ کر عیسائی حیران ہیں کہ یہ کیا معاملہ ہے جو کوئی نبی نہ کر سکا وہ پیغمبر اسلام سے کیونکر ہو گیا۔ بس اس پر سے یہ قیاس کر لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام بچر پھیلایا، اور اپنے ذہنوں میں وہ تصویر کھینچ لی، جو آٹرونگ و اشگلٹن نے اپنی کتاب کے پہلے صفحہ پر دی ہے۔ حالانکہ یہ واقعہ ہے اور ایسا کھلا واقعہ ہے کہ جس کے لئے مزید تحقیقات باپڑا نے کھنڈروں یا قدیم کتبوں یا بھوج پتروں کی تلاش کی ضرورت نہیں ہے، کہ اسلام کبھی آنحضرت ؐ کے زمانہ میں یا اس کے بعد ہجری یا ہجرت شمسیہ نہیں پھیلایا گیا، بلکہ جس رواداری، مسالمت اور اعتدال کے ساتھ مسلمانوں نے دُنیا پر حکومت کی اور جو فیاضانہ برتاؤ اُنہوں نے غیر اقوام کے ساتھ روا رکھا، دُنیا میں اس کی نظیر کہیں نہیں ملتی۔ مجھے اس کے متعلق اس مختصر مقدمہ میں کسی شہادت کے پیش کرنے

لے اس مضمون کی پوری بحث کے لئے دیکھو ابو الفتح بن ابی الحسن السامری الیہودی کی تاریخ اباء الیہود زمان عربی مطبوعہ کوئٹہ ۱۳۷۹ھ صفحہ ۸۰۔ جس میں مصنف نے صاف صاف لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے صحابہ کرام نے مذہب کے متعلق کبھی کسی پر جبر و اکراہ نہیں کیا۔ اور نہ کبھی عہد شکنی کی۔

کی ضرورت نہیں ہے، اس پر دفتر کے دفتر لکھے جاسکتے ہیں، اور ان واقعات سے ہماری اور غیروں کی تازہخیں بھری پڑی ہیں۔ اور جسے مذہبی پہلو سے اس مسئلہ کو دیکھنا ہو تو اس کتاب کا مطالعہ کرے۔

معترضین کو جہاد کا حربہ ایسا مل گیا ہے کہ اسے جاویدجا ہر موقع پر پیش کر دیتے ہیں۔ گویا اسے مسلمانوں کی طرف سے نفرت پیدا کرانے کے لئے ایک بیجا بنا رکھا ہے۔ اور یہ ایک ایسا ڈراؤنا اور خوفناک لفظ ہو گیا ہے کہ اہل یورپ اسے سن کر اس طرح چونک اٹھتے ہیں جیسے کبھی پنویلین کے نام سے وہاں کے تاجدار سہم جایا کرتے تھے۔ لیکن کیا حقیقت یہ لفظ ایسا خوفناک ہے؟ جہاد کیا ہے؟ اپنی حفاظت کے لئے ہاتھ پیر ملانا اور حتی المقدور کوشش کرنا۔ کب؟ جب جان و مال، ننگ و ناموس اور مذہب پر آئے۔ کون قانون ہے جو اس کی اجازت نہیں دیتا، اور کونسا انسان ہے جو ایسے وقت اپنی حفاظت نہیں کرتا۔ مدافعت اور اپنی حفاظت ایک قدرتی فعل ہے اور بڑے بڑے انسان سے لے کر ادنیٰ سے ادنیٰ کیڑے مکوڑے تک وقت پڑے پر اپنی حفاظت اور مدافعت میں سعی کرتے ہیں۔ اسلام نے کہیں بھربنا بزو و شمشیر کسی کو مسلمان بنانے کی اجازت نہیں دی اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ایسا کیا نہ کسی دوسرے کو ایسا کرنے کا حکم دیا۔ جن لوگوں نے آنحضرتؐ کے حالات کا مطالعہ کیا ہے انہیں معلوم ہے کہ ابتدائی تیرہ سال آپؐ پر کیسی مصیبت کے گزیرے ہیں۔ قریش نے ان کے ساتھ کیا کیا نہ کیا۔ طرح طرح سے آپؐ کی توہین و تحقیر کی، جسمانی، مالی اور رُوحانی صدمے پہنچائے، ادائے نماز سے روکا، یہاں تک کہ تھوکا، کوڑا کرکٹ اور گندگی ڈالی، آپؐ کی گردن میں آپؐ ہی کے عمائے کا پھندا ڈال کر کعبہ سے باہر نکال دیا، تلقین و تعلیم سے باز رکھا اور ہر قسم کی اذیتیں اور صعوبتیں پہنچائیں۔ آپؐ کے پیروؤں پر بڑے بڑے ظلم توڑے، اور کوئی دقیقہ ان کے ستانے اور ان کی زندگی تلخ کرنے کا اٹھا نہ رکھا۔ آپؐ کے اور تمام مسلمانوں کے خلاف سازشیں کیں اور ایک

جتنی قائم کیا اور آمد و رفت، میل جول اور تمام تعلقات باہمی قطع کر دئے۔ آخر انہیں مایوس و مجبور ہو کر اپنے وطن مالوہ کو خیر باد کہنا پڑا، اور آوارہ وطن ہو کر مکہ سے دور جا کر پناہ لی۔ مگر ظالموں نے وہاں بھی بیچپانہ چھوڑا اور پہلے سے زیادہ ظلم و تعدی پر آمادہ ہو گئے اور فوجیں لے لے کر حملہ آور ہوئے۔ اس پر بھی اگر آنحضرت صلعم خاموش و صبر و تحمل کئے بیٹھے رہتے تو وہ اپنے فرض کے ادا کرنے میں کوتاہی کرتے۔ اس وقت آپ کا فرض عین تھا کہ اپنے تئیں اور اپنے رزقاء کو ہلاکت سے بچاتے اور یہی کیا، اور یہی کرنا چاہیئے تھا۔ اور ایسا کرنا بدرجہ مجبوری تھا کیونکہ سوائے اس کے کوئی چارہ نہ تھا۔ اس لئے آنحضرت صلعم کے تمام غزوات دفاعی تھے۔

اس مسئلہ پر جس شرح و بسط اور تحقیق و تدقیق کے ساتھ مولوی چراغ علی مرحوم نے اس کتاب میں بحث کی ہے آج تک کسی نے اس پر ایسی غائر نظر نہیں ڈالی تھی۔ اس زمانہ میں جبکہ جدید خیالات اور جدید فلسفہ ہمارے ملک میں گھر کرنا جاتا ہے اور اسلام اور اہل اسلام پر نئے نئے اور دل آویز طریقوں سے حملے کئے جا رہے ہیں اور مسلمان انہیں ٹھٹھ پڑھ اپنے اعتقادات و خیالات میں ڈانواں ڈول ہو رہے ہیں، ایک ایسی محققانہ کتاب کی بے حد ضرورت تھی۔ نئے تعلیم یافتہ تو خیر نشانہ ملامت ہیں ہی، مگر ان پر انے علماء کا کیا کیا جائے جو اپنے کلام میں (خواہ وہ کسی نیت سے ہو) معترضین کی تائید کرتے ہیں۔ چنانچہ ایک عالم محدث کو، جنہوں نے علوم دینی کو اُردو میں شائع کر کے اسلام کی بڑی خدمت ادا کی ہے اور خاص کر کل صحاح ستہ کا اُردو میں ترجمہ فرما کر ہند کے اہل اسلام پر احسان کیا ہے، جب کوئی صحیح حدیث نہ ملی تو اپنی طرف سے ایک حاشیہ اس مضمون کا جوڑ دیا کہ رسول کریمؐ کے غزوات محض لوٹ مار یا قتل و غارت کی غرض سے تھے یہ

لے مولانا وحید الزمان و قارنوا از جنگ بہادر نے اپنے ترجمہ صحیح بخاری الموسوم بتیسیر الباری میں تحریر فرمایا ہے کہ:-

ہیں نہیں جانتا کہ اسے کیا کہا جائے۔ بہر حال ایسی حالت میں مولوی چراغ علی رحمہ کی کتابیں پیاسے کے لئے آبِ حیات، مریض کے لئے نوشدارو اور مار گزیدہ کے لئے تریاق کا کام دیں گی۔ مرحوم اس ضرورت کو بہت پہلے سمجھ چکے تھے اور جبکہ مقلد و تہمیر مقلد سنی و شیعہ تو ٹوٹوٹیں میں میں مصروف تھے وہ ایک ایسی عظیم الشان خدمت اپنے دین و ملت کی ادا کر رہے تھے کہ اس کی مثال اُن کے بعد پھر نظر نہ آئی بعض مدعیان حمایتِ دین و ملت کی آنکھیں اب کھلی ہیں۔ اور دن ڈھلے پر ایک جدید علمِ کلام کی ضرورت محسوس کر رہے ہیں اور اس کے متعلق مشورے اور کمیٹیاں ہو رہی ہیں، لیکن انہیں خبر نہیں کہ مدت ہوئی اس کی بنیاد سرسید رح ڈال چکے اور مولوی چراغ علی رحمہ اس کی تکمیل بھی کر چکے۔ اور خبر کیوں نہیں، شاید اس کا اعتراف کرتے شرماتے یا اپنی شان کے خلاف سمجھتے ہیں۔ اعتراف کر دیا نہ کرو چلنا اُسی نقشِ قدم پر پڑے گا۔ اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد الگ بناؤ، مگر بنیاد وہی ہوگی۔

مولوی صاحب مرحوم کا طریقہ تحریر سب سے الگ اور نرالا ہے۔ وہ کبھی جوش میں آکر فصاحت کے دریا نہیں بہاتے، دوسروں کو الزام نہیں دیتے، عبارت کی نگینی یا لطائف ادبی کا خیال نہیں کرتے اور ناظرین کے جذبات کو اشتعال دے کر اپنی بات نہیں منواتے۔ وہ نفسِ معاملہ کو نہایت ٹھنڈے دل اور غور سے دیکھتے ہیں، اس کے متعلق تمام واقعات جمع کرتے ہیں، اور سوائے قرآن پاک اور افعال و اعمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دوسری چیز کو اپنے استدلال کی بنیاد نہیں رکھتے۔ ان کا مطالعہ ایسا وسیع، اُن کی نظر ایسی فائز اور اُن کی تحقیق ایسی گہری اور اُن کی منطق ایسی مستحکم

”ابو ایک گاؤں ہے جحفہ سے مدینہ کی جانب ۲۳ میل پر۔ جو اسے ایک پہاڑ کا نام ہے مینور کے قریب۔ عیشہ بھی ایک مقام یا ایک قبیلہ ہے ان تینوں جہادوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شریعت دے گئے تھے۔ اور غرض آپ کی بیعتی کہ قریش کا قافلہ لوٹیں۔ مگر قافلہ نہ ملا“ (دیکھو کتاب مذکور مطبوعہ لاہور ۱۳۲۳ھ سوھواں پارہ صفحہ اول حاشیہ نمبر ۲)۔

ہوتی ہے کہ جس مضمون پر وہ قلم اٹھاتے ہیں پھر کسی دوسرے کے لئے ایک لفظ کی گنجائش نہیں چھوڑتے۔ ان کا زور جذبات انسانی پر نہیں بلکہ استدلال عقلی پر ہے۔ وہ جذبات کو ابھار کر جوش میں لانا نہیں چاہتے کیونکہ یہ ناپائدار ہے، بلکہ اثر تحقیق و مضمون کو اس پہلو سے پیش کرتے ہیں کہ اگر بڑھنے والا غور سے پڑھے تو اس کی صداقت اس طرح ذہن نشین ہو جائے کہ پھر اُس کا نقش نہ مٹ سکے۔ وہ شاعر نہیں، محقق ہیں۔ وہ فسانہ نگار نہیں، منطقی ہیں۔ وہ واقعات اور اصل حقیقت سے بحث کرتے ہیں، تخیل و بلند پروازی سے کام نہیں لیتے۔ وہ اپنی تلمیذ میں مثالیں اسلام کے تاریخی واقعات اور فقہاء کی رائیں پیش نہیں کرتے بلکہ آیات قرآنی اور افعال و اعمال رسول صلعم کو سند گردانتے ہیں وہ کسی الزام یا اعتراض کو الزامی جواب دے کر یا لفظی ہیر پھیر سے ٹالتے نہیں بلکہ جرات کے ساتھ اس کا مقابلہ کرتے اور زور سے اس کی تردید کرتے ہیں۔ اور یہی طریقہ اُن کی تصانیف میں پایا جاتا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ان کی تصانیف تعلیم و تحقیق دین اسلام کا ایک ایسا بے بہا مجموعہ ہیں کہ اُن کو غور سے پڑھنے کے بعد حقیقت و حقانیت دین اسلام پر اس قدر عبور ہو جاتا ہے کہ ساہا سال کی محنت اور صد ہا کتب کے مطالعہ سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس میں ذرا شبہ نہیں کہ مرحوم نے اسلام کی ایسی بڑی خدمت کی ہے کہ ہم سب کو اُن کا بہت شکر گزار اور ممنون ہونا چاہیے۔ یہ بڑی خوش قسمتی کی بات ہے کہ مولوی عبد اللہ خاں صاحب ان کی کتابوں کا ترجمہ کر کر اور بڑی محنت سے ان کے مضامین ڈھونڈھ

لئے مولوی عبد اللہ خاں نے اس سے پہلے مولوی چراغ علی صاحب مرحوم کی کتاب ”ریفاہِ رُشدِ مسلم رول“ کا ترجمہ ”اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام“ کے نام سے شائع کیا۔ جس میں مسلمانوں کے سیاسی قانون تمدنی اصلاحات کے امکان پر بحث کی ہے۔ اور اس کے ساتھ میرا لکھا ہوا (۸۰) صفحہ کا ایک مقدمہ شامل ہے جس میں مرحوم مصنف کے حالات و تصنیفات کا خوب مفصل تذکرہ ہے۔ علاوہ اس کے مثلاً ”تہذیب الکلام فی حقیقۃ الاسلام“ و ”ذبح الزام از غرضات اسلام“ تعلیقات بر افعال غلامی مصنفہ سرسید مرحوم وغیرہ وغیرہ دیگر تصانیف جن کی تعداد (۱۴۵) سے زائد ہے زیر تدوین ہیں۔ جو وقتاً فوقتاً شائع کی جائیں گی۔



ہوتی ہے کہ جس مضمون پر وہ قلم اٹھاتے ہیں پھر کسی دوسرے کے لئے ایک لفظ کی گنجائش نہیں چھوڑتے۔ ان کا زور جذبات انسانی پر نہیں بلکہ استدلال عقلی پر ہے۔ وہ جذبات کو ابھار کر جوش میں لانا نہیں چاہتے کیونکہ یہ ناپائدار ہے، بلکہ اثر تحقیق وہ مضمون کو اس پہلو سے پیش کرتے ہیں کہ اگر بڑھنے والا غور سے پڑھے تو اس کی صداقت اس طرح ذہن نشین ہو جائے کہ پھر اُس کا نقش نہ مٹ سکے۔ وہ شاعر نہیں، محقق ہیں۔ وہ فسانہ نگار نہیں، منطقی ہیں۔ وہ واقعات اور اصل حقیقت سے بحث کرتے ہیں، تخیل و بلند پروازی سے کام نہیں لیتے۔ وہ اپنی تائید میں شانِ اسلام کے تاریخی واقعات اور فقہاء کی رائیں پیش نہیں کرتے بلکہ آیات قرآنی اور افعال و اعمال رسول صلعم کو سند گردانتے ہیں وہ کسی الزام یا اعتراض کو الزامی جواب دے کر یا لفظی ہیر پھیر سے ٹالتے نہیں بلکہ جرات کے ساتھ اس کا مقابلہ کرتے اور زور سے اس کی تردید کرتے ہیں۔ اور یہی طریقہ اُن کی تصانیف میں پایا جاتا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ان کی تصانیف تعلیم و تحقیق دین اسلام کا ایک ایسا بے بہا مجموعہ ہیں کہ اُن کو غور سے پڑھنے کے بعد حقیقت و حقانیت دین اسلام پر اس قدر عبور ہو جاتا ہے کہ سالہا سال کی محنت اور صد ہا کتب کے مطالعہ سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس میں ذرا شبہ نہیں کہ مرحوم نے اسلام کی ایسی بڑی خدمت کی ہے کہ ہم سب کو اُن کا بہت شکر گزار اور ممنون ہونا چاہیے۔ یہ بڑی خوش قسمتی کی بات ہے کہ مولوی عبد اللہ خاں صاحب ان کی کتابوں کا ترجمہ کر کر اور بڑی محنت سے ان کے مضامین ڈھونڈھ

لئے مولوی عبد اللہ خاں نے اس سے پہلے مولوی چراغ علی صاحب مرحوم کی کتاب ”ریکارڈ انڈر مسلم رول“ کا ترجمہ ”اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام“ کے نام سے شائع کیا۔ جس میں مسلمانوں کے سیاسی قانون تمدنی اصلاحات کے امکان پر بحث کی ہے۔ اور اس کے ساتھ میرا لکھا ہوا (۸۰) صفحہ کا ایک مقدمہ شامل ہے جس میں مرحوم مصنف کے حالات و تصنیفات کا خوب مفصل تذکرہ ہے۔ علاوہ اس کے مثلاً ”تہذیب الکلام فی حقیقۃ الاسلام“ و ”فتح الزام از غزوات اسلام“ تعلیمات پر ابطال غلامی مصنفہ سرسید مرحوم وغیرہ وغیرہ دیگر تصانیف جن کی تعداد (۱۲۵) سے زائد ہے زیر تدوین ہیں۔ جو وقتاً فوقتاً شائع کی جائیں گی۔

# فہرست مضامین مقدمہ تحقیق الجہاد

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۱	کتاب تحقیق الجہاد کا مقصد	۱	۱	یہ لڑائیاں محض دفاعی تھیں جسے کہ	
۲	مسلمانوں پر ابتدائی ظلم و ستم	۲	۲	مسلمانوں کے قصاصات کی تلافی یا ان	
۳	مسلمانوں نے اگر ہتھیار اٹھائے تو وہ	۳	۳	کے حقوق قائم کرنے کے لئے بھی نہیں	۷
۴	حق بجانب تھے۔	۳	۴	کی گئی تھی۔	
۵	حالت جنگ کا آغاز۔	۳	۵	بدترکی لڑائی جنگ دفاعی تھی سر	۸
۶	مسلمان اپنی حق تلفیوں کی تلافی کے لئے	۳	۶	دعویٰ مذکور کے دلائل۔	۸
۷	خاص وجہ سے ہتھیار نہیں اٹھا سکتے تھے	۳	۷	قریش اور دیگر قبائل عرب کے حملوں	
۸	مسلمان مدینہ میں دیگر مشاغل میں مصروف	۳	۸	اور ان کی دھمکی دینے والی جمیعتوں کی	
۹	ہونے کی وجہ سے نہیں چاہتے تھے کہ	۳	۹	وجہ سے آنحضرت ص کو اتنی ٹہلت نہ تھی	۱۱
۱۰	ابتداً جنگ کر کے لڑائی کے جھگڑاؤں	۴	۱۰	کہ ان پر از خود حملہ کرنے کا خیال کریں	
۱۱	میں پڑیں۔ مگر دشمن کی طرف سے ان	۴	۱۱	نواح مکہ میں قریش کا مسلح ہو کر مسلمان	۱۲
۱۲	کو ہر وقت کھٹکا تھا۔	۴	۱۲	حاجیوں سے مقابلہ کرنا۔	
۱۳	قریش نے اولاً مسلمانوں پر مدینہ تک	۴	۱۳	مکہ میں ملکی و مذہبی آزادی کا حق حاصل	
۱۴	پہنچ کر حملہ کیا اور مسلمانوں کا مکہ سے بچ	۵	۱۴	کرنے کی غرض سے جنگ قریش کے خلاف	۱۵
۱۵	نکلنا گوارا نہ کر سکے۔	۵	۱۵	آنحضرت ص کا اعلان جنگ۔	
۱۶	حملہ آور قریش نے آنحضرت ص کے ساتھ	۵	۱۶	یہ جنگ جس کا اعلان کیا گیا تھا پیش	۱۶
۱۷	تین جنگیں کیں۔	۵	۱۷	نہیں آئی۔	

صفحہ	مضمون	نمبر فقرہ	صفحہ	مضمون	نمبر فقرہ
۳۷	۱۹ مکہ میں اشاعت اسلام کا ایک مختصر سا خاکہ۔	۱۹	۱۶	قریش پھر مخالفت کے مرتکب ہوتے اور عہد شکنی کرتے ہیں۔	۱۱
۳۸	۲۰ مدینہ میں ہجرت کے ساتھ اسلام کا پھیلنا۔	۲۰	۱۷	صلح توڑنے والوں کے خلاف جنگ کا اعلان۔	۱۱
۴۲	۲۱ ہجرت کے بعد مکہ میں مسلمانوں کی تعداد میں ترقی۔	۲۱	۱۸	یہ جنگ واقع نہیں ہوئی۔	۱۱
۴۲	۲۲ بدامنی کی حالت اُن قبائل کے درمیان جو نواح مدینہ میں آباد تھے۔ مہلک اور خونریز جنگوں کا اشاعت اسلام میں سد راہ ہونا۔	۲۲	۱۸	قریش کے علاوہ دیگر دشمنان اسلام کے ساتھ جنگ۔	۱۲
۴۴	۲۳ قبائل عرب کی اُن باہمی جنگوں کا ایک خاکہ جو آنحضرت کے زمانہ حیات میں پیش آئیں۔	۲۳	۱۹	دشمن جو آگے بڑھا چلا آتا تھا اُسکی روکنے کے لئے تبوک کی ہم جس میں کوئی جنگ واقع نہیں ہوئی۔	۱۳
۴۵	۲۴ وہ لڑائیاں جو آنحضرت م کے زمانہ میں اُن قبائل کے درمیان ہوئیں جو عرب کے شمال اور وسط میں آباد تھے۔	۲۴	۲۱	آنحضرت م کی جنگوں کی تعداد۔	۱۴
۴۵	۲۵ اول قبل از بعثت دوم دوران بعثت میں	۲۵	۲۲	آنحضرت م کی جنگوں کی بابت مسٹر گرین کی رائے مذکور کا ابطال۔	۱۵
۴۶	۲۶ مدینہ کے گرد و نواح کی قوموں میں ہجرت کے بعد اسلام کی اشاعت اسلام سے پہلے تک	۲۶	۳۰	آنحضرت م کی جنگوں کی بابت ایک ادوخیال اگر قافلے لوٹے بھی گئے تو بطور انتقام کے لوٹے گئے۔	۱۷
۴۶	۳۳	۳۳	۳۲	جبر و اکراہ۔ جبراً مسلمان بنانے کا حکم نہیں دیا گیا اور نہ آنحضرت م کے زمانہ حیات میں کسی کو زبردستی مسلمان بنایا گیا سرولیم کی رائے اور اس کا ابطال	۱۸

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۲۵	جنوبی قبائل کے اسلام لانے میں مگر سہراہ	۲۷۸	۳۵	آنحضرتؐ کی نسبت جھوٹے اتہامات -	۸۹
۲۶	چھٹے سال میں بعض قبائل کا اسلام لانا	۲۷۹	۱۰۰	تعلیم محمدی پر مخالفین کے اعتراضات -	۱۰۰
۲۷	تقویٰ مکہ شہر	۵۱	۱۰۰	(۱) آنحضرتؐ کی تمدنی اصلاحوں کا خاتمہ اور کامل ہونا -	۱۰۰
۲۸	اہل مگر اسلام لانے پر مجبور نہیں کئے گئے تھے	۵۲	۱۰۱	(۲) قطعی احکام یا اوامر -	۱۰۱
۲۹	۹ھ اور ۱۰ھ میں باقیماندہ کل کے کل قبائل کا اسلام لانا	۵۳	۱۰۲	(۳) شریعت کی ظاہری رسوم -	۱۰۲
۳۰	۹ھ اور ۱۰ھ میں مختلف سفارتوں اور وفدوں کا آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونا -	۵۵	۱۰۳	(۴) قرآن کا علمی اخلاق (۵) قرآن کا گرد و پیش کے حالات سے مناسبت نہ رکھنا -	۱۰۳
۳۱	فہرست اُن وفدوں کی جو قبول اسلام کی غرض سے ۹ھ اور ۱۰ھ میں آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے -	۵۶	۱۰۴	اعتراضات مذکورہ بالا قرآن مجید پر عائد نہیں ہو سکتے -	۱۰۴
۳۲	تمام اشخاص اور قبائل بغیر کسی جبر و اکراہ کے مسلمان ہوئے -	۵۸	۱۰۴	(۱) آنحضرتؐ کی تمدنی اصلاحیں خاتمہ اور کامل ہیں -	۱۰۴
۳۳	تلقین اسلام کے لئے آنحضرتؐ کے گرد و پیش کے حالات مساعد نہ تھے -	۶۳	۱۰۶	(۲) قطعی احکام یا اوامر -	۱۰۶
۳۴	آنحضرتؐ کا مستحکم یقین اپنی نبوت پر اور آپ کی کامیابی آپ کو سچا پیغمبر ثابت کرتی ہے -	۶۳	۱۰۷	(۳) شریعت کی ظاہری رسوم -	۱۰۷
۳۵	آنحضرتؐ کی اصلاحوں کا حیرت انگیز اثر -	۶۴	۱۰۷	حج -	۱۰۷
			۱۰۸	قبلہ -	۱۰۸
			۱۰۹	مقدار زکوٰۃ -	۱۰۹
			۱۰۹	روزے -	۱۰۹
			۱۰۹	عبادت و دعا وغیرہ کے طریقہ کا عدم تعین -	۱۰۹

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۲۰	ریاکاری اور ظاہر داری کی نماز اور زکوٰۃ	۱۱۱	۴۲	(۵) قرآن کا گرد و پیش کے حالات سے	۱۲۱
	وغیرہ عبادات پر زبرد و توجہ			مناسبت رکھنا۔	
۲۰	عبادت کے لئے اوقات یا مقام لازمی نہیں	۱۱۲	۴۳	نوع انسان کی تمام جماعتوں اور قوموں	۱۲۲
۲۰	وضو اور غسل۔	۱۱۴		کے لئے قرآن مجید کا مناسب ہونا۔	
۴۱	(۶) قرآن مجید میں اصولی اور عملی طرح	۱۱۵		نوٹ متعلق مقدمہ تحقیق الجہاد	۱۲۴
	کا اخلاق ہے۔			شجرات النساب عرب۔	۱۲۵ تا ۱۲۸

## فہرست مضامین تحقیق الجہاد آنحضرت صلعم کی تمام جنگیں دفاعی تھیں۔

باب اول	باب دوم
کفار کا مسلمانوں کو اذیت دینا	اہل مکہ یا قریش
۱ اہل مکہ کی مسلمانوں کو ابتدائی ایذا رسانی۔	۷
۲ اس ایذا رسانی کا ذکر قرآن مجید میں	۱۳
۳ توہین و تحقیر جس کی ایذا آنحضرتؐ نے	
برداشت کی۔	۸
۴ قریش کی ایذا رسانی اور ظلم و تعدی کا	
خلاصہ تاریخی حیثیت سے۔	۱۳
۵ ہجرت مدینہ	۱۰
۶ مکہ سے ہجرت کے بعد قریش کا مسلمانوں	
کو ایذا دینا	۱۱
	۱۲
	۱۳
	۱۴
	۱۵

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۱۳	قریش ایک بڑی فوج سے مدینہ پر دوبارہ حملہ کرتے ہیں آنحضرتؐ شہر کو بچاتے ہیں غنیمت ہٹ جاتا ہے (جنگ خندق یا خرابہ)	۱۶	۲۲	حضرت حمزہ اور حضرت ابو عبیدہ کی مہمیں۔	۳۷
۱۴	آنحضرتؐ مسلمانوں کے ہمراہ عمرہ ادا کرنے کے لئے روانہ ہوئے، قریش نے آپؐ کا مقابلہ کیا، اور آپؐ مایوس ہو کر واپس آ گئے۔	۱۶	۲۳	ایواء، بواطہ اور عیشہ کے غزوات۔	"
۱۵	قریش کا نقص عہد اور ان کا مغلوب ہونا۔	۱۸	۲۴	واقعہ نخلہ۔	"
۱۶	دو اور قبیلوں نے بھی مسلمانوں پر حملہ کیا	۱۸	۲۵	بدر میں محمدؐ (صلعم) صرف مدافعت کے لئے آئے تھے۔	۳۸
	<b>باب سوم</b> <b>جنگوں کی دفاعی حیثیت</b>		۲۶	ہجرت کے بعد اگر آنحضرتؐ کی طرف سے جنگ میں سبقت ہوئی بھی ہو تو اس کو انتقام سمجھنا مقتضائے انصاف ہے	۴۰
۱۷	آیات قرآنی جو جنگوں کی دفاعی حیثیت کی تائید ہیں۔	۱۹	۲۷	یہودیوں نے معاہدہ کو توڑ ڈالا۔	۴۲
۱۸	آیات مذکورہ بالا سے کیا ثابت ہوتا ہے	۳۳	۲۸	بنی قینقلع، بنی نضیر، بنی قریظہ، خیبری اور بنی غطفان۔	۴۲
۱۹	مسلمانوں کا اپنے حملہ آوروں کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھانا حق بجانب تھا	۳۴	۲۹	قبائل یہود کی بد عہدی اور دغا کا ذکر قرآن مجید میں۔	۴۳
۲۰	ہجرت کے بعد جنگ کی ابتدا آنحضرتؐ کی طرف سے نہیں ہوئی۔	۳۵	۳۰	سعد بن معاذ کا فیصلہ۔	۴۷
۲۱	قافلوں کی ادعائی مزاحمت کے واقعات کی تہقیق۔	۳۶	۳۱	یہودیان خیبر کے مقابلہ میں دفاعی ہمہ	۴۷
				<b>باب پنجم</b> <b>نصاری یا یومی</b>	
			۳۲	تبوک کی ہمہ جو سب سے پچھلی تھی۔	۴۹

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	نمبر فقرہ
	<b>باب ہشتم</b>		<b>باب ہشتم</b>	
	قریش کے قافلوں کی ادعائی مزاحمت	۵۰	مذہبی مزاحمت	۳۳ خاتمہ -
۶۱	قریش کے قافلوں کی ادعائی مزاحمتیں		۳۴ آنحضرتؐ نے مذہبی مزاحمت کی ہرگز	
۶۲	جن کی تعداد (۹) بیان کی جاتی ہے۔	۵۱	تعلیم نہیں دی۔	
۶۳	ان حالات میں جو آنحضرتؐ کے گرد پیش		۳۵ یہ لڑائیاں کس محض میں مذہبی	
۶۴	تھے قافلوں کی مزاحمت نامکن تھی۔	۵۲	لڑائیاں تھیں۔	
۶۵	قافلوں کی مزاحمت اگر وقوع میں آئی تو		۳۶ جن آیتوں سے مذہبی مزاحمت پر نال	
۶۶	بطور انتقام تھی۔	۵۳	کیا جاتا ہے ان کی تفسیر۔	
	<b>باب نہم</b>		۳۷ سرولیم یور کی رائے اور ان کی لغزش	
	ادعائی خونریزیوں	۵۴	۳۸ رائے مذکور پر مزید بحث۔	
۶۷	ادعائی قتل و خونریزی کی مثالیں جو	۵۵	۳۹ آنحضرتؐ کی جنگوں کا مقصد۔	
۶۸	مخالف پیش کرتے ہیں۔		<b>باب ہفتم</b>	
۶۹	مسٹر پول کی رائے۔		قرآن مجید کی نویں سور یا سور براۃ	
	اعضاء بنت مروان		۴۰ قرآن مجید کی نویں سورت کا ابتدائی	
۷۰	اعضاء بنت مروان۔	۵۶	حصہ صرف قریش سے متعلق ہے جبوں	
۷۱	اعضاء کے قتل کی داستان قابل اعتبار نہیں	۵۷	نے نقص عہد کیا تھا۔	
	۲۔ ابو عصف		۴۱ حوا حکام اس سورت میں درج ہیں	
۷۲	ابو عصف۔		۴۲ بوجہ مصالحت ہو جانے کے ان پر	
	۳۔ کعب بن اشرف		عمل درآمد نہیں ہوا۔	
۷۳	کعب بن اشرف۔			



نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۵۰	کعب کے قتل میں آنحضرتؐ کی کوئی شرکت نہیں ہو سکتی تھی۔	۸۰	۲۰	۲۔ عقبہ بن ابی معیط قتل عقبہ۔	۹۴
۵۱	۴۔ سفیان بن خالد ہندلی	۸۲	۲۱	ایک لڑائی کے قیدی مسلی ابو عروہ کو ۹۵	
۵۲	سفیان کا قتل متذکرہ بالا حق بجانب تھا	۸۳	۲۲	۳۔ ابو عروہ شاعر (عمر بن عبد اللہ) ابو عروہ باغی ثابت ہوا اور قتل کیا گیا ۹۵	
۵۳	۵۔ ابورافع	۸۴	۲۳	۴۔ معاویہ بن مغیرہ قتل معاویہ بن مغیرہ۔	۹۶
۵۴	۶۔ اسیر بن زارم	۸۶	۲۴	قتل ابن مغیرہ کا حق بجانب ہونا۔	۹۶
۵۵	۷۔ اقدام قتل ابوسفیان بن خمر	۸۷	۲۵	اقدام قتل اسیران بدر	
۵۶	اقدام قتل ابوسفیان	۸۸	۲۶	اسیران بدر کی بابت سر ولیم میور کا غلط ترجمہ۔	۹۸
۵۷	آئرونگ اور میور صاحبان کے اقوال اور اس امر میں مصنف کی آخری بحث۔	۹۰	۲۷	تیدیوں کو آزاد کرنے کی وجہ سے قرآن میں آنحضرتؐ پر کبھی عتاب نازل نہیں ہوا۔	۹۹
۵۸	قیدیان جنگ غیرہ کے قتل میں دعائیہ جرم	۹۰	۲۸	اسیران جنگ کے ساتھ آنحضرتؐ کا فیضانہ قرآن مجید حکم دیتا ہے کہ اسیران جنگ کو یا تو مفت چھوڑ جائے یا معاوضہ لے کر، مگر ان کو نہ قتل جائے اور نہ غلام بنایا جائے۔	۱۰۰
۵۹	۸۔ انضر بن حارث	۹۲			

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۱۱۴	ایک مغنیہ کا ادعائی قتل۔	۷۶	قتل بنی قریظہ	
۱۱۵	آنحضرتؐ کا اپنے دشمنوں کے ساتھ فیاضانہ سلوک۔	۷۷	اہل مدینہ کے خلاف بنی قریظہ کی بغاوت	۶۸
۵	ابو بصیر عقیقہ بن اسیر بن جاثغہ	۱۰۳	شدید اور اُن کا قتل۔	
۱۱۷	آنحضرتؐ نے صلح حدیبیہ کے خلاف ابو بصیر کی کوئی حمایت نہیں کی۔	۱۰۴	تمام بنی قریظہ ہرگز قتل نہیں کئے گئے	۶۹
۶	مددگار ان قریشی جنہوں نے مدینہ کا محاصرہ کیا تھا، اُن کے جتھے کو توڑنے کے لئے نعیم بن مسعود تقرر	۱۰۵	بنی قریظہ کی عورتیں اور بچے فروخت نہیں کئے گئے۔	۷۰
۷	آنحضرتؐ نے دشمن کے کپ میں جھوٹی خبریں شائع کرنے کے لئے نعیم بن مسعود کو مقرر نہیں کیا تھا۔	۱۰۶	مقتولوں کی مبالغہ آمیز تعداد	۷۱
۱۱۹	قانون بین الاقوام کی بموجب جنگ میں دھوکے کی اجازت۔	۷۹	باب یازدہم بعض متفرق اعتراضات کا ابطال	
۱۲۳	مسٹر لیک کی اخلاقی معیار۔	۸۰	۱۔ اُم قرفہ	
۱۲۴	قتل یہود کی بابت ادعائی اجازت۔	۸۱	۲۔ اُم قرفہ کا قتل قرأتی کی وجہ سے۔	۷۲
۱۲۶	ابن سنینہ کا قتل۔	۸۲	۳۔ قرأتان عرنہ	
۱۲۷	سروہیم میور کا قول۔	۸۳	قرأتان عرنہ۔	۷۳
۱۲۸	یہود بنی نضیر کی جلا وطنی۔	۸۴	باضابطہ انتظام مجلس کے نہ ہونے کی وجہ سے قطع عضو یا جلا وطنی کی سزا عارضی طور پر بجائے قید کے تجویز کی گئی تھی۔	۷۴
			۳۔ کنانہ بن الربیع کی عقوبت۔	
			۴۔ ایک مغنیہ کا قتل۔	۷۵

نمبر قرہ	مضمون	صفحہ	نمبر قرہ	مضمون	صفحہ
۸۵	پھل دار درخت نہیں کاٹے گئے۔	۱۲۹	۱۰۲	ابن حجر کا قول۔	۱۵۰
	صلیٰ اللہ علیہ وسلم سے عورتوں کا کیا تعلق تھا		۱۰۵	قول مذکور کا ابطال۔	۱۵۱
۸۶	صلیٰ اللہ علیہ وسلم سے عورتوں کا تعلق۔	۱۳۰	۱۰۶	حلبی کا قول۔	۱۵۱
۸۷	مسٹر شینے کی رائے کی تائید۔	۱۳۱	۱۰۷	حلبی کے قول کی غلطی۔	۱۵۳
۸۸	نکاح ایک مضبوط باہمی معاہدہ ہے۔	۱۳۳	۱۰۸	سینی کا ایک قول اور اُس کا رد۔	۱۵۴
	<b>باب دوم</b>		۱۰۹	مضمون مذکور پر مزید بحث۔	۱۵۵
	<b>جماد متعارف</b>		۱۱۰	جماد کے متعلق دو حدیثیں اور اُن کے	۱۵۵
۸۹	قرآن مجید صرف دفاعی جنگوں کا حکم دیتا ہے۔	۱۳۵		سے استدلال کی غلطی۔	۱۵۶
۹۰	شریعت اسلام اور جماد	۱۳۷	۱۱۱	جماد کے خلاف قدیم فقہاء کی رائیں	۱۵۶
۹۱	جماد فرض عین کب ہوتا ہے۔	۱۳۸	۱۱۲	فقہاء مذکور کی سوانح عمری۔	۱۵۷
۹۲	ہدایہ کا ایک قول اور اس کا ابطال۔	۱۳۸	۱۱۳	یورپین مصنفوں کی غلطی۔	۱۵۹
۹۳	اصول تفسیر قرآن۔	۱۴۰	۱۱۴	سر ولیم میور کا قول۔	۱۶۰
۹۴	عام قانون یعنی فقہ اور اُس کے شارح۔	۱۴۱	۱۱۵	اسلام، حلہ یا جنگ کی ابتدا کرنے کے	۱۶۱
۹۵	صاحب کفایہ کا قول۔	۱۴۱		والا نہیں ہے سر	۱۶۱
۹۶	شارح مذکور کے مزید اقوال۔	۱۴۲	۱۱۶	مسٹر فریمین کا قول۔	۱۶۲
۹۷	صاحب کفایہ کی رائے کا ابطال۔	۱۴۲	۱۱۷	پادری سٹیفنز کا قول۔	۱۶۲
۹۸	سورہ ہنم کی پانچویں آیت پر بحث۔	۱۴۴	۱۱۸	مسٹر باسورٹہ اسمتھ کا قول۔	۱۶۵
۹۹	البقرہ ۲ کی آیت ۸۹ پر بحث۔	۱۴۵	۱۱۹	مسٹر جارج سیل کا قول۔	۱۶۶
۱۰۰	البقرہ ۲-آیت ۱۸۹ اور الانفال ۸۔	۱۴۶	۱۲۰	میجر آسبرن کا قول۔	۱۶۸
	آیت ۱۴۶ میں جنگ دفاعی کا حکم ہے۔	۱۴۶	۱۲۱	میجر آسبرن کے قول کا ابطال۔	۱۷۱
۱۰۱	یہ تمام احکام مختص الوقت اور مختص المقام تھے۔		۱۲۲	قرآن مجید کی نویں سورۃ (التوبہ)	۱۷۲
			۱۲۳	پادری ویری کی رائے اور اُس کا رد	۱۷۳
۱۰۲	عینی کا قول اور اُس کا ابطال۔	۱۴۷	۱۲۴	یہودیوں کی تاریخ سے ایک مثال	۱۷۴
۱۰۳	سرخسی کا قول اور اس کا ابطال۔	۱۴۸	۱۲۵	حضرت موسیٰ کے احکام متعلق جنگ	۱۷۵

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۱۲۶	پادری ٹی پی ہیوز کا قول -	۱۷۷	۱۳۰	عام قانون (فقہ مروج) کی ناقابل قبول آراء	۱۸۲
۱۲۷	لفظ ”جہاد“ کا مفہوم -	۱۷۸	۱۳۱	سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) آیت ۱۶-۴	۱۸۳
۱۲۸	سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) آیت ۵ پر بحث	۱۷۹	۱۳۲	اور سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) آیات ۱۷-۲۷	۱۸۳
۱۲۹	ریورڈ مسٹر ملکم کیل کا قول -	۱۸۰			
<h2>فہرست مضامین ضخیمہ جات تحقیق الجہاد</h2> <h3>ضخیمہ اول</h3> <p>قرآن میں لفظ جہاد کس معنی میں آیا ہے اور جنگ و جدل اُس کا غلط مفہوم سمجھا گیا ہے۔</p> <p>۱ لفظ جہاد یا جہد کے معنی جنگ یا کرویسیڈ کے نہیں ہیں۔</p> <p>۲ جہاد وغیرہ کے معنی قدیم عربی زبان میں</p> <p>۳ لفظ جہاد کے آخری یا اصطلاحی معنی</p> <p>۴ قدیم عربی زبان اور عربی شعرا -</p> <p>۵ جہاد اور جہد کی تشریف اور گردان</p> <p>۶ ان سورتوں اور آیتوں کے نام و اعداد جن میں یہ الفاظ آئے ہیں۔</p> <p>۷ قرآن میں ان الفاظ کے کیا معنی لئے گئے ہیں۔</p> <p>۸ جہاد کے اصطلاحی معنی۔</p> <p>۹ مسلمان شاربین وغیرہ۔</p> <p>۱۰ جہاد اپنے اصلی معنی سے بدل کر مذہبی جنگ کے مستبدل معنیوں سے لیا گیا ہے۔</p>					
۱۱	قرآن کی وہ تمام آیات جن میں جہاد یا اُس کے مشتقات آئے ہیں سر	۱۸۵	۱۱	قرآن کی وہ تمام آیات جن میں جہاد یا اُس کے مشتقات آئے ہیں سر	۱۹۳
۱۲	ان آیات قرآنیہ کی توضیح و تشریح جن میں لفظ جہاد مذکور ہوا ہے	۱۸۵	۱۲	ان آیات قرآنیہ کی توضیح و تشریح جن میں لفظ جہاد مذکور ہوا ہے	۲۰۲
۱۳	۱- سورہ لقمان ۳۱ - آیت ۱۴	۱۸۵	۱۳	۱- سورہ لقمان ۳۱ - آیت ۱۴	۲۰۲
۱۴	۲- الفرقان ۲۵ - آیات ۵۳ و ۵۴	۱۸۵	۱۴	۲- الفرقان ۲۵ - آیات ۵۳ و ۵۴	۲۰۳
۱۵	۳- الحج ۲۲ - آیات ۷۶ و ۷۸	۱۸۵	۱۵	۳- الحج ۲۲ - آیات ۷۶ و ۷۸	۲۰۳
۱۶	۴- النحل ۱۶ - آیت ۱۰۸ و ۱۱۱	۱۸۵	۱۶	۴- النحل ۱۶ - آیت ۱۰۸ و ۱۱۱	۲۰۴
۱۷	۵- العنکبوت ۲۹ - آیت ۵	۱۸۵	۱۷	۵- العنکبوت ۲۹ - آیت ۵	۲۰۵
۱۸	۶- العنکبوت ۲۹ - آیت ۷	۱۸۵	۱۸	۶- العنکبوت ۲۹ - آیت ۷	۲۰۶
۱۹	۷- العنکبوت ۲۹ - آیت ۹	۱۸۵	۱۹	۷- العنکبوت ۲۹ - آیت ۹	۲۰۶
۲۰	۸- النحل ۱۶ - آیت ۲۰	۱۸۵	۲۰	۸- النحل ۱۶ - آیت ۲۰	۲۰۶
۲۱	۹- الفاطر ۳۵ - آیت ۲۰	۱۸۵	۲۱	۹- الفاطر ۳۵ - آیت ۲۰	۲۰۶
۲۲	۱۰- الفاطر ۳۵ - آیت ۲۰	۱۸۵	۲۲	۱۰- الفاطر ۳۵ - آیت ۲۰	۲۰۶

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
	۲۔ مدنی سورتیں		۲۵	۳۲۔ التوبہ ۹۔ آیت ۸۷۔	۲۲۰
۲۲	۱۰۔ البقرہ ۲۔ آیت ۲۱۵۔	۲۰۷	۲۶	۳۳۔ المائدہ ۵۔ آیت ۳۹۔	۲۲۱
۲۳	۱۱۔ آل عمران ۳۔ آیت ۱۳۶۔	۲۰۸	۲۷	۳۴۔ " " " "۔ آیت ۵۸۔	۲۲۱
۲۴	۱۲۔ الانفال ۸۔ آیت ۷۳۔	۲۰۹	۲۸	۳۵۔ " " " "۔ آیت ۵۹۔	۲۲۱
۲۵	۱۳۔ " " " "۔ آیت ۷۵۔	۲۱۰	۲۹	۳۶۔ " " " "۔ آیت ۷۵۔	۲۲۱
۲۶	۱۴۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۱۱	۵۰	۳۷۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۲۷	۱۵۔ الانعام ۶۔ آیت ۱۰۹۔	۲۱۱	۵۱	۳۸۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۲۸	۱۶۔ محمد ۲۷۔ آیت ۳۳۔	۲۱۱	۵۱	۳۹۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۲۹	۱۷۔ الصف ۹۱۔ آیت ۱۱۔	۲۱۱	۵۱	۴۰۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۰	۱۸۔ النساء ۴۔ آیت ۹۷۔	۲۱۱	۵۱	۴۱۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۱	۱۹۔ النور ۲۲۔ آیت ۵۲۔	۲۱۲	۵۱	۴۲۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۲	۲۰۔ التحریم ۶۶۔ آیت ۹۔	۲۱۳	۵۱	۴۳۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۳	۲۱۔ التوبہ ۹۔ آیت ۷۷۔	۲۱۳	۵۱	۴۴۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۴	۲۲۔ الممتحنہ ۶۱۔ آیت ۱۔	۲۱۴	۵۱	۴۵۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۵	حاطب کا قصہ۔	۲۱۵	۵۱	۴۶۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۶	۲۳۔ الحجرات ۲۹۔ آیت ۱۵۔	۲۱۶	۵۱	۴۷۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۷	۲۴۔ التوبہ ۹۔ آیت ۱۶۔	۲۱۶	۵۱	۴۸۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۸	۲۵۔ ایضاً۔ آیت ۱۹۔	۲۱۷	۵۱	۴۹۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۳۹	۲۶۔ ایضاً۔ آیت ۲۰۔	۲۱۷	۵۱	۵۰۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۴۰	۲۷۔ ایضاً۔ آیت ۲۲۔	۲۱۸	۵۱	۵۱۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۴۱	۲۸۔ ایضاً۔ آیت ۲۱۔	۲۱۸	۵۱	۵۲۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۴۲	۲۹۔ ایضاً۔ آیت ۲۲۔	۲۱۸	۵۱	۵۳۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۴۳	۳۰۔ ایضاً۔ آیت ۸۲۔	۲۱۹	۵۱	۵۴۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱
۴۴	۳۱۔ ایضاً۔ آیت ۸۷۔	۲۱۹	۵۱	۵۵۔ " " " "۔ آیت ۷۶۔	۲۲۱

## ضمیمہ دوم

### غلامی اور حرم بنانا جنگ کی لازمی خرابیاں

۲۲۱	قرآن میں غلام اور حرم بنانے کی اجازت نہیں۔
۲۲۲	قرآن میں غلامی کے انساں کی تدابیر۔
۲۲۳	قیدیوں جنگ میں سے ایک شخص بھی غلام نہیں بنایا گیا۔
۲۲۴	بنی قریظہ غلام نہیں بنائے گئے۔
۲۲۵	ریحانہ۔
۲۲۶	حضرت عمرؓ نے تمام عرب غلاموں کو آزادی بخش دی۔
۲۲۷	حرم بنانا۔
۲۲۸	ماریہ قبطیہ۔
۲۲۹	مقوقس کے ساتھ مراسلت۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	نمبر فقرہ
۲۲۸	واقعہ زینب کی بے سرو پائی۔	۲۰	۲۳۹	۱۰
۲۲۹	{ سرولیم میور کے قیاسات صحیح دائل پر مبنی نہیں۔	۲۱	۲۴۰	۱۱
۲۵۱	ترجمہ میں سرولیم میور کی غلطی۔	۲۲	۲۴۱	۱۲
۲۵۲	{ زینب کے معاملہ میں کوئی مخصوص حق حاصل نہیں ہوا۔	۲۳	۲۴۲	۱۳
۲۵۳	{ اس غلط کہانی کے بیان کرنے کا سلسلہ مقابل تک پہنچا ہے	۲۴	۲۴۳	۱۴
۲۵۴	عکرمہ۔	۲۵	۲۴۴	۱۵
۲۵۵	محمد بن یحییٰ۔	۲۶	۲۴۵	۱۶
۲۵۶	قتادہ کی قیاسی تشریح غیر معتبر ہے	۲۷	۲۴۶	۱۷
۲۵۷	دوسرے قیاسات۔	۲۸	۲۴۷	۱۸
۲۵۸	واقعہ زینب۔	۲۹	۲۴۸	۱۹

## ضمیمہ سوم

۲۵۸	{ (ج) حافظی لڑائیاں قریش اور دوسرے عربوں وغیرہ سے اور نیز ان کے چند حملوں کے حوالے۔ سہ ہجری تک۔	۲۵۹	{ (الف) قریش مکہ کی ایندائیں سہ ہجری کے دس سال قبل سے سہ ہجری تک۔
۲۵۹	{ (د) متفرق لڑائیاں وغیرہ۔	۲۶۰	{ (ب) قریش کے اور نیز وہاں کے باشندوں کے حملے مدینہ پر۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



# تحقیق الجہاد

۱۔ اس کتاب (تحقیق الجہاد) کے شائع کرنے سے میرا خاص مقصد یہ ہے کہ یورپین اور

عیسائی مؤرخوں کے دلوں سے اسلام کی بابت اس عام اور غلط خیال کو دُور کیا جائے کہ ”محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے قریش و دیگر قبائل عرب کا مقصد۔“

اور یہود و نصاریٰ کے ساتھ جو جنگیں کیں۔ وہ حصول فتح۔ استیصال اور نیز جبراً مسلمان بنانے کی غرض سے تھیں۔ آپ نے ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے میں تلوار لے کر لوگوں سے اپنی رسالت کو زبردستی منوایا۔“ میں یقین کرتا ہوں کہ میں نے اس کتاب میں بہ وجہاً

لے ڈوزی لکھنا ہے کہ :-

”فتح مکہ کے بعد جو قبیلے اب تک جنت پرست ہیں انہیں معلوم ہو گیا کہ مخالفت اب بے سود ہے۔ اور وہ ایک نیست و نابود کر دینے والی جنگ کی دھمکی نے ان سے اسلام قبول کروا دیا جس کی تلقین محمد کے ”جزل ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے ہاتھ میں تلوار لے کر کرتے تھے۔“

یہ مضمون مولوی عبدالحق صاحب کے قلمی مسودہ سے لیا گیا ہے جس کو انہوں نے انگریزی سے اردو کیا (عبدالحق) نے ”اب آنحضرتؐ کی حیثیت اس درجہ پر پہنچ گئی تھی کہ آپ حکم الہی کی تعمیل کرانے کا ذریعہ ہو سکتے تھے۔ اور اس کے ساتھ ہی جو لوگ مذہب حق کے قبول کرنے سے منکر تھے ان پر کامیابی کے ساتھ اس کے (دیکھو صفحہ ۲)



کافی یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ نہ تو محمد (صلعم) کی لڑائیاں حملہ آوری کی حیثیت رکھتی تھیں۔ اور نہ آپ نے ایمان کے معاملہ میں کسی طرح کے جبر و اکراہ سے کبھی کام لیا۔

۲۔ آنحضرتؐ کی تمام جنگیں دفاعی تھیں۔ جو لوگ آپ کے معاملہ میں دلچسپی رکھتے

مسلمانوں پر ابندائی  
ظلم و ستم۔

تھے اُن پر اور آپ پر بھی وقتاً فوقتاً سخت سخت ظلم و ستم ہوتے رہے اور وہ خونخوار اور ناخدا ترس قریش کے ہاتھوں مکہ میں ایک قسم

کی عام اذیت میں مبتلا تھے۔ جو لوگ کمزور اور بے یار و مددگار رہتے۔ اُن کو ترک وطن کر کے ملک ابی سیدنا (حبشہ) کی طرف جو ایک عیسائی سلطنت تھی۔ دو دفعہ ہجرت کرنی پڑی مگر غضبناک قریش نے وہاں بھی ان کا پیچھا نہ چھوڑا۔ اگرچہ یہ تعاقب بے فائدہ تھا۔ جو لوگ مکہ میں پیچھے رہ گئے تھے۔ وہ طرح طرح کی ذلتوں اور تکلیفوں میں مبتلا اور تمام مذہبی تمدنی آزادی سے محروم تھے۔ کیونکہ وہ قریش کے ادنیٰ معبودوں کو چھوڑ کر محمد (صلعم) کے صرف خدا سے واحد پر ایمان لائے تھے۔ اور صدق دل سے آپ کی رسالت کے معتقد تھے۔

آنحضرتؐ اور آپ کے معتقدین کو قانون قدرت اور قانون بین الاقوام

کی رو سے ہر قسم کا حق حاصل تھا کہ اپنے وطن میں فتنہ (فساد و آواہ) کے رفع کرنے اور حریت کے ملکی حقوق اور مذہبی آزادی

مسلمانوں نے اگر ہتیار اٹھائے تو وہ حق بجانب تھے

حاصل کرنے کی غرض سے اپنے ظالموں سے اُسی جگہ جنگ کریں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) ماننے کا باؤ ڈال سکتے تھے“ (سیرت محمدی از سر دویم صفحہ ۲۱۱ مطبوعہ لندن ۱۸۸۴ء طبع پٹنہ) درج ذیل احباب آنحضرتؐ کے چاروں طرف لوگوں میں پھیلے ہوئے تھے۔ اُن میں زیادہ تر خالص مذہب (اسلام) میں پیغمبر اسلام نے اول اول مذہبی آزادی کی تاکید کی تھی۔ مگر رفتہ رفتہ اُس کی جگہ زبردستی ہونے لگی۔ آپ کوئی آنحضرتؐ پر ظلم نہیں کرتا بلکہ وہ خود آوروں پر ظلم کرتے ہیں۔ آپ ایک ہاتھ میں تلوار اور دوسرے میں قرآن لے کر مختلف اقوام کے پاس جاتے ہیں اور تین باتوں میں سے کسی ایک بات کے ماننے پر زور دیتے ہیں۔ یعنی اسلام لائیں۔ جزیہ ادا کریں۔ یا موت گوارا کر لیں“ (مجموعہ ویں محمدی از مشرق باسوقہ استیعہ صفحہ ۱۳۷۔ طبع دوم)۔

۳۔ جب مسلمان مکہ سے ہجرت کر کے نکل گئے۔ اُس وقت اُن پر قریش نے از سر نو جو

جو ظلم و ستم شروع کئے وہ ایسے عداوت کے کام تھے۔ جو اعلان جنگ

حالت جنگ کا  
آغاز

کے مرادف تھے۔ اُس وقت سے فریقین کے درمیان حالت جنگ کا آغاز

ہوا۔ مکہ کے عربوں میں نہ تو کوئی باضابطہ سلطنت تھی۔ اور نہ اس بات کی تیز تھی کہ فلاں شخص یا فلاں مال کسی قوم یا جماعت سے تعلق رکھتا ہے یا محض شخصی یا انفرادی حیثیت رکھتا ہے۔

سلطنت میں کوئی باقاعدہ فوج نہ تھی۔ اور جو موجود تھی وہ مستقل طور پر منضبط نہ تھی اور

اس کے لئے کوئی ایسی خارجی علامت (وردی وغیرہ) مہیا نہیں کی گئی تھی جس سے اُس کو فوراً شناخت کر سکیں۔

مکہ میں سلطنت کی صورت یہ تھی کہ ہر قبیلہ کا بزرگ یا شیخ اپنے قبیلہ پر حکومت کرتا

تھا۔ اور سرور ان قریش بلکہ خود اہلی مدینہ، جب ضرورت پیش آتی فوج کا کام دیتے

تھے۔ اور اسی لئے مخالفت یا حالت جنگ کے آغاز کے ساتھ ہی قریش یا باشندگان

مکہ کا ہر فرد بشر مسلمانوں کا قومی دشمن تھا۔ اور اس بات کا سزاوار تھا کہ اس کی ذات کے

ساتھ دشمن کا سا سلوک اور اس کے مال کے ساتھ دشمن کے مال کا سا برتاؤ کیا جائے۔

بجز اُن اشخاص کے جو جنگوں میں شریک ہونے کے قابل نہ ہوں۔ یا درحقیقت جنگ

میں شامل ہونے سے باز رہیں۔ لہذا مسلمانوں کو جائز تھا کہ دشمن کے اُن قافلوں کو جو

مکہ سے چل کر مدینہ کے قریب سے گزریں۔ دھمکائیں یا ان کو تاخت و تاراج کریں۔

اور اگر ممکن ہو تو مکہ تک پہنچ کر قریش پر حملہ کریں۔

۴۔ مگر چونکہ پیغمبر (صلعم) اور مہاجرین جن لوگوں میں آپ مقیم ہوئے تھے انہوں نے

صرف مدینہ میں ان کی حفاظت و حمایت کا عہد کیا تھا۔

اس لئے مہاجرین اپنے حملہ آوروں یعنی قریش کے مقابلہ میں اپنی قومیت اور مذہبی آزادی کے حقوق

مگر مسلمان اپنی حق ملیوں کی  
تلافی کے لئے خاص وجہ سے  
ہتیار نہیں اٹھا سکتے تھے۔

کی حمایت میں تو ہتھیار اٹھا ہی نہیں سکتے تھے۔ چہ جائیکہ منکروں کو جبراً مسلمان بنانے کے لئے ہتھیار اٹھائیں یہ تو کسی طرح بھی ممکن نہ تھا۔ پس انہوں نے اس امر کو ترجیح دی کہ امن و امان سے مدینہ میں زندگی بسر کریں۔ اور بشرط امکان بغیر کسی بیرونی فتنہ و فساد کے اپنے اس نئے مذہب کی برکتوں کا لطف اٹھائیں۔

۵۔ درحقیقت اتنی مدت تک مکہ میں ایسے ایسے بھاری ظلم اٹھانے کے بعد

آخر کار مسلمانوں کو مدینہ میں ایک امن کی جگہ ملی تھی جہاں ان کو از سر نو مخالفت شروع کرنے اور دوبارہ جنگ کے خطروں میں پڑنے کی خواہش باقی نہیں رہی۔

مسلمان مدینہ میں دیگر مشاغل میں مصروف ہونے کی وجہ سے نہیں چاہتے تھے کہ ابتداً جنگ کر کے لڑائی کے جھگڑوں میں پڑیں۔

تھی۔ بلکہ وہ اپنی جان بچا کر مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کے بعد امن و امان کی زندگی بسر کرنے سے بہت خوش تھے۔ اہل مدینہ نے پیغمبر (صلعم) کو صرف حملہ سے بچانے کا عہد و پیمان کیا تھا نہ کہ قریش پر چڑھائی کرنے میں شریک ہونے کا آنحضرت ص اور آپ کے معتقدین جو آپ کے ساتھ ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے تھے۔ ان کی توجہ اسلامی عقائد کے وعظ و تلقین میں مہاجرین اور اہل مدینہ کے درمیان رشتہ اخوت قائم کرنے میں نماز کے لئے ایک مسجد تعمیر کرنے میں مہاجرین کے لئے مکانات مہیا کرنے میں۔ یہودیان مدینہ اور گرد و نواح کے دیگر قبائل بنی ضمرہ (مکہ کا ایک قبیلہ تھا) اور بنی مدلج (بنی کنانہ کا ایک قبیلہ جو قریش کے رشتہ دار تھے) کے ساتھ عہد و پیمان کرنے میں کہ وہ مسلمانوں کے دشمنوں سے کچھ سروکار نہ رکھیں۔

قریش کے پیش آنے والے حملہ کے خطرہ کی روک تھام کرنے میں لے جنہوں نے ایسے موقعوں پر پہلے بھی

گم دشمن کی طرف سے ان کو ہر وقت کھٹکا تھا۔

مسلمانوں کا تعاقب کیا تھا۔ اور ان تمام کاموں سے بڑھ کر مسلمانوں کے لئے، جو اب ایک آزاد جماعت یا جمہوریت کی حیثیت جلد جلد اختیار کرتے جاتے تھے، بعض مذہبی و ملکی آئین منضبط کرنے میں مصروف تھی۔ ایسی حالتوں میں یہ بات قریب قریب ناممکن تھی کہ آنحضرت ص یا آپ کے پیرو اپنے کینہ توز ویرینہ دشمنوں پر حملہ کرنے کا خیال کریں یا کسی کو زبردستی مسلمان بنانے کے لئے ہتھیار اٹھائیں۔ ۶۔ جب قریش نے دیکھا کہ ستم رسیدہ مسلمان اپنے وطن کی تمام جائداد اور زمین

قریش نے اولاً مسلمانوں پر مدینہ تک پہنچ کر حملہ کیا اور مسلمانوں کا مکہ سے بچ نکلنا گوارا نہ کر سکے۔

چھوڑ کر ایک دور دراز شہر (مدینہ) میں چلے گئے۔ جہاں وہ بغیر جنگی مہم کے پہنچ نہ سکتے تھے۔ اور محمد (صلعم) جن کو گرفتار کرنے کے لئے انہوں نے کوئی دقیقہ

فروگذاشت نہیں کیا تھا۔ اُن کے ہاتھ نہ آئے۔ اور نیز جب انہوں نے سنا کہ مدینہ میں مسلمانوں کی بڑی آو بھگت اور خاطر و مدارات ہوئی ہے۔ وہاں اُن کو مذہبی آزادی مل گئی ہے اور وہ اہل مدینہ کی برادرانہ نصرت کا حظ اٹھا رہے ہیں۔ تو وہ اپنی اُس خونخوارانہ عداوت کو جو مہاجرین سے تھی ضبط نہ کر سکے۔ قریش کی مخالفت کی آگ پہلے ہی بھڑک اُٹھی تھی۔ اُن کی سخت گیری اور ظلم و تعدی کی نوبت اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ جب سال ۶ میں گیا رہے مسلمانوں کی ایک جماعت نے ابی سینا کی طرف ہجرت کی تو انہوں نے اُن کی گرفتاری کے لئے تعاقب کیا پھر دوبارہ سال ۶ میں جب قریش کا ظلم و ستم پہلے سے زیادہ ہو گیا۔ اور تقریباً سوا مسلمانوں کی ایک اور جماعت مکہ سے ہجرت کر کے ابی سینا کو چلی گئی تو قریش نے شاہ ابی سینا کو اپنے سفیر بھیجے کہ ان تارکانِ وطن کو ہمارے حوالے کر دیا جائے۔

۶۲۲ء کی تیسری اور عظیم الشان ہجرت میں مسلمانوں کے بچ نکلنے پر قریش

آگ بگولا ہو رہی ہے تھے۔ لہذا اس امر کے باور کرنے کی ہر ایک وجہ موجود ہے کہ انہوں نے مہاجرین پر تعدی کرنے کے لئے ہر قسم کی پُر زور اور معاندانہ تدابیر قدرتی طور پر ضروری اختیار کی ہوں گی۔

مکہ سے مسلمانوں کی عام ہجرت کے دوسرے سال قریش نے ایک ہزار قوی جوانوں کی ایک بڑی فوج فراہم کر کے مسلمانانِ مدینہ پر چڑھائی کرنے کی غرض سے کوچ کیا۔ چونکہ مدینہ، مکہ سے دو سو پچاس میل یا بارہ میل ہے۔ اس لئے غنیم کی حملہ آور فوج آٹھ منزل سفر کر کے مقام بدر پر پہنچی۔ جہاں سے مدینہ تین یا چار منزل ہے۔ آنحضرتؐ صرف تین سو مسلمانوں کو لے کر جن میں بہ نسبت مہاجرین کے انصار زیادہ تر تھے قریش کے مقابلہ میں مدافعت کے لئے مدینہ سے نکلے اور بدر کی مشہور جنگ مدینہ سے کوئی تیس ہی میل کے فاصلہ پر واقع ہوئی۔ اس میں کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ یہ جنگ محض دفاعی تھی۔ اور اس بات کو سب تسلیم کرتے ہیں۔

لے سرولیم میور کا خیال ہے کہ قریش صبر و تحمل کرتے تھے۔ مگر قریش کے سابقہ طریقِ عمل سے صاحبِ موصوف کی رائے کی تائید نہیں ہوتی۔ کیونکہ انہوں نے مسلمانوں کو سخت اذیتیں دی تھیں اور مہاجرین کا تعاقب کیا تھا۔ سرولیم میور لکھتے ہیں کہ:-

”محمد (صلعم) اور ابو بکرؓ کو اپنے اپنے قبیلوں پر بھروسہ تھا کہ وہ ان کے عیال و اطفال کو قریش کی ”بدسلوکی سے محفوظ رکھیں گے۔ مگر قریش نے اُن کے ساتھ کوئی بدسلوکی نہیں کی اور نہ کسی قسم کی تکلیف دی۔ اُن کو حراست میں رکھنے کی کوئی خفیہ سی خفیہ کوشش نہیں کی گئی۔ اگرچہ یہ بات غیر محتمل تھی کہ وہ اُن کے ”عیال و اطفال کو بطور ریغمال کے حراست میں رکھ لیتے تاکہ مسلمان مدینہ سے اُن پر کوئی مخالفانہ حملہ نہ کر سکیں“ (سیرت محمدی از سرولیم میور۔ جلد دوم صفحہ ۲۶۵)۔

”قریش تو مسلمانوں کا ایک عظیم الشان تعاقب اور اُن پر حملہ کرنے والے تھے اور کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ محمد (صلعم) اور ابو بکرؓ کے عیال و اطفال کو بطور ریغمال کے حراست میں رکھیں۔ جب کہ انہیں یہ خیال بھی ”ورنہ آسکتا تھا کہ مسلمان جنگ کی ابتدا کریں گے کیونکہ وہ اپنی جان بچا کر نکل جاتے اور بے غل و غش زندگی بسر کرنے سے نہایت خوش تھے۔ اور اس حالت کو غنیمت سمجھتے تھے۔“

سورہ (حج ۲۲) آیات ۳۹-۴۲ جو اصل کتاب کے فقہ (۱۷) میں نقل کی گئی ہیں جنگ بدر کے بعد **مدا فعت** کے طور پر ہتھیار اٹھانے کی بابت سب سے پہلے نازل ہوئی ہیں ۷۔ قریش نے مسلمانوں کے خلاف مدینہ میں تین جنگیں کیں۔ پہلی لڑائی جو جنگ بدر

حلا اور قریش نے آنحضرتؐ کے نام سے موسوم ہے۔ مدینہ سے تیس میل کے فاصلہ پر ہوئی تھی۔ اور قریش مکہ سے چل کر دوسو بیس میل تک چڑھ آئے تھے۔ ساتھ تین جنگیں کیں۔

دوسری لڑائی جس کو جنگ **احد** کہتے ہیں۔ مدینہ سے ایک میل کے فاصلہ پر ہوئی تھی۔ یعنی غنیم مکہ سے روانہ ہو کر ڈھائی سو میل تک چڑھا چلا آیا تھا۔

تیسری۔ جنگ **احزاب** تھی جس میں قریش نے دس ہزار جوانوں کی فوج جمع کی تھی۔ شہر کا کئی روز تک محاصرہ رہا۔ اور مسلمان مدینہ کی چار دیواری کے اندر ہی اندر **مدا فعت** کرتے رہے۔ کیونکہ غنیم مدینہ کی چار دیواری تک چڑھ آیا تھا۔ آنحضرتؐ اور قریش کے مابین صرف یہی تین لڑائیاں ہوئیں۔ اور ہر ایک لڑائی میں آنحضرتؐ نے **مدا فعت** کی۔ آپؐ نے نہ تو انتقام لینے کے لئے قریش پر حملہ کیا۔ اور نہ اس لئے کہ بڑا شمشیر ان کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے \*

یہ تینوں لڑائیاں بھی آنحضرتؐ نے اپنے نقصانات کی تلافی یا ان حقوق کے قائم کرنے کے لئے جو خطرہ میں پڑے ہوئے تھے۔ نہیں کی تھیں بلکہ صرف ظلم کے دفعیہ کے لئے اور بطور حفاظت خود اختیاری کے یہ حق آپؐ کو حاصل تھا۔ اگر آنحضرتؐ اور مسلمان مکہ پر حملہ کر کے وہیں قریش کے ساتھ جنگ و جدل کرتے تو بھی جو نقصانات مسلمانوں کی جان و مال کو اہل مکہ کے ہاتھوں پہنچے تھے۔ ان کی تلافی کے لئے۔ آپ کا جنگ کرنا حق بجانب ہوتا یہ وہی مسلمان تھے جن کو قریش مذہب کی وجہ سے اذیتیں پہنچا رہے تھے۔ جن کو گھروں سے جلا وطن کر دیا تھا۔ اور خانہ کعبہ کے حج سے بھی روک دیا تھا۔ جس لڑائی کی وجہ

یہ لڑائیاں محض دفاعی تھیں حتیٰ کہ مسلمانوں کے نقصانات کی تلافی یا ان کے حقوق قائم کرنے کے لئے بھی نہیں کی گئی تھیں۔

منصفانہ ہوں مثلاً بیجا ظلم و تعدی کو روکنا یا دفع کرنا یا کسی حق کو قائم کرنا۔ وہ ہر ایک یہی اخلاقی یا ملکی قانون کی رو سے جائز ہے +

۸۔ سرولیم میور۔ جو ظالم و جابر قریش کے بڑے حامی ہیں۔ اُن کی یہ رائے ہے کہ

جنگ بدر ”خود محمد (صلعم) کی طرف سے ہوئی تھی“ اور یہ کہ آنحضرت ص کا

بدر کی لڑائی  
جنگ دفاعی تھی

ارادہ تھا کہ قریش کے قافلہ پر جو سبر کر گئے ابوسفیان ملک شام سے

واپس آ رہا تھا۔ یکایک بلا اطلاع حملہ کریں۔ اور یہ کہ آپ اس کو لوٹنے کے لئے مدینہ

سے باہر نکلے تھے۔ ابوسفیان نے اپنی مدد کے لئے قریش کی ایک فوج طلب کی۔ اور

اس طرح جنگ بدر کا آغاز ہوا۔ میں نے اصل کتاب کے فقہ ۵۵ و ۵۶ میں اس امر

کے ثابت کرنے کے لئے کہ یہ بیان غلط ہے۔ دلائل بیان کئے ہیں۔ میں ہمہصحر تحریرات

یعنی قرآن مجید ہی سے یہ بتاؤں گا کہ آنحضرت ص کا قصد نہ تو قافلہ پر حملہ کرنے کا تھا۔

اور نہ آپ اس غرض سے مدینہ سے باہر نکلے تھے +

اول۔ الانفال ۸۔ آیات ۵ و ۶ سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمانوں کا ایک گروہ جنگ پر

دعوے مذکور کے کے موقع پر آنحضرت ص کے مدینہ سے باہر جانے سے ناخوش تھا۔ اگر

دعوے مذکور کے  
دلائل۔

مال دار قافلوں کو لوٹنا اُن کا مقصد ہوتا۔ جیسا کہ عام طور پر کیا جاتا

لے دیکھو سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۵۵ کا فٹ نوٹ۔ یہ نوٹ کتاب مذکور کی طبع جدید سے حذف کر دیا

گیا ہے۔ دیکھو صفحہ ۳۱۷۔  
لے اصل آیتیں یہ ہیں :-

یعنی ”اے پیغمبر! جس طرح تمہارے پروردگار نے تم کو حق پر گھر سے

نکلنے پر آمادہ کیا اور درحقیقت مسلمانوں کا ایک گروہ اس بات

سے ناخوش تھا انہوں نے حق ظاہر ہونے کے بعد حق بات میں تم سے

جھگڑا کیا گویا اُن کو موت کی طرف ڈھکیلا جاتا ہے۔ جس کو وہ دیکھ

کَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ

وَإِنَّ مِنْ فَرَسَيْنِ فَتَمَّ لَكَ يَوْمَئِذٍ نَجْوً ۝

يَجَادِلُكَ فِي الشَّيْءِ الْمُنَافِقِ ۝ كَانُوا

يُؤْتُونَكَ إِلَى الْغُلَامِ وَهُمْ يُظَاهِرُونَ ۝

(الانفال ۸۔ آیات ۶ و ۷)

(صاحب تفسیر بیضاوی نے ان دونوں آیتوں کی تفسیر میں نہایت دلچسپ و رجحان کی ہے ناظرین کتاب ہذا اس کو ملاحظہ فرمادیں)



ہے تو مسلمانوں کے ایک گروہ کی ناخوشی کے لئے کوئی وجہ نہیں ہو سکتی تھی۔ جن پر بار بار یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ وہ قریش کے ساتھ مخالفانہ روش رکھتے تھے اور جنگ و جدل اور غنیمت کے بڑے حریص تھے۔ اور یہ حرص نمایاں طور پر اعراب میں پائی جاتی ہے۔ حقیقت واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت نے مدینہ سے باہر نکل کر جنگ کرنے کی ضرورت پر اور اس نتیجہ پر جو غالباً پیش آنے والا تھا۔ آنحضرتؐ سے بحث کی انہوں نے فیصلہ شہر کے اندر محصور رہ کر مدافعت کو ترجیح دی +

یہ دلیل اس دعوے کے خلاف ہے کہ ”آنحضرتؐ اپنے معتقدین کے قافلہ کو لوٹنے کے لئے روانہ ہوئے تھے اور قریش اس کو بچانے کے لئے آئے تھے!“

دوم۔ اسی سورۃ (الانفال ۸) کی آیت ۳۳ سے ثابت ہوتا ہے کہ مینوں گروہ مسلمان قریش کی فوج اور قافلہ محض اتفاق سے مقام بدر کے قریب ایک دوسرے کے مقابل میں آکر خمیزن ہو گئے تھے۔ یہ دلیل ان لوگوں کے خلاف ہے جو یہ کہتے ہیں۔ کہ ”آنحضرتؐ بمقام بدر اسی ارادہ سے آئے تھے کہ وہاں جا کر قافلہ کو لوٹیں۔“ درحقیقت آنحضرتؐ نے مقام بدر پر نہ تو قافلہ ہی کے لوٹنے کا پہلے سے ارادہ کیا تھا اور نہ قریش کی فوج سے مقابلہ کرنے کا۔ آپؐ مع اپنے اصحابؓ کے صرف مدافعت کے طور پر دشمن کو روکنے کے لئے آئے تھے جو آگے بڑھا چلا آتا تھا +

۱۔ اصل آیت یہ ہے:-

یعنی ”یہ وقت تھا کہ تم (میدان جنگ) کے قریب کے سرے پر تھے اور وہ دکاندار پر لے سہے پر اور قافلہ تم سے نیچے کی طرف کو (دیریا کے کنارہ پر) تھا اور اگر تم نے آپس میں (لڑائی کا) اعلان کیا ہوتا تو تم سے ضرور وقت کی پابندی میں فرق پڑ جاتا مگر (یکایک ایک دوسرے سے ٹٹ بھڑ ہو گئی) تاکہ خدا کو جو کچھ کرنا منظور تھا اس کو پورا کر دے۔“ (الانفال ۸۔ آیت ۳۳)۔

اِذَا لَقِمْتُمْ بَاغِدُؤُا الدُّنْيَا وَمَنْ  
بَاغِدُؤُا النَّفْسِ ذُو الْقُرْبَىٰ وَانْتَصَلَ  
بِكُلِّكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا تَقْتُلُكُمْ  
وَلَكِنْ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي نَفَخْنَا فِيهَا  
مَرْءًا كَانَتْ (الانفال ۸۔ آیت ۳۳)۔

۲۔ دیکھو میرو صاحب کی سیرت محمدی طبع جدید صفحہ ۲۲۶۔

سوم۔ اسی سورۃ کی ساتویں آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ جس وقت فریقین محض اتفاقاً ایک دوسرے کے قریب خیمہ زن ہو گئے تھے، اُسی وقت اور اُسی جگہ مسلمانوں نے فوج قریش سے جنگ کرنے کی بجائے، بطور انتقام یا بغرض تلافی نقصانات قافلہ پر حملہ کرنا چاہا تھا یہ دلیل میرے اس دعوے کی تائید میں ہے کہ ”قافلہ پر حملہ کرنے کا پہلے سے کوئی منصوبہ نہ تھا“ +

چہارم۔ اسی آیت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ”آنحضرتؐ کا ارادہ قافلہ پر حملہ کرنے کا نہ تو مدینہ سے باہر نکلنے سے پہلے تھا۔ جیسا کہ بعض جاہل آدمی کہتے ہیں۔ اور نہ بمقام بدلہ دشمن کی فوج سے آمناسا منا ہونے کے بعد ہی آپ کا ایسا ارادہ ہوا +

پنجم۔ سورۃ (الانفال ۸) آیت ۲۵۔ جس میں جنگ بدر کے قیدیوں کا ذکر ہے۔ صاف بتاتی ہے کہ اہل مکہ نے قید ہونے سے پہلے مسلمانوں کے ساتھ دغا کی تھی۔ اور بصرحت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ وہ مسلمانانِ مدینہ پر ابتداء حملہ کرنے کی غرض سے مکہ سے چلے تھے +

ششم۔ سورۃ توبہ ۹۔ آیت ۳۴۔ جس میں ایک واقعہ مابعد یعنی قریش کے صلح

۱۔ اصل آیت یہ ہے :-

وَمَا يَعْزُبُ عَنْكُمْ اللَّهُ رَاكِدًا وَلَا يَغْتَبِ بَلَدًا  
أَمَّا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ  
يَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّطَ لَكُمْ  
بِطَلَبِهِ وَيُفْطِنَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ (الانفال ۸- آیت ۷)

۲۔ اصل آیت یہ ہے :-

وَإِنْ تَرَوْهُ مُضِيًّا فَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ  
الَّذِينَ يُضِلُّونَ عَنْ سُبُلِ اللَّهِ وَيُلْهِمُ اللَّهُ  
الْبَغْيَ لِلَّذِينَ كَانُوا مُصِيبِينَ (الانفال ۸- آیت ۷۲)

۳۔ اصل آیت یہ ہے :- (دیکھو صفحہ ۱۱)

یعنی ”اور یاد کرو جب خدا نے تم سے وعدہ کیا تھا کہ دو جماعتوں میں سے ایک تمہارے ہاتھ آجائے گی۔ اور تم یہ چاہتے تھے۔ کہ جس جماعت میں قوت نہیں ہے وہ تمہارے ہاتھ آئے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ تھا کہ اپنے کلمات سے حق کو قائم کرے اور کافروں کے پچھلے حقد کو قطع کرے۔“ (الانفال ۸- آیت ۷)۔

یعنی ”اور اگر وہ تمہارے ساتھ دغا کرنا چاہیں تو پہلے بھی اللہ کے ساتھ دغا کر چکے ہیں پس اُس نے تم کو اُن پر قابو دیا۔ اور اللہ علیم اور حکیم ہے۔“ (الانفال ۸- آیت ۷۲)۔

حدیبیہ کی عہد شکنی کا ذکر ہے۔ بصراحت تمام اُن پر اس امر کا الزام لگاتی ہے کہ انہوں نے ہی پہلے حملہ کیا تھا اور وہی پہلے جنگ کے لئے چڑھ کر آئے تھے۔ چونکہ جنگ بدر سے پہلے قریش نے مسلمانوں پر نہ تو کوئی حملہ کیا تھا اور نہ کوئی جنگ کی تھی۔ اس لئے میں یہ نتیجہ نکالتا ہوں کہ بدر کی لڑائی میں قریش حملہ آور تھے۔

۹۔ مگر چونکہ قریش اور عرب کے دیگر مخالف قبائل ہر سال آنحضرت ص پر حملہ کرتے اور

دق کرتے رہتے تھے۔ اس لئے آپ کو اتنی مہلت نہ تھی کہ اپنے خطرہ میں پڑے ہوئے حقوق قائم کرنے، یا مسلمانوں کے نقصانات کی تلافی کرنے، یا ان مظالم کا تدارک کرنے کے لئے جو آپ کی ذات پر کئے گئے تھے، اپنے دشمنوں یعنی قریش سے جنگ

قریش اور دیگر قبائل عرب کے حملوں اور اُن کی دھمکی دینے والی جمیعتوں کی وجہ سے آنحضرت ص کو اتنی مہلت نہ تھی کہ اُن پر از خود حملہ کرنے کا خیال کریں۔

کرنے کی غرض سے حملہ کریں۔ اور بُت پرستی کو زبردستی ترک کرانے یا اپنی رسالت کو حیراً منوانے کے لئے ہمتیار اٹھانے کی کوئی صورت ہی نہ تھی۔

مکہ سے ہجرت کے بعد پہلے سال میں قریش کے غیظ و غضب کی وجہ سے مسلمان ہر دم خطرے میں تھے۔ اور جب آنحضرت ص قرب وجوار کے قبائل سے اس امر کے معاہدے کر رہے تھے کہ وہ مسلمانوں کے دشمنوں سے کچھ واسطہ نہ رکھیں۔ اُس وقت گزربن جابر نے جو اعراب قریش میں سے تھا مدینہ پر حملہ کیا۔

دوسرے سال قریش نے بمقام بدر جنگ کی۔ اور اس کے بعد ختم سال کے قریب انہوں نے مدینہ پر ایک خفیف سی چڑھائی کی۔ بنی نضیر نے اہل مدینہ کے ساتھ یہ بد عہد

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰)

یعنی "تم اُن لوگوں سے کیوں نہ رو جنہوں نے اپنے عہدوں کو توڑا۔ اور

رسول کے کمال دینے کا ارادہ کیا" اور انہوں نے ہی پہلی دفعہ تم سے جنگ شروع

کی کیا تم اُن سے ڈرتے ہو؟ (التوبہ ۹۔ آیت ۱۳)۔

أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ذُكِّرُوا

بِأَخْبَرِ أَيْحَ الرَّسُولِ وَهُمْ يَدْعُونَكَ أَتَوَلَّ

مَرْفُودًا تَعْلَمُونَ نَجَسٌ (التوبہ ۹۔ آیت ۱۳)

۱۔ ابن ہشام مطبوعہ یورپ صفحہ ۲۷۲۔ التبیان والاستراف مطبوعہ یورپ صفحہ ۲۵۲۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۸۶۔

کی کوشش کو خبریں پہنچائیں۔ اور اس کو دعوت دی۔

تیسرے سال کے شروع میں بنی سلیم اور بنی عطفان کے خانہ بدوش قبیلوں نے جو بنجر کے میدانوں میں رہتے تھے اور قریش اور وہ ایک ہی نسل سے تھے دو دفعہ تاخت و تاراج کی غرض سے مدینہ پر حملہ کرنے کا منصوبہ باندھا۔ اُسی زمانہ میں مدینہ کے قریب جنگ احد میں مسلمانوں نے قریش سے شکست کھائی۔ اس واقعہ کا پیغمبر اسلام (عَلَيْهِ وَالْآلِ وَالْحَقْلَاوَةُ وَالسَّلَامُ) کے اقتدار پر بڑا اثر پڑا۔ اور آپ کے فتح مند غنیم نے یہ دھمکی دی کہ ہم سال آئندہ بھی اسی قسم کا حملہ کریں گے۔

چوتھے سال کے شروع ہوتے ہی بہت سے بدوؤں اور نیز قبیلہ بنی نضیر کے یہودیوں کی عداوت کا جوش نمایاں ہوا۔ اور مختلف مقامات میں آنحضرتؐ کے خلاف کارروائی کرنے اور مدینہ کی شکست سے فائدہ اٹھانے کی غرض سے بڑی بڑی جمعیتیں ترتیب دی گئیں۔ قریش کو جو فتح احد میں حاصل ہوئی اس کی تکمیل کے لئے بنی اسد اور بنی لحيان کے قبیلے مجتمع ہوئے۔ بالآخر یہ سخت غم انگیز سانحہ سے کم نہیں پیش آیا۔ کہ مقام رَجِیع اور میر معونہ میں داعیان اسلام قتل کئے گئے۔ ختم سال پر اہل مدینہ کو یہ مبالغہ آمیز خبر ملی کہ غنیم نے جیسا کہ سال گزشتہ وعدہ کیا تھا۔ مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے مکہ میں بڑی بڑی تیاریاں کی ہیں۔ (سورۃ آل عمران ۳- آیت ۱۶۷)۔

پانچویں سال بنی عطفان کے بعض قبائل ذات الرقاع میں مشتبہ ارادوں سے جمع ہو رہے تھے۔ اور دو ممتہ الجندل کے قریب قزاقوں کی جماعتوں نے مدینہ پر حملہ کرنے کی دھمکی دی۔ بنی خزاعہ کی ایک شاخ بنی مصطلق نے جواب تک

۱۔ ابن ہشام صفحہ ۶۳۸۔ التبیہ والاشراف صفحہ ۲۴۶۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۸۔

۲۔ ابن ہشام صفحہ ۶۳۸۔ التبیہ والاشراف صفحہ ۲۴۶۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۱۔

۳۔ تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۸۵ مطبوعہ یورپ۔

آنحضرتؐ کے طرفدار تھے۔ مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے قریش کے ساتھ شامل ہونے کی غرض سے ہتھیار اٹھائے ختم سال پر قریش نے بدوی (صحرائین) قبائل کی ایک بہت بڑی جمیعت کے ساتھ شامل ہو کر مدینہ کی طرف کوچ کیا۔ اور بہت دن تک اس کا محاصرہ رکھا۔

جب مدینہ کا محاصرہ کیا گیا تو بنی قریظہ آنحضرتؐ سے جدا ہو کر قریش کی فوج کے ساتھ جا ملے۔

چھٹے سال کے شروع میں بنی فزارہ کے سردار عبیدہ نے مدینہ پر حملہ کیا۔ ایک مدینہ کے قافلہ کو جس کا سردار زید بن حارثہ تھا بنی فزارہ نے گرفتار کر لوٹ لیا۔ ماہ ذیقعدہ میں (جو عربی قمری سال کا گیارہواں مہینہ ہے) جبکہ تمام عرب اور بالخصوص حرم مکہ میں جنگ و جدل ممنوع تھا چونکہ آنحضرتؐ اور آپ کے اصحاب کو اللہ اور گرد و نواح کے مقامات مقدسہ کی زیارت کا شوق تھا۔ اور حج جس کو بچپن سے اپنی قومی و مذہبی زندگی کا ایک نہایت ضروری جزو سمجھتے تھے اس میں شامل ہونے کا قصہ تھا۔ مزید برآں اپنے گھروں اور بال بچوں کے دیکھنے کے لئے۔ جن سے اُن کو جبراً اور ظلماً جدا کیا گیا تھا۔ اُن کے دلوں میں ایک قوی خواہش موج زن تھی۔ لہذا بجائے حج کے صرف عمرہ ادا کرنے کی غرض سے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اُن کا خیال یہ تھا کہ جب ہم حاجیوں کے لباس میں روانہ ہونگے جس سے کسی لڑائی وغیرہ کا اندیشہ نہیں ہو سکتا

لے بنی اشجع۔ مژہ۔ فزارہ سلیم۔ سعد۔ اسد اور بنی خطفان کے چند قبائل۔ وادی القرع اور خیبر کے یہودی۔ ۱۵ ذوالقعدہ میں مسلمانوں کی ایک جماعت قتل کی گئی (التنبیہ للسعودی صفحہ ۲۵۲ طبع یورپ) وحیہ (یعنی جلدہ صفحہ ۳۲۶ طبع قسطنطنیہ) جس کو آنحضرتؐ نے قیصر روم کے پاس بھیجا تھا۔ اس کا تمام مال و متاع واپسی کے وقت بنی جذام نے وادی القرع سے پرے لوٹ لیا۔

سے خیبر کے یہودی۔ بنی فزارہ اور بنی سعد بن بکر اور دیگر قبائل اعراب کو مدینہ پر چڑھائی اور لوٹ مار کی ترغیب دے رہے تھے۔

۱۵ ابن ہشام صفحہ ۴۰۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۲۔

تو قریش قومی عقیدہ کے ہر ایک معاہدہ کی رُو سے اخلاقاً اس امر کے پابند ہوں گے کہ ہم کو نہ ستائیں اور آنحضرتؐ نے بھی ان سے امن و امان کے ساتھ مکہ میں داخل ہونے کا نذر وعدہ کیا تھا۔ مگر قریش نے مسلح ہو کر مسلمانوں کو مکہ کی طرف بڑھنے سے روکا۔ حالانکہ اُن کا مقصد نیک تھا (یعنی زیارت بیت اللہ کا ارادہ تھا) اور ان کی وضع بھی حاجیوں کی سی تھی۔ یوں بھی اُن کی طرف سے لڑائی کا گمان نہیں ہو سکتا تھا۔ بالآخر آنحضرتؐ اور قریش کے درمیان ایک عہد نامہ بمقام حدیبیہ لکھا گیا۔ اس عہد نامہ کی شرائط گویہ ظاہر مسلمانوں کے خلاف تھیں۔ مگر فی الحقیقت یہ ایک فتح تھی جو مسلمانوں کو حاصل ہوئی۔ اس صلح سے دس سال تک لڑائی بند ہو گئی۔

آنحضرتؐ کے قیام مدینہ کے ابتدائی چھ سال کا مختصر سا خاکہ جو میں نے کھینچا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس زمانہ میں مدینہ برابر ایک قسم کی جنگی مداخلت کی حالت میں تھا۔ مسلمانوں کو بیرونی حملے، یورش اور تاخت و تاراج کا۔ اور اندرونی دغا۔ سازش اور فریب کا ہر دم کھٹکا لگا رہتا تھا۔ اُن کو یا تو غنیمت کی بڑی بڑی جمعیتوں کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا۔ یا جو لوگ بارادہ جنگ جمع ہوتے تھے ان کو منتشر کرنا پڑتا تھا۔ اور یا بعض اوقات غارتگر قبائل کو تنبیہ و تادیب کرنی پڑتی تھی۔ غرض کہ آنحضرتؐ کو مدینہ میں بے کھٹکے دم لینے کی ہمت تو تھی ہی نہیں۔ تو پھر آپ کو ایسا وقت اور موقع کہاں سے مل سکتا تھا کہ جو ایذائیں قریش کے ہاتھوں آپ کو اور مسلمانوں کو پہنچی تھیں ان کا انتقام لینے کے لئے۔ ان کے نقصانات کی تلافی اور اُن کی ملکی و مذہبی آزادی کے حقوق دوبارہ قائم کرنے کے لئے یا اُن کو اور دیگر قبائل کو بزورِ مشیر مسلمان بنانے کے لئے قریش مکہ پر حملہ کرنے کا منصوبہ بنیاد کر سکیں۔

۱۰۔ جب مسلح قریش نے نئے مسلمانوں کا جو حاجیوں کے لباس میں تھے۔ مقابلہ کیا۔ اور قریش لڑائی کا جامہ پہن کر یا

نواح کو میں قریش کا مسلح ہو کر

مسلمان حاجیوں سے مقابلہ کرنا

بالفاظ دیگر تادم واپسین لڑنے کا عزم مصمم کر کے ڈوٹوٹے کے مقام پر خیمہ زن ہوئے اور جبکہ حضرت عثمانؓ کو جو مسلمانوں کی طرف سے سفیر ہو کر گئے تھے قریش نے سچ مچ قید کر لیا۔ اور جن کی نسبت یہ افواہ اڑ رہی تھی کہ وہ مکہ میں قتل کر دئے گئے۔ اور جبکہ قریش کی ایک جماعت نے آنحضرتؐ کے لشکر گاہ پر سچ مچ حملہ کر ہی دیا۔ صرف اس وقت مسلمانوں کے لشکر میں جوش و خروش۔ خوف و خطر۔ اور فکر و اندیشہ پیدا ہوا اور اسی وقت آنحضرتؐ نے مسلمانوں سے عہد و اٹھ لیا کہ جب تک دم میں دم ہے اسلام کی حمایت کریں گے۔ (سورۃ الفتح ۲۸- آیت ۱۸)۔

اسی اثناء میں اُن مسلمانوں نے جو مکہ میں مقید تھے۔ اور جن پر آؤر بھی ظلم و ستم ہو رہے تھے۔ اپنی رہائی کے لئے آنحضرتؐ سے درخواست کی۔ دیکھو (سورۃ النساء ۴- آیات ۷۷ و ۹۹ و ۱۰۰) اور سورۃ التوبہ ۹- آیات ۱۲ و ۱۳)۔ (تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۷۷ مطبوعہ یورپ ۱۸۲۸ء)۔

آنحضرتؐ نے اس موقع پر قریش کے ساتھ جنگ کا اعلان کر دیا۔ اس صورت

میں جبکہ وہ پہلے حملہ کریں۔ اور مسلمانوں کو تاکید کی کہ اپنے اگلے پھیلے ظلموں کا (جو قریش نے اُن پر کئے تھے) انتقام لیں۔ اپنی ملکی و مذہبی آزادی کے

مکہ میں ملکی و مذہبی آزادی کا حق حاصل کرنے کی غرض سے جنگجو قریش کے خلاف آنحضرتؐ صلعم کا اعلان جنگ۔

حقوق کو قائم کریں۔ اپنے وطن (مکہ) میں بے روک ٹوک آمد و رفت رکھنے اور اپنے مراسم مذہبی کو بلا مزاحمت ادا کرنے کی آزادی حاصل کریں۔ اور قریش کے

لے ابن ہشام صفحہ ۴۱، مطبوعہ یورپ ۱۸۶۰ء۔

لے ابن ہشام صفحہ ۴۶ء۔

لے ابن ہشام صفحہ ۷۵ء۔ (دیکھو سورۃ الفتح ۲۸- آیت ۱۸ تفسیر بیضاوی جلد دوم صفحہ ۲۶۹ مطبوعہ یورپ)۔ التنبیہ

والاشرف صفحہ ۲۵۵ مطبوعہ یورپ)۔ لے آنحضرتؐ نے مکہ کی طرف بعض قبائل اعراب کو اپنا حامی بنالیا تھا اور وہ آپ کے ساتھ دوستانہ برتاؤ رکھتے تھے۔ اس وقت آنحضرتؐ نے اُن کو طلب کیا کہ اگر جنگ پیش آئے تو آپ کے ساتھ شامل ہوں۔ مگر سوائے محدودے چند کے کوئی شخص شریک جنگ نہ ہوا۔

مظالم کا ہمیشہ کے لئے خاتمہ کر دیں +  
آیات مندرجہ ذیل اسی موقع پر نازل ہوئیں اور اُسی وقت اُن کا اعلان کر دیا گیا :-

سورہ دوم (البقرہ) آیات ۸۶ لغایت ۱۹۰- اور ۲۱۲ لغایت ۲۱۵- اس کے بعد سورہ الفتح ۲۸- آیت ۱۸) بھی اسی موقع سے تعلق رکھتی تھی۔ بالخصوص آیات ۱۰- ۲۲ لغایت ۲۷- یہ آیتیں اصل کتاب کے فقرہ (۱۷) میں نقل کی گئی ہیں +  
مگر خوش قسمتی سے باہم مصالحت ہو گئی اور کسی طرف خون کا ایک قطرہ بھی بہنے

یہ جنگ جس کا اعلان کیا گیا تھا۔ پیش نہیں آئی۔  
نہیں پایا۔ پس جن آیات کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے اُن کے احکام کی تعمیل کبھی نہیں ہوئی۔ اس اعلان جنگ کے

شائع کرنے میں بھی آنحضرت ۲ تمام قوانین اور انصاف کی رو سے حق بجانب تھے۔ یہ جنگ بھی اگر واقع ہوتی جنگ مدافعت ہی ہوتی جو مسلمانوں کے ملکی حقوق اور اُن کی مذہبی آزادی قائم کرنے کی غرض سے کی جاتی جس سے وہ اب تک نا واجب طور پر محروم کئے گئے تھے +

۱۱- یہ صلح زیادہ عرصہ تک قائم نہ رہی۔ حملہ آور قریش کی طرف سے مخالفت کا

قریش پھر مخالفت کے مرتکب ہوئے اور عہد شکنی کرتے ہیں  
سب سے پچھلا کام یہ ہوا کہ انہوں نے صلح نامہ کے مرتب ہونے سے دو سال کے اندر ہی صلح کو توڑ دیا۔ اس کا

نتیجہ یہ ہوا کہ آخر کار مکہ فتح ہو گیا۔ اور اہل مکہ نے اطاعت قبول کی۔ قبیلہ بنی خزاعہ جواب صلح ہو جانے کے وقت سے مسلمان ہو گیا تھا۔ اور جس نے عہد نامہ

لہ بیضاوی جلد اول صفحہ ۵۰ طبع یو۔ پ۔ کشاف جلد اول صفحہ ۱۳۱ طبع کلکتہ۔

لہ بیضاوی جلد ۲- صفحہ ۳۱۹

لہ سورہ توبہ ۹- آیت ۱۲ و ۱۳ میں بھی بنی خزاعہ کا ذکر ہے۔ دیکھو تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۷ و ۳۸ مطبوعہ

یو۔ پ۔ ۱۳۶۸ء - تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۵۹۵ -



کے وقت آنحضرتؐ سے علی الاعلان عہد و پیمان کیا تھا۔ اس پر قریش اور اُن کے معاون و مددگار بنی بکر نے حملہ کیا۔ ان مظلوم مسلمانوں نے اپنے نائبوں کے ذریعہ سے آنحضرتؐ سے مدد کی درخواست کی اور اُنہوں نے آنحضرتؐ اور آپ کے اصحاب کے رد و برو اُن ظلموں کا جو اُن پر ہوئے تھے نہایت مؤثر الفاظ میں اظہار کیا۔ اور زار نالی کے اوج میں اصرار کیا کہ دعا باز قاتلوں سے انتقام لیا جائے +

آنحضرتؐ نے اُن حملہ آوروں کے خلاف، جنہوں نے صلح کو توڑ کر بنی خزاعہ پر صلح توڑنے والوں کے حملہ کیا تھا۔ اُن کے مظالم کی تلافی کی غرض سے جنگ کا اعلان کردیا مضمون اعلان یہ تھا کہ جن لوگوں نے عہد شکنی کی اور بنی خزاعہ کے خلاف بنی بکر کو مدد دی اُن کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے ہر اےت (صاف جواب) ہے۔ اُن کو صلح کرنے کے لئے چار مہینے کی مُہلت دی گئی تھی۔ اگر اس مُدت میں صلح کر لیں تو خیر ورنہ اُن سے جنگ کی جائے گی اُن کو گرفتار کیا جاوے گا۔ ان کا محاصرہ کیا جائے گا۔ قصہ مختصر۔ جنگ کی تمام مصیبتیں ان کو جھیلنی پڑیں گی۔ سورۃ التوبہ ۹۔ آیات ۱۔ لافایت ۵۔ اسی اعلان جنگ کی بابت نازل ہوئی تھیں۔ اس سورۃ کی آیات اصل کتاب کے فقرہ (۱۷) میں نقل ہوئی ہیں +

مگر یہ جنگ جس کی دھمکی دی گئی تھی فی الحقیقت واقع نہیں ہوئی۔ اور بغیر جنگ یہ جنگ واقع نہیں ہوئی۔ کے صلح سے مکہ حوالے کر دیا گیا۔ اس طرح مسلمانان مکہ و

۱۔ بنی بکر بن عبدمناتہ کنانہ کی ایک شاخ تھی جو بنی مود کی نسل سے تھی تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۷۹ مطبوعہ یورپ ۱۸۶۷ء۔ ابن ہشام صفحہ ۸۰۲ طبع یورپ۔ تفسیر کشاف جلد اول صفحہ ۲۸ مطبوعہ کلکتہ ۱۲۷۷ھ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۵۸۔

۲۔ تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۷۹ طبع یورپ تفسیر کشاف جلد اول صفحہ ۲۸ طبع کلکتہ ۱۲۷۷ھ ہجری۔ ۳۔ ابن ہشام صفحہ ۸۰۲۔ ابن ہشام جلد ۲ صفحہ ۱۸۲۔ لتبیبہ والاشراف صفحہ ۲۶۶ طبع یورپ۔ تاریخ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۵۸ طبع یورپ۔

فدیتہ کی ملکی و مذہبی آزادی کی بابت آنحضرتؐ کا مقصد حاصل ہو گیا اور بغیر لڑائی بھڑائی یا خونریزی کے آپؐ نے قریش کے ظلم و تعدی اور اُن کی ایذا رسانی (فتنہ) کو دفع کر دیا۔ اور دائمی خوف و خطر اور اضطراب و پریشانی کی بجائے جو آپؐ کے اصحاب پر چھائے ہوئے تھے۔ اُن کو امن و امان بھی حاصل ہو گیا۔ اس امر کا وعدہ چند سال پیشتر سورہ (النور ۲۴- آیت ۵۴) میں کیا گیا تھا۔ جو حسب ذیل ہے:-

۵۴۔ ”تم میں جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے نیک عمل بھی کئے اُن سے اللہ کا وعدہ ہے کہ اُن کو ملک کی خلافت (سلطنت) فروغ عطا کرے گا۔ جیسے اُن لوگوں کو خلافت عطا کی تھی جو اُن سے پہلے ہو گئے ہیں اور (اس کے علاوہ) جس دین (اسلام) کو اُن نے اُن کے لئے پسند کیا ہے اُس کو اُن کے لئے ضرور مغبوط کر دیگا اور جو خوف اُن کو ہے اسکے بعد اُن کو اُن کے بدلے میں ضرور امن دیا کہ وہ ہماری عبادت کریں گے اور کسی چیز کو ہمارا خرمینہ نہیں بنائیں گے اور جو شخص اسکے بعد ناشکری کو سے تو ایسے ہی لوگ فاسق ہیں“ (التورہ ۲۲۔ آیت ۵۴)۔

٥٣- وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ  
عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْفِنَهُمْ فِي الْأَرْضِ  
كَمَا اسْتَخَفَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُخَيِّدَنَّ  
لَهُمْ فِي بَيْنِهِمُ الَّذِينَ ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَيِّدَنَّ  
بَيْنَ يَدَيْهِمْ أَمَنَّا بِعَبْدِ اللَّهِ يَلْأَيِّرَنَّ  
لَهُ شِيئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ  
هُمُ الْفَاسِقُونَ (النور ٢٣- آيت ٥٣)-

۱۲۔ اب میں قریش کا ذکر چھوڑ کر مسلمانانِ قرنِ اول کے دوسرے دشمنوں کی

قریش کے علاوہ دیگر دشمنانِ اسلام کے ساتھ جنگ -

کا ذکر ہے۔ اور وہ جنگ حنین ہے (ابن ہشام صفحہ ۸۲۰۔ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۶۳)۔ اس جنگ میں بنی ثقیف نے ابتداء حملہ کیا تھا +

جنگ مریشیج کا ذکر قرآن مجید میں نہیں ہے مگر مؤرخین نے بیان کیا ہے کہ

۱۔ اس مشین گوئی کا مبنی جمیع الوجوہ پورا ہونا ایک خاص زمانہ سے تعلق رکھتا ہے۔ یہ بحث اپنے محل پر مفصل نہ کر رہے۔ دیکھو تفسیر بیضاوی جلد دوم صفحہ ۲۹ مطبوعہ یورپ۔ تافہی بیضاوی نے اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں اس یقین گوئی کے پورا ہونے کے متعلق تفصیلی بحث کی ہے۔ (مترجم)۔

۲۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۶۔ ابن ہشام صفحہ ۴۵۸ مطبوعہ یورپ مستطاع۔

احد کی شکست کے بعد جو مکہ کے رخ پر واقع ہے۔ جب آنحضرتؐ کو اپنے برخلاف قریش کی جدید سازش کی اطلاع ملی۔ اور مدینہ پر حملہ کرنے میں قریش کے ساتھ شامل ہونے کی غرض سے بنی مصطلق کے تازہ جمیعت فراہم کرنے کی خبر پہنچی۔ تو آپؐ ایک دلیرانہ کوشش سے ان کے ارادہ کو روکنے کا عزم بالجزم کیا۔ میں نے اس کتاب میں ثابت کیا ہے کہ آنحضرتؐ کی جیلپر کی مہم محض بغرض مدافعت تھی غنیمت کے پیش آنے والے حملے کے خطرہ سے اپنے نفس کی حفاظت کے لئے اور اس کو آگے بڑھنے سے روکنے کی غرض سے جو جنگ کی جائے وہ از روئے قانون جنگ مدافعت ہے +

میں بنی قریظہ کی مہم سے جدا گانہ بحث نہیں کرتا۔ مگر یہاں اس قدر بیان کرنا ضروری ہے کہ وہ مسلمانوں سے رابطہ مدافعت قائم کرنے کے بعد دغا بازی سے اُن کا ساتھ چھوڑ کر دشمن کی جمیعت میں جا شامل ہوئے تھے ان کا مفصل حال معلوم کرنے کے لئے ناظرین کو اصل کتاب کے فقرات ۶۸-۷۱ کا مطالعہ کرنا چاہیئے +

۱۳۔ مکہ کی متذکرہ بالا مہم کا نتیجہ یہ ہوا کہ قریش مطیع ہو گئے انہوں نے

صلح کر لی اور ہتھیاروں کے استعمال کی نوبت نہیں آئی +  
تبوک کے مہم جملہ مؤرخین مسلم و اہل یورپ دونوں کے اقرار کے موافق محض دفاعی اغراض سے اختیار کی گئی تھی۔ اس موقع پر آنحضرتؐ کو یہ وحشت انگیز خبر پہنچی

دشمن جو آگے بڑھا چلا آتا تھا  
اس کو روکنے کے لئے تبوک کی  
مہم جس میں کوئی جنگ واقع  
نہیں ہوئی

کہ اسلامی جمہوریت پر بیرونی حملہ ہونے والا ہے۔ جس کی وجہ سے آپؐ کو سخت اندیشہ

پیدا ہوا۔ سورۃ (التوبہ ۹) کی آیات مندرجہ ذیل اگر یہودیوں کی خیمہ کی بابت نہیں تو اغلباً رومیوں اور اُن کے حامی و معاون یہود و نصاریٰ کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔

۲۹۔ اہل کتاب میں سے جو لوگ نہ خدا پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر۔ اور نہ اللہ اور اس کے رسول کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں اور نہ دین حق کو اختیار کرتے ہیں۔ اُن سے لڑو۔ یہاں تک کہ وہ عاجز ہو کر اپنے ہاتھوں سے جزیہ دیں۔ (التوبہ ۹۔ آیت ۲۹)

۲۹۔ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ (التوبہ ۹۔ آیت ۲۹)

۱۲۴۔ اے ایمان لانے والو! اپنے اُس پاس کے کفار سے لڑو اور چاہیے کہ وہ تم میں شدت دکر اپنی مملکت کریں اور جان لو کہ اللہ (زیادتی سے) بچنے والوں کے ساتھ ہے۔ (التوبہ ۹۔ آیت ۱۲۴)

۱۲۴۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِزُوا فِيكُمْ عِقْدًا وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (التوبہ ۹۔ آیت ۱۲۴)

آنحضرتؐ بغیر جنگ کے واپس تشریف لائے۔ اور جو احکام ان آیتوں میں درج ہیں اُن کے عمل میں لانے کا کوئی موقع پیش نہیں آیا۔

چونکہ پیش آنے والا خطرہ نہایت سخت تھا۔ اس لئے آنحضرتؐ نے مسلمانوں کو جنگ مدافعت کی ترغیب دینے میں نہایت سخت کوشش کی۔ مگر چونکہ موسم گرم اور سفر دراز تھا اس لئے بعض مسلمان جنگ سے پہلو تہی کرتے اور پیچھے ہٹ جاتے

۱۔ مقتدا۔ آدرج اور جربا کے یہودی، ایلہ اور دومتہ الجندل کے عیسائی۔ ابن اشیر جلد دوم صفحہ ۲۱۴ مطبوعہ یورپ) ابن ہشام صفحہ ۹۹ مطبوعہ یورپ ۱۲۸۶۔ التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۷۲ نیز ملاحظہ ہو فتوح البلدان صفحہ ۹۹ تا ۱۰۰ مطبوعہ یورپ ۱۲۸۶ علامہ بلاذری نے اُس عہد نامہ کو جو آنحضرتؐ صلعم نے اہل مقتدا، آدرج، جربا، ایلہ اور تہوک کو لکھ دیا تھا تمام کو بعینہ نقل کیا ہے۔ عید

تھے۔ جو لوگ اس موقع پر جھوٹے حیلے بہانے کر کے جنگ سے پیچھے رہ گئے تھے اُن کو سخت تہدید و ملامت کی گئی ہے۔ (ابن ہشام صفحہ ۸۹۳- ابن اثیر جلد ۲ ص ۲۱۴) لڑائیوں کا جو خاکہ اوپر کھینچا گیا ہے اس سے واضح ہوگا کہ صرف پانچ آنحضرتؐ کی جنگوں کی تعداد

جنگیں ایسی ہوئی ہیں جن میں درحقیقت لڑائی کی نوبت پہنچی۔ جن لوگوں نے آنحضرتؐ کی سیرت لکھی ہے یا آپ کے غزوات کے حالات قلمبند کئے ہیں انہوں نے آپ کی مہموں کی تعداد شمار کرنے میں مسامحت کی ہے۔ انہوں نے مختلف مہموں کے نام اور احوال درج کئے ہیں۔ مگر نہ تو عقلی تنقید کا باقاعدہ لحاظ رکھا ہے اور نہ اُن اصول و روایت کی پابندی کی ہے۔ جن پر روایت کی شہادت کو پرکھتے ہیں۔ اس لئے وہ مہموں کے قصے بیان کر دیتے ہیں بلکہ لحاظ اس امر کے کہ ان میں سے کون سے سچے ہیں اور کون سے جھوٹے مؤرخین نے بہت سی مہموں شمار کی ہیں۔ جن کی تائید میں فی الحقیقت کوئی معتبر شہادت موجود نہیں۔ بعض تو بالکل ہی بے بنیاد ہیں۔ اور بعض کو غلطی سے جنگی مہم کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ مؤرخین یورپ غلطی سے یہ سمجھتے ہیں کہ لفظ ”غزوات“ کے معنی ہیں ”لوٹ مار کی مہمیں“۔

(۱) دوستانہ عہد نامے مرتب کرنے کے لئے وکلاء کا روانہ کرنا۔

(۲) تلقین اسلام کے لئے دُعاۃ اسلام کا بھیجنا۔

(۳) سردارانِ ممالک غیر کے پاس سفیروں کی روانگی۔

(۴) تجارتی مہمات۔

لہٰذا مؤرخین نے غزوات کی عام داستانوں کو جو زبان زدِ خلایق تھیں اور دل پسند کہانیوں کو جو اُن کے زمانہ میں سانچے میں ڈھل چکی تھیں صرف مدون یا مرتب کر دیا مگر وہ زیادہ تر دل خوش کن اور بے سرو پا افسانے تھے التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۷۸ مطبوعہ بریل ۱۹۶۷ء ملاحظہ ہو۔

(۵) حاجیوں کے قافلے۔

(۶) قبزاقوں کی جمیعت کو منتشر یا متنبہ کرنے۔

(۷) یا دشمن کی حرکات کی نگہداشت کے لئے فوج کا روانہ کرنا۔

(۸) خبریں لانے کے لئے جاسوسوں کا بھیجنا۔

(۹) یا دشمن سے لڑنے یا اس کو روکنے کے لئے فوج کا بھیجنا یا لے جانا۔

غرض کہ ان تمام قسم کی مہموں کو ”غزوات“ ”سرایا“ یا ”بعوث“ کے نام سے موسوم کر دیا گیا ہے۔ پس آنحضرتؐ کی مہمات کی تعداد میں اول تو مؤرخین نے نا واجب مبالغہ سے کام لیا۔ اور ہر جنگی مہم یا عزم سفر کو جس کا حال معتبر یا غیر معتبر روایتوں میں اُن کے واقع ہونے سے عرصہ دراز کے بعد درج ہوا ہے۔ کتب تواریخ میں قلم بند کیا۔ اور اُن کی تنقید کے لئے اپنے دماغوں کو ذرا بھی تکلیف نہیں دی۔ دوم۔ انہوں نے تمام اسلامی مشنوں نیا بنیوں۔ سفارتوں۔ حجاج۔ کے سفروں اور تجارتی مہموں کو ”غزوات“ اور ”سرایا“ کی فہرست میں شامل کر دیا جن کا ترجمہ آجکل یورپین مؤرخین نے ”لوٹ مار کی مہمیں“ یا ”فوج کا بغرض جنگ۔“ روانہ کرنا“ کیا ہے +

مؤرخین عرب و یورپ دونوں نے یہاں تک دعوے کیا ہے کہ ستائیس مہمیں خود آنحضرتؐ کی سرکردگی میں واقع ہوئیں۔ اور چوبیس مہمیں ایسے اشخاص کی ماتحتی میں پیش آئیں جن کو آنحضرتؐ نے سردار بنا کر بھیجا تھا۔ پس اس حساب سے کل ۱۰۱ مہمیں ہوئیں +

یہ تعداد ابن سعد کا تب الواقدی نے لکھی ہے۔ (دیکھو قسطلانی جلد ششم صفحہ ۳۸۶) +

ابن اسحاق نے بھی خاص آنحضرتؐ کی مہمات کی تعداد تو ستائیس ہی بیان

کی ہے۔ مگر جو ہمیں آپ کے حکم سے دیگر اشخاص کی ماتحتی میں واقع ہوئیں۔ اُن کی تعداد صرف اڑتیس<sup>۳</sup>۔ (دیکھو ابن ہشام صفحہ ۹۷۲-۹۷۳)۔

ابو یعلیٰ نے جابرؓ سے جو آنحضرتؐ کے صحابی تھے ایک روایت کی ہے جابر کا بیان ہے کہ صرف اکیس<sup>۴</sup> ہمیں پیش آئی تھیں۔ مگر زید بن ارقمؓ جو سب سے زیادہ مستند راوی ہے۔ قدیم ترین روایات میں جو بخاری نے کتاب المغازی میں جمع کی ہیں ان کی تعداد میں کمی کرتا ہے۔ اور کتاب مذکور میں دو جگہ غزوات کی تعداد میں بیان کرتا ہے جس میں سب قسم کی ہمیں شامل ہیں۔ جن میں وہ آنحضرتؐ کے ساتھ تھا مہموں کی یہ تعداد جو بیان ہوئی ہے۔ یعنی سائیس<sup>۵</sup>۔ اکیس<sup>۶</sup>۔ انیس<sup>۷</sup>۔ سترہ<sup>۸</sup>۔ ان میں صرف آٹھ یا نو ایسی ہیں جن میں واقعی جنگ واقع ہوئی پچھلی تعداد جو سب کم ہے وہ بھی قابل اعتماد نہیں ہے۔ اصل ہمیں حسب ذیل ہیں :-

- |          |         |
|----------|---------|
| ۱۔ بدر   | ۴۔ خیبر |
| ۲۔ احد   | ۵۔ مکہ  |
| ۳۔ مریض  | ۶۔ حنین |
| ۴۔ احزاب | ۷۔ طائف |
| ۵۔ قرظہ  |         |

بنی مطلق کے ساتھ بمقام مریض<sup>۹</sup> جنگ واقع ہونے کی کوئی معتبر شہادت نہیں ہے۔ بنی قرظہ کے ساتھ بھی کوئی لڑائی نہیں ہوئی۔ کیونکہ اُن کا معاملہ صرف جنگ احزاب کا سلسلہ تھا اور اس لئے جداگانہ نمبر کی ضرورت نہیں۔ مکہ میں کوئی جنگ نہیں ہوئی۔ وہ صلح سے مسلمانوں کے حوالے کر دیا گیا تھا۔ رہی جنگ طائف

۱۔ مرس بن عقیہ (المتوفی ۱۲۱ھ)

۲۔ ابن سعد اور ابن اسحاق۔ جن کا حوالہ پہلے دیا گیا ہے۔

۳۔ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۵۳۔ ابن ہشام ۷۵۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۷۔

وہ مثل اوطاس کے جنگِ حنین کا ایک جزو تھا۔ جو لوگ جنگ سے فرار کر گئے تھے اُن کو گرفتار کرنے کے لئے طائف کا محاصرہ کیا گیا تھا۔ کیونکہ اُنہوں نے وہاں پناہ لی تھی۔ اور بعد ازاں محاصرہ بھی اُٹھالیا گیا۔ اس طرح منجملہ نو کے صرف پانچ مہمیں باقی رہ جاتی ہیں۔ جن پر میں نے نمبر لگا دئے ہیں۔ ان مہموں میں آنحضرتؐ نے اپنے آپ کو اور اپنے پیروؤں (مسلمانوں) کو بچانے کے لئے دشمنوں سے جنگ کی ہے۔ یہ پانچوں مہمیں بھی جنگ کے نام سے موسوم کئے جانے کی مستحق نہیں ہیں۔ فنِ جنگ کی رو سے باعتبار نتائج کے اُن کو خیف سی لڑائیاں یا معمولی مُناقشے کہا جاسکتا ہے دشمن کا نقصان بدر میں اُنچائس۔ اُحد میں سین۔ احزاب میں تین۔ خیبر میں ترانوئے اور حنین میں بھی ترانوئے تھا۔ مگر پچھلے دونوں عددوں میں شبہ ہے اور مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ مسلمانوں کی طرف کا نقصان علی الترتیب چودہ۔ چوہتر۔ پانچ۔ اُنیس۔ اور ستر تھا۔ ان جنگوں میں کل اموات مسلمانوں کی طرف ایک سو اُنیس اور دشمنوں کی طرف دو سو اٹھاون ہوئیں۔ یہ تعداد مسلمانوں کے نقصان سے ٹھیک دو چند ہے اور مشتبہ معلوم ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے اس کو صحیح تسلیم کرنے میں احتیاط سے کام لینا چاہیئے۔

### ۱۵۔ ریلوے سٹریمپوں کی گزیریں لکھتے ہیں کہ :-

آنحضرتؐ صلعم کی جنگوں کی بابت سٹرگوں کی رائے۔

”روحی الفتوں کے روکنے یا دفع کرنے کے درپے رہتے تھے اور ایک معقول حد تک اُن سے انتقام لینے میں متعدد مؤثر خوں نے آپ کو حق بجانب قرار دیا ہے۔ لیکن کہتا ہے کہ ”ایک آزاد قوم کے انتخاب نے مکہ کے مہاجر (آنحضرتؐ) کو ایک بادشاہ کے درجہ پر پہنچا دیا تھا۔“ اور آپ کو اس امر کا واجبی حق حاصل ہو گیا تھا کہ لوگوں کے ساتھ معاہدے کریں اور ان کے



”حملہ کریں۔ یا ان سے جنگ دفاعی کریں۔“

”ہم کو اس بات پر ذرا بھی تعجب نہیں ہوتا کہ ایک مسلمان نے ایسے خیال کو اپنے دل میں جگہ دی۔ اور نہ یہی بات کچھ عجیب ہے کہ ایک مُنکر اسلام نے اُس خیال کی تصدیق کی ہے۔ اگر یہ بات سچ ہو تو جنگ کے جائز اور قابلِ تعریف قرار پانے کے لئے صرف یہی امر کافی سمجھ لیا جائیگا کہ دشمن کے مقابلہ کی قوت پاکر ”سابقہ نقصانات“ کی تلافی کا بہانہ نکال کھڑا ”کیا جائے۔ محمد (صلعم) کی حمایت میں جو دلیل پیش کی گئی ہے وہ ہر خونی اور کینہ توڑ بے رحم و ظالم کے لئے یکساں مفید ہے۔ اور جب ظلم کی اس طرح حمایت کی جائیگی تو نتیجہ یہ ہوگا کہ لوگ بجائے اس کے کہ الفت و شفقت کے رشتوں سے وابستہ رہیں اور ایک دوسرے کے قصوروں کو معاف کریں۔ شیطان مجتہم ہو جائیں گے اور ایک دوسرے کو تباہ و برباد کرنے کے لئے موقع کی تاک میں لگے رہیں گے“ \*

قریش سے جنگ کرنے کے لئے مسلمانوں کی طرف سے ”سابقہ نقصانات“ کا غدارے مذکور کا ابطال کبھی پیش نہیں کیا گیا۔ درحقیقت قریش ہی نے ان پر حملہ کیا تھا۔ اور نیز قریش اور اُن کے حامیوں نے مسلمانوں پر چڑھائی کرنے کی بار بار دھمکی دی تھی۔ پس جب تک کہ دشمن نے اُن پر حملہ نہیں کیا اس وقت تک اُنہوں نے اپنی ہرافعت میں ہتھیار نہیں اٹھائے اور نہ اپنے دشمنوں کی مخالفتوں کو روکنے اور دفع کرنے کے درپے ہوئے۔ آنحضرتؐ کی حمایت میں جو دلیل پیش کی گئی ہے وہ ہر خونی، کینہ توڑ، بے رحم۔ ظالم کے لئے یکساں مفید نہیں ہو سکتی۔

مکہ میں صرف آنحضرتؐ ہی پر ظلم و ستم نہیں ہوئے تھے اور آپ ہی پر حملے نہیں کئے گئے تھے، بلکہ تمام مسلمانوں نے طح طح کے مظالم و مصائب کے مکہ اٹھائے

لے ”عروج و زوال باب اول“

لے محمد (صلعم) اور سلطنت عرب کی تاریخ از ریورنڈ سیسٹر ایل گریں صفحہ ۲۶ مطبعہ لندن ۱۸۶۸ء۔

تھے مکہ سے نکال دینے کے بعد بھی قریش ان پر حملہ کیا کئے اور ان کو ان کے وطن (مکہ) میں واپس آنے اور وہاں پہنچ کر خانہ کعبہ کا حج بجالانے کی بھی اجازت نہیں دی گئی۔ تمدنی و مذہبی آزادی جو ہر فرد بشر اور ہر قوم کا قدرتی حق ہے۔ اس سے بھی محروم کئے گئے۔ ایک بے رحم، یا کینہ توز، ظالم کا اپنی مداخلت میں ہتھیار اٹھانا۔ یا اپنے شخصی نقصانات اور ذاتی تکالیف کی چارہ جوئی کے درپے ہونا حق بجانب نہیں ہو سکتا۔ مگر مکہ کی تمام اسلامی جماعت نے ظلم اٹھائے تھے۔ ایذا میں سہی تھیں۔ وطن سے بے وطن کی گئی تھی، اور مدینہ میں کل اسلامی جمہوریت پر حملے کئے گئے تھے ظلم کئے گئے تھے، اور تکلیفیں دی گئی تھیں، ان کے قدرتی حقوق نظر انداز کئے گئے تھے۔ ایسی ایسی مصیبتیں جھیلنے کے بعد مسلمانوں نے دشمنوں کی دشمنی سے اپنے آپ کو بچانے اور قوت کو قوت سے دفع کرنے کے لئے ہتھیار اٹھائے اور وہ ہر ایک قانون اور انصاف کی رو سے حق بجانب تھے +

حفاظت خود اختیاری کا حق قانون قدرت کا ایک جزو ہے۔ اور ملکی جماعت کا لازمی فرض ہے کہ اپنے لوگوں کی حفاظت کرے۔ اگر کوئی خونی اور کینہ توز ظالم اپنے بچاؤ کے لئے ایسا کرے۔ تو وہ بھی اس خاص فعل میں بالکل حق بجانب ہوگا۔ واجبی جنگ یعنی وہ لڑائی جو ظالمانہ جبر و تعدی کے روکنے یا دفع کرنے یا کوئی حق قائم کرنے کے لئے اختیار کی جائے۔ کسی مذہبی، اخلاقی، یا ملکی جہت سے قابل الزام قرار نہیں دی جاسکتی۔

مگر مسلمانوں اور ان کے دشمنوں یعنی قریش و یہود کے درمیان جو مشکل و پریشانی تھی اس کو سکون و اطمینان کے ساتھ حل کرنے اور جنگ اور اس کے ہولناک نتائج کو روکنے کے لئے مسلمانوں نے کوشش کا کوئی ممکن ذریعہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ اس حضرت نے قریش کو بار بار جہاد دیا تھا کہ اگر تم بازر ہو تو تمہارے قصور معاف کئے

جائیں گے \*

۱۸۸۔ فَإِنْ اٰتَمْتُمْوَا فَاِنَّ اللّٰهَ  
عَظِيْمٌ رَّحِيْمٌ ۝ (البقرہ - آیت ۱۸۸)

۱۸۹۔ فَإِنْ اٰتَمْتُمْوَا فَلَا عُدْوَانَ  
اِلَّا عَلٰی الظّٰلِمِيْنَ ۝ (البقرہ - آیت ۱۸۹)

۱۹۔ اِنْ تَسْتَفِیْهُوْا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ  
وَ اِنْ تَنْتَهُوْا فَمَوْخِیْرٌ لَّكُمْ ۚ وَ اِنْ تَعُوْذُوْا  
نَعُوْذْ وَ كُنْ غَنٰی عَنکُمْ فَتُکَلِّمُ شَیْئًا وَّ لَوْ  
کَثُرَتْ ۚ وَ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝  
(الانفال - آیت ۱۹)

۳۹۔ قُلْ لِلَّذِيْنَ کَفَرُوْا اِنْ يَّشَآءُوْا  
يُعْطُوْهُمُ اللّٰهُ تَاٰتَةً سَلَفًا ۚ وَ اِنْ يَّعُوْذُوْا فَقَدْ  
رَضِیْتُ سُنَّتُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ (الانفال - آیت ۳۹)

۱۸۸۔ ”پھر اگر وہ (شرارت سے) باز آئیں تو اللہ  
بخشنے والا مہربان ہے“ ۝ (البقرہ - آیت ۱۸۸)۔

۱۸۹ ”پھر اگر (شر و فساد سے) باز نہیں تو زیادتی تو ظالموں کے  
سوا کسی پر ہونی ہی نہیں چاہیئے“ ۝ (البقرہ - آیت ۱۸۹)۔  
۱۹۔ ”اے اہل کفر تم جو فتح مانگتے تھے تو وہ فتح تمہارے سامنے  
آگئی (کہ مسلمان غالب ہو گئے) اور اگر تم (جنگ سے) باز ہو گے تو یہ تمہارے لئے  
بہتر ہو گا اور اگر تم پھر (جنگ کی طرف) رجوع کرو گے تو ہم بھی پھر رجوع کریں گے  
اور تمہاری محبت خواہ کتنی ہی زیادہ ہو کچھ تمہارے کام نہیں آئے گی  
اور اللہ تو ایمان والوں کے ساتھ ہے۔“ (الانفال - آیت ۱۹)

۳۹۔ ”(اے پیغمبر!) ان کافروں سے کہو کہ اگر (اپنی شرارتوں سے)  
باز آجائیں تو ان کے پچھلے قصور و معاف کئے جائیں گے۔ اور اگر پھر  
(شرارت) کریں گے تو انکے لوگوں کی روش پر چلے گی (ان لوگوں کا  
بھی وہی انجام ہو گا)۔“ (الانفال - آیت ۳۹)۔

یہی صورت یہودیوں کی بابت تھی :-

۱۰۳۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِيْرٌ ۝ (البقرہ - آیت ۱۰۳)

(البقرہ - آیت ۱۰۳)

۱۰۳۔ وَ ذٰلِكُمْ مِّنْ اٰیٰتِ الْکِتٰبِ  
لَوْ يَّرُوْهُمُ اللّٰهُ لَیْسَ لَکُمْ لِقَاۤءُ اَحَدٍ  
مِّنْ عِندِ اَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَمَيَّنَ لَکُمُ الْحَقُّ  
فَاعْفُوْا وَاَصْفَحُوْا حَتّٰی یَاْتِیَ اللّٰهُ بِاَمْرِ ۝  
اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِيْرٌ ۝ (البقرہ - آیت ۱۰۳)

آیت ۱۰۳ -

۱۰۳۔ ”اہل کتاب میں سے اکثر اپنے دلی حسد کی وجہ سے  
یہ چاہتے ہیں کہ تمہارے ایمان لانے کے بعد پھر تم کو کافر بنا  
دیں۔ باوجودیکہ ان پر حق ظاہر ہو چکا ہے۔ پس تم (اے مسلمانوں)  
معاف کرو اور مدد گزرو کہ دیر سال تک کہ اللہ اپنا حکم صادر فرمائے  
بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“

۴۳۔ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاِجْعَلْ  
لَهُمْ تَوَكُّلاً عَلَی اللّٰهِ بِرَأْنِهِ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ

(الانفال ۸- آیت ۶۳)۔

۴۴۔ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى

خَآئِفَةٍ مِّنْهُمْ اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ فَاَعْفُ عَنْهُمْ  
وَاصْفَحْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝

(المائدہ ۵- آیت ۱۶)۔

۴۳۔ ”(اے پیغمبر!) اگر وہ صلح کی طرف جھکیں تو تم بھی اس  
کی طرف جھکو اور اللہ پر بھروسہ رکھو کیونکہ وہ سب کچھ سنتا  
اور جانتا ہے۔“ (الانفال ۸- آیت ۶۳)۔

۴۴۔ ”(اے پیغمبر!) ان میں سے چند آدمیوں کے سوا سب کی  
خیانت کی اطلاع تم کو ہوتی رہتی ہے پس اُن کے قصور معاف  
کر دے اور رُکڑ کر دے۔ اللہ احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا  
ہے۔“ (المائدہ ۵- آیت ۱۶)۔

مگر صلح حدیبیہ تک دشمن کی طرف سے کوئی صلح یا باہمی معاہدہ نہیں ہو سکا۔ اور  
اس صلح کو بھی تھوڑے ہی عرصہ بعد انہوں نے توڑ دیا تھا۔

جو جنگیں ذاتی حفاظت اور مدافعت کی غرض سے کی گئی تھیں۔ اُن میں بھی  
پیغمبر (صلعم) نے ان خرابیوں کو جو دوران جنگ میں لازمی طور پر پیش آتی ہیں۔ بہت  
کچھ کم کر دیا تھا۔ فریب و دغا، بدعہدی، بیرحمی، اور عورتوں، بچوں،  
بڑھوں کے قتل کرنے کی آنحضرتؐ کی طرف سے ممانعت تھی۔ اور اسیران جنگ کے  
ساتھ مہربانی کا سلوک کرنے کی تاکید تھی۔ مگر ان سب سے بڑھ کر جو خرابیاں تھیں۔ یعنی  
غلامی اور لونڈیوں کو حرم بنا کر گھر میں لکنا۔ اور یہ وہ آفتیں تھیں جو اُس زمانہ میں  
جنگ کے ساتھ لازم اور غیر منفک تھیں۔ اُن کو بھی آنحضرتؐ نے موقوف کیا اور اس  
کے ساتھ ہی یہ حکم دے دیا کہ اسیران جنگ کو یا تو احساناً چھوڑ دیا جائے یا فدیہ  
(معاوضہ) لے کر آزاد کر دیا جائے۔ ان قیدیوں کو نہ تو غلام بنانے کا حکم تھا اور نہ قتل

۱۔ محمد (صلعم) نے عبد الرحمن بن عوف کو یہ ہدایت کی تھی :-

”تم کسی حالت میں بھی دھوکے یا فریب اور بدعہدی سے کام نہ لینا۔ اور نہ کسی بچے کو قتل کرنا۔“

”(میور جلد چہارم صفحہ ۱۱ ابن ہشام صفحہ ۹۹۲)۔

کرنے کا۔ (دیکھو سورہ محمد ۴۷- آیات ۴-۵- اور اصل کتاب کا ضمیمہ ب) ابتداً جنگ کی ممانعت قرآن مجید نے کی ہے (سورۃ البقرہ ۲- آیت ۱۸۶- ”لا تعتدوا“ یعنی ”ابتداءً جنگ نہ کرو“) آنحضرتؐ نے مسلمانوں سے قسم لے لی تھی کہ لوٹ مار نہ کریں۔ (دیکھو اصل کتاب کا فقرہ ۴۲)۔

”ترب و جوار کے جو قبائل مسلمان ہو گئے تھے اُن کو آپؐ نے باہمی جنگ و جدل اور تاخت و تاراج سے ممانعت کی تھی۔ اور خلاف ورزی کی سزا موت تجویز کی گئی تھی۔ اور یہ حکم اُن قبیلوں کے لئے تھا۔ جو اب تک لڑائی یا لوٹ مار پر گزارہ کرتے تھے۔ اور جن کی نسبت آپؐ کو علم تھا کہ وہ ایسی ممانعت کی وجہ سے داخل اسلام ہونے سے باز رہیں گے۔ ایک تبیلہ نے جو بالکل تو نہیں مگر قریب قریب مائل بقبول اسلام تھا، یہ کہا تھا۔ آؤ بنی تمیم پر ایک آؤ رحلہ کریں پھر مسلمان ہو جائیں گے۔“<sup>۱</sup>

”آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ ”مجھ پر جو ظلم و ستم ہوئے ہیں اُن کا انتقام لیتے وقت خانہ نشین، عباد، و رہبان کو جو کسی کو تکلیف نہیں پہنچاتے، نہ ستانا۔ ضعیف الخلق عورتوں کی کمزوری پر درجہ کھانا۔ ان کی اور ان کے شیر خوار بچوں کی۔ اور ان لوگوں کی جو اس دار فانی سے غریب ”کو بچ کرنے والے ہیں جانیں بچانا۔ جو باشندے تم سے مزا حمت یا تعرض نہ کریں۔ اُن کے مکانوں کو مسما نہ کرنا۔ اُن کے وسیلہ معاش (رشد و غیرہ) کو ضائع نہ کرنا۔ ان کے شردار درختوں کا لحاظ رکھنا۔ اور کھجور کے درخت کو ہاتھ نہ لگانا۔ جو اہل عرب کے لئے بسبب اپنے سائے کے نہایت مفید اور بسبب اپنی سرسبزی کے پُر لطف ہے۔“

۱۔ یہ مضمون ڈاکٹر کا زینب نے رسالہ ”کر سچن ریمبر نسر“ بابت جنوری ۱۹۵۵ء صفحہ ۱ پر پلاسٹک ڈی سچل سے نقل کیا ہے۔ نیز دیکھو کتاب محمد و دین محمدی از آذار سورتھ سمٹھ۔ طبع دوم صفحہ ۲۵ و ۲۵۸ لندن ۱۹۵۷ء ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۹۰۔ علامہ ابن اثیر نے اس جنگ پر تفصیلی بحث کی ہے۔ یہ واقعہ عربی تاریخوں میں یوم الشطین کے نام سے موسوم ہے۔

۲۔ تاریخ دین محمدی مع سوانح عمری و سیرت پیغمبر عرب، از چارلس مرصی، مطبوعہ لندن ۱۸۸۱ء۔

سرولیم میور لکھتے ہیں :-

” اس اثناء میں بنی بکر نے پیغمبر (صلعم) کے طریقہ عمل سے اس امر کی پیش بینی کر کے کہ اس نئے دین کے قبول کر لینے کے بعد ہماری باہمی عداوتوں کا خاتمہ ہو جائے گا۔ یہ بات دل میں ٹھان لی کہ اپنے دشمنوں پر ہتھیار لے کر ایک آخری چڑھائی اُڑ کی جائے۔ جنگ شیدبان جو ۳۳ء کے آخر میں واقع ہوئی، بنی تمیم کے حق میں نہایت سخت اور غوں ریز تھی،“

۱۶۔ آنحضرتؐ کی جنگوں کی بابت بعض مؤرخین یورپ و امریکہ کا ایک اُور خیال بھی یہ ہے۔ وہ یہ کہ قریش کے جو قافلے مدینہ کے پاس سے گزرتے تھے ان سے انتقام لینے کی غرض سے آپؐ نے لڑائیاں شروع کر دی تھیں۔ اور اول اول تو آپؐ نے بغرض ممانعت ہتھیار اٹھائے تھے۔ مگر آخر کار قریش کے برخلاف ابتداً بھنگ کا اعلان کر دیا۔ اور اُن سے اس قسم کی جنگیں کیں۔

۱۷۔ سیرت محمدی جلد اول دیباچہ صفحہ ۲۲۔ مطبوعہ لندن ۱۸۶۷ء۔ نیز ملاحظہ ہو تاریخ ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۲۹ مطبوعہ یورپ۔

۱۸۔ قریش کی سخت نفرت اور شدید عداوت کے حالات جو روایتوں میں درج ہیں۔ اُن کی بابت سرولیم میور کو شک ہے وہ لکھتے ہیں کہ :-

” اس خیال کے موافق واقعہ یہ ہے کہ ہجرت کے بعد ابتدائی حملے صرف محمد (صلعم) اور آپؐ کے متبعین کی طرف سے ہوئے تھے جب مسلمان اہل مکہ کے متعدد قافلوں کو ٹوٹ مار کر خونریزی کر چکے تھے تب کہیں مجبور ہو کر انہوں نے اپنی ممانعت کے لئے ہتھیار اٹھائے تھے۔“ (سیرت محمدی جلد دوم صفحہ ۲۶۵ کا فٹ نوٹ۔ مطبوعہ لندن ۱۸۶۷ء)۔

یہ نوٹ ۱۸۶۷ء کے نئے ایڈیشن سے نکال ڈالا گیا ہے۔ سرولیم میور اپنی کتاب موسومہ ”قرآن“ مطبوعہ لندن ۱۸۶۸ء کے صفحہ ۲۲ پر لکھتے ہیں :-

” مکہ کے قافلے (مسلمانوں کے لئے) انتقام کا ایک دل بھانے والا موقع پیش کرتے تھے۔ اور اُن کے برخلاف متعدد ہتھیار مرتب کی گئی تھیں۔“

۱۹۔ مسٹر جارج سیل لکھتے ہیں :-

” آنحضرتؐ نے اعلان کر دیا کہ خدا نے مجھے اور میرے تابعین کو کفار کے مقابلہ میں اپنی (دیکھو صفحہ ۳۱)

میں یہ بات پہلے ثابت کر چکا ہوں کہ جو حالات اُس وقت مدینہ میں درپیش تھے۔ اُن کا لحاظ کر کے آنحضرتؐ کی طرف سے جنگ کی ابتدا ہونا بالکل قرین قیاس نہیں معلوم ہوتا۔ اور یہ طریق عمل اُن آیات کے بالکل برخلاف ہے جو اس مضمون کے متعلق قرآن مجید میں موجود ہیں۔ اُن سب آیتوں میں جنگ دفاعی کی تاکید ہے۔ اگر بالفرض ہجرت کے بعد جنگوں کی ابتدا آنحضرتؐ ہی کی طرف سے ہوئی تو بھی اس وجہ سے کہ مسلمانوں کے مکہ سے نکالے جانے پر جنگ چھڑ چکی تھی۔ آنحضرتؐ کو قانوناً حق حاصل تھا کہ مسلمانوں پر جو جو ظلم ہوئے تھے اُن کی چارہ جوئی کرنے اور اُن کے جائز حقوق کو بزورِ اسلحہ قائم کرنے کے لئے ہتھیار اٹھائیں۔ جو لڑائی ان وجوہ سے شروع

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۰) ”جان بچانے کی اجازت دی ہے۔ اور آخر کار جب آپ کی قوت اور جمیعت بڑھ گئی تو آپ نے

یہ دعوے کیا کہ اُن پر حملہ کرنے کے لئے بھی خدا کی طرف سے مجھے اجازت مل گئی ہے۔“ (دیکھو بریلینی

مڈسکورس (ابتدائی بیان) (فصل ۱۱)

مسٹر ہنری کوپی آنحضرتؐ کی نسبت لکھتے ہیں :-

”مگر آپ کو جلد معلوم ہو گیا کہ مجھ کو مداخلت کے لئے ہتھیار ضرور اٹھانے چاہئیں اور اپنی نبوتؐ کے تیرھویں سال آپ نے اس امر کا اظہار کیا کہ خدا نے مجھ کو نہ صرف مداخلت جنگ کرنے کی اجازت دی ہے۔ بلکہ اپنا دین بڑو دشمن بھیلانے کی بھی اجازت دی ہے۔“ (دیکھو اہل عرب کی فتح سپین کی تاریخ از ہنری کوپی جلد اول صفحہ ۳۹۔ مطبوعہ باسٹن ۱۸۸۱ء)۔

مگر ڈاکٹر اسے سپرنگو آنحضرتؐ کی جنگوں کا متعدد محض دفاعی قرار دیتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ:-  
 ”اب پیغمبر (صلعم) نے فتنہ (فساد و ایذا) کے دغ کرنے کے لئے اپنے دشمنوں سے جنگ کو کرنے کا قانون، خدا کے نام سے شائع کیا اور اس وقت سے یہ قاعدہ آپ کے (نعوذ باللہ)  
 ”دخونی مذہب کا نعرہ جنگ ہو گیا۔“

(تاریخ مصری صفحہ ۶۰۔ مطبوعہ الدیاباد ۱۸۵۶ء)۔

کی جائے وہ جنگ دفاعی ہے۔ اگرچہ بلحاظ اصطلاح جنگ کے اُس کو ”حملہ کی لڑائی“ سے تعبیر کر سکتے ہوں۔\*

کینٹ، جس کی رائے ”قانون بین الاقوام“ کے متعلق بڑی مستند سمجھی جاتی ہے یہ لکھتا ہے :-

”حفاظت خود اختیاری کا حق ہمارے قانون فطرت کا ایک جزو ہے۔ اور ملکی جماعت کا یہ فرض ”لازمی ہے کہ اپنے لوگوں کی حفاظت کرے تاکہ وہ شخصی اور ملکی دونوں قسم کے حقوق سے مستمتع ہو سکیں۔۔۔۔۔“ نقصان“ صرف یہی نہیں ہے کہ شخصی یا ملکی حقوق میں براہ راست مداخلت ہو کی جائے۔ بلکہ کسی کو حق واجب سے ظلماً محروم رکھنا۔ یا جو نقصانات پہنچائے گئے ہیں اُن کی در معقول تلافی سے انکار کر دینا۔ یا کسی عام اعلان اور پیش آنے والے خطرہ کی بابت کافی جواب دہی کرنے یا اطمینان کرادیئے سے پہلو تہی کرنا۔ یہ سب باتیں بھی ”نقصان“ کے مفہوم میں ”داخل ہیں۔“

۷۔ رہا قافلوں پر حملہ کرنے کی دھمکی دینا یا اُن کو گرفتار کرنا۔ سو اس کے ثبوت کی کوئی اطمینان بخش وجہ نہیں ہیں۔ لیکن اگر اُن پر حملہ کیا گیا بطور انتقام کے ٹوٹے گئے۔ اور وہ گرفتار بھی کئے گئے۔ تاہم میں کوئی وجہ نہیں دیکھتا۔ کہ اس کا ردوائی پر اعتراض کیا جائے۔ جب لڑائیاں شروع ہوتی ہیں تو سب سے پہلے جن چیزوں کا کھوج لگانا اور جن پر قبضہ کرنا قدرتی طور پر پیش نظر ہوتا ہے۔ وہ دشمن کی جان و مال ہی ہے۔ مہذب ترین ممالک کے ”قانون بین الاقوام“ کی برو سے بھی دشمن کے مال پر قبضہ کر لینے کا حق اس وقت حاصل ہو جاتا ہے جب کہ حالت جنگ کا

لے ایم بٹشٹ شلی جو ”قانون بین الاقوام“ کے معاملہ میں زمانہ حال کے مستند اہل الرائے ہیں۔ اُن کی رائے یہ ہے :-  
جوازائی دفاعی اغراض سے کی جائے وہ جنگ دفاعی ہے بلحاظ فن جنگ کے اس کو حملہ ہی کہیں۔“

(قانون بین الاقوام از ولیم ایڈورڈ ہال ایم۔ اے مطبوعہ آکسفورڈ شیشہ عشر صفحہ ۲۲۰)۔

”شرح قانون بین الاقوام“، صفحہ کینٹ مرتبہ ہے۔ ٹی۔ ایڈی۔ ایل ایل ڈی۔ طبع دوم صفحہ ۱۲۴ +



آغاز ہو جاتا ہے۔ قدیم زمانہ میں جب ایک قوم یا ایک سلطنت برسرِ جنگ ہوتی تھی۔ تو جنگ کے پُرانے دستور کے موجب اس کو حق حاصل ہوتا تھا کہ تمام مال و اسباب پر جو دشمن کی یا اُس کی رعیت کی ملکیت ہو، قبضہ کر لے خواہ وہ کسی قسم کا ہو، اور کسی مقام پر ہو۔ بشرطیکہ وہاں قوانین جنگ نافذ ہوں۔ پس جو لوگ قدیم مسلمانوں پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اُنہوں نے اپنے دشمنوں کو قتل و غارت کی دھمکی دی یا ان کو گرفتار کیا۔ یا ان کا مال و اسباب لوٹا اور اس پر قبضہ کر لیا۔ اور اس کام کو رہبرِ نبویؐ، غارتگری یا چوری کے نام سے موسوم کرتے ہیں ایسے لوگ قدیم یا جدید ”قانون بین الاقوام“ سے اپنی پوری پوری ناواقفیت اور چالاکت ظاہر کرتے ہیں۔

۱۸۔ منکرین اسلام کو اسلام لانے پر مجبور کرنے کا جو الزام آنحضرتؐ پر لگایا جاتا

ہے۔ اُس پر اصل کتاب (تحقیق الجہاد) کے فقرات ۳۴ لغایت ۳۹ میں پوری پوری بحث کی گئی ہے۔ مؤرخین یورپ کا یہ ایک غلط دعوے ہے کہ قرآن مجید غیر مسلموں کو جبراً مسلمان بنانے کی تاکید کرتا ہے۔ اور

جبر و اکراہ۔ جبراً مسلمان بنانے کا حکم نہیں دیا گیا اور نہ آنحضرتؐ کے زمانہٴ حیات میں کسی کو زبردستی مسلمان بنایا گیا۔

یہ کہ آنحضرتؐ نے لوگوں کو زبردستی مسلمان بنایا۔

سرولیم میور لکھتے ہیں کہ :-

”مشرکین کی ایذا رسانی، گو بعض اوقات بُزدل مسلمانوں کو شریکِ جنگ دھونے سے مائع ہوئی ہو۔ مگر آخر کار محمد (صلعم) کے لئے بلاشک مفید

سرولیم کی رائے اور اس کا ابطال۔

”مثابت ہوئی یہ طریق عمل ٹالاریشن (رواداری) کا لباس اُٹار بھینکنے۔ خدا کی راہ میں ستر راہ بننے والوں کی قوت کا قوت سے متاثر نہ کرنے۔ اور بالآخر کفار کو جبراً مسلمان بنانے کے لئے بظاہر نیک

”معتول حیل تھا“

لے سیرت محمدی، از سرولیم میور، ایل ڈی، طبع جدید، صفحہ ۶۸ مطبوعہ لندن ۱۸۶۰ء۔ اسی کتاب کا صفحہ ۷۰ دیکھیو۔

قوت کا قوت سے مقابلہ کرنا، نیز ظلموں کی چارہ جوئی کرنا۔ اور اپنے خطرہ میں پڑنے ہوئے حقوق کو دوبارہ قائم کرنا۔ ظلم و تعدی نہیں۔ اور نہ ٹائلریشن (رواداری) کے خلاف ہے۔ بے شک آنحضرتؐ نے اپنے دشمنوں کی قوت کو اُس وقت دفع کیا جب کہ مسلمانوں کی حفاظت اور اُن کی جان بچانے کے لئے اس بات کی سخت ضرورت تھی۔ مگر منکروں یا اپنے دشمنوں کو۔ خواہ کسی ایک شخص کو، خواہ ایک جماعت کو، خواہ کل قبیلے کو اسلام لانے کے لئے کبھی آپؐ نے مجبور نہیں کیا قرآن مجید اور تورات میں اس الزام کو رد کرتے ہیں۔ قرآن مجید ہر جگہ کئی سورتوں میں اور مدنی سورتوں میں بھی۔ ہر ایک مذہب کی کامل آزادی اور صلح و آشتی کا وعظ بیان کرتا ہے۔

تاریخ میں معتبر ذرائع سے کہیں ایسی مثال درج نہیں ہے جس میں آنحضرتؐ کے کسی شخص کو بزدل مشیر جبراً مسلمان بنانے کا ذکر ہو +

۱۹۔ آنحضرتؐ نے مکہ اور مدینہ میں دونوں جگہ ہجرت کے قبل اور ہجرت کے بعد بھی

مکہ میں اشاعت اسلام کا  
ایک مختصر سا خاکہ۔  
ترغیب و تحریص اور وعظ و نصیحت سے اپنا دین پھیلایا۔ جس کی تائید معقول اور معتبر شہادت سے ہوتی ہے +

قریش و یہود کی پوری مخالفت اور ایذا رسانی کے مقابلہ میں یہ دین غالب آیا۔ درحقیقت سخت اذیتوں اور کچل ڈالنے والی مخالفتوں کے درمیان یہ دین محض اپنی راستی کی قوت سے سرسبز اور کامیاب ہوا +

۱۔ میرا مطلب یہ نہیں ہے کہ کسی مذہب کا ظلم و اذیت کی حالت میں سرسبز ہونا اس کے الٰہی اصل ہونے کا قطعی ثبوت ہے۔ اور یہی بات ہے کہ جو مذہب جبراً قائم کیا جائے وہ ہرگز سراسانی ایجاد ہی ہو۔ تقریباً تمام مذہب الٰہی مذاہب ہیں، خواہ وہ کسی طرح قائم ہوئے ہوں۔ مگر مخالفت اور اذیت کی حالت میں مذہب کا سرسبز ہونا ایک قدرتی طریقہ ہے۔ مذہب عیسوی نے اذیتیں اور دیگر سخت مصیبتیں تین سو برس تک برداشت کیں۔ اس کے بعد یہ مذہب قائم ہوا اور حکومت کے زور سے بت پرستی موقوف کی گئی۔ اور یہی حکومت اس وقت سے اب تک ایک مذہب (عیسویت) کی اشاعت اور دوسرے مذہب (بت پرستی) کے استیصال میں بڑا اثر رکھتی ہے +

بعض اوقات قریش کا ظلم و ستم ہی قبول اسلام کا باعث ہو جاتا تھا۔ آنحضرت ﷺ کی بعثت کے تین سال بعد تک اسلام لانے والوں کی تعداد کا تخمینہ پچاس تک کیا گیا ہے اس وقت سے عام انداز سانی اور کچل ڈالنے والی مخالفت کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے اپنی کوششوں کو بلامزا حمت اور امن و امان سے جاری رکھنے کے خیال سے ارقم کے گھر میں جو آپ کے سابق الاسلام اصحاب میں سے تھے قیام فرمایا۔ اور جو لوگ آپ کی خدمت میں پیش کئے جاتے تھے آپ اُن کو اُسی جگہ وعظ و تلقین فرماتے اور قرآن مجید سناتے تھے۔ ایک بہت بڑی جماعت نے وہیں اسلام قبول کیا۔ مگر قریش کی آتش حسد و عناد کے شعلے ان غلاموں اور غریب الوطن لوگوں پر پڑے جنہوں نے اسلام قبول کیا تھا۔ اور اُن کم حیثیت مسلمانوں پر بھی جن کا کوئی مربی و محافظ نہ تھا۔ بعض مسلمان، جن کی تعداد سولہ تھی۔ پہلے ہی ملک ابی سینا کی طرف ہجرت کر چکے تھے۔ بعض نے واپس آکر یہ خبر دی کہ وہاں مہاجرین کی خاطر مدارات خوب ہوئی ہے۔ اور اُن کے ساتھ مہربانی کا سلوک ہوا ہے۔ اس وقت تقریباً نوا مسلمان ترک وطن کر کے ابی سینا کو چلے گئے۔ اس سے اسلام لانے والوں کی روز افزون تعداد ظاہر ہوتی ہے جن میں زیادہ تر مہاجرین مکہ تھے۔ ابی سینا (حبشہ) میں بھی بعض عیسائیوں نے اسلام قبول کیا تھا۔ وہاں مہاجرین کی مہانداری اور خاطر و مدارات کا

لئے قریش کی سختی اور بے انصافی جیسے گزرتی تو اُس نے لوگوں میں شخصی اور خاندانی ہمدردی کے خیال کو بیدار کر دیا۔ مگر یہی پیغمبر معلّم کے اصحاب کی تکالیف کے دفع کرنے یا کم کرنے کے درپے ہو گئے۔ اور ایسا کرنے میں کبھی کبھی وہ خود بھی آنحضرت ﷺ کی طرف کھینچ آتے تھے۔ (سیرت محمدی از سر و کیم پیوڈ طبع دوم صفحہ ۶۸)۔

۱۰ ان مہاجرین میں قریش کے مندرجہ ذیل قبیلوں کے قائم مقام شریک تھے :- بنی ہاشم، بنی امیہ بن عبدالمطلب، بنی اسد، بنی عبدمنہ، بنی عبدالمطلب، بنی زہرہ، بنی تمیم بن مرہ، بنی مخزوم، اور بنی ہاشم (دیکھو سپرنگر صفحہ ۱۹)۔

طبع الاول ص ۱۵۸ ان تمام واقعات کو ابن ہشام نے بھی صفحہ ۷۰۸ میں لکھا ہے۔ طبع یورپ ۱۸۶۰ ع۔

۱۱ دیکھو ہشامی صفحہ ۲۵۹ مطبوعہ بیروت ۱۹۶۰ ع۔ ان اسلام لانے والے عیسائیوں کی طرف قرآن مجید المائدہ - ۵ - آیات ۸۵ و ۸۶ - ۸۸ میں اشارہ کیا گیا ہے۔ اگر ان آیات کا تعلق نصارا سے ہوتا ہے تو ان سے نہ ہو۔ اگرچہ (ملاحظہ ہو ص ۱۵۸)

حال معلوم کر کے قریش بے چین ہو گئے۔ اور جب نجاشی نے مسلمانوں کو اُن کے حوالے کرنے سے انکار کیا تو نہایت غضبناک ہو کر اس امر کے درپے ہوئے کہ پیغمبر (صلعم) کی جماعت سے باہمی معاشرت اور دوستانہ تعلقات کو بالکل قطع کر دیا جائے تاکہ قریش کی جماعت سے ٹوٹ کر لوگوں کے داخل اسلام ہونے کا سلسلہ بند ہو جائے۔ آنحضرت ص کی رسالت کے ساتویں سال اس امر کا عام اعلان ہو گیا اور کامل تین سال تک قائم رہا۔ اس تکلیف کی نہائی کے زمانہ میں بہت ہی کم لوگ داخل اسلام ہو سکتے تھے اس عرصہ میں آنحضرت ص کی کوششیں زیادہ تر اپنے ہی شریف قبیلہ یعنی بنی ہاشم کو مسلمان بنانے تک محدود تھیں۔ یہ لوگ گو آنحضرت ص کی رسالت کے منکر تھے تاہم اُنہوں نے آپ کی جان بچانے کا عزم مصمم کر لیا تھا۔ اور اس قید میں وہ بھی آپ کے ساتھ تھے۔ صرف حج کے زمانہ میں آنحضرت ص کو تبلیغ اسلام کے لئے وسیع میدان ملتا تھا آجاتا تھا۔ آپ حجاج کے سیلوں اور محبوں میں بُت پرستی کے خلاف وعظ فرمایا کرتے تھے۔ رسالت کے دسویں سال قید سے رہائی پانے کے بعد آپ وعظ و نصیحت کے لئے طائف تشریف لے گئے مگر بے وقتی اور بے آبروئی کے ساتھ شہر سے نکالے گئے۔ مکہ کو واپس آنے

(بقیہ نوٹ ص ۳) اس مقام پر علامہ رحمہ نے صرف سورۃ المائدہ کی چار آیات کا حوالہ دیا ہے مگر کتب تفسیر کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل کتاب کے ایمان لانے کے متعلق قرآن مجید میں کئی چند اور سورتوں میں بھی اس مضمون پر اشارہ ہوا ہے۔ ملاحظہ ہو آل عمران ۲۰ - آیت ۱۹۸ - تفسیر ضیاء جلد اول صفحہ ۱۹۲ - الرعد ۱۳ - آیت ۳۶ - تفسیر ضیاء جلد اول صفحہ ۲۸ - القصص ۲۸ - آیت ۵۲ - تفسیر ضیاء جلد دوم صفحہ ۸۶ مطبوعہ یورپ۔ المائدہ ۵ - آیت ۸۵ تا ۸۸ - ملاحظہ ہو ضیاء جلد اول صفحہ ۷۷ مطبوعہ یورپ۔

لے دیکھو ابن ہشام صفحہ ۲۳ مطبوعہ یورپ ص ۱۷۷۔  
 لے آنحضرت صلعم نے قبائل ذیل کے دربار میں وعظ فرمایا تھا :- بنی عامر بن صعصعہ، بنی حارث، بنی حنظلہ، بنی خزاعہ، بنی عسنان، بنی کلب، بنی حارث، بنی کعب، بنی عورہ، بنی مرہ، بنی حنیفہ، بنی سلیم، بنی جہس، بنی نضر، بنی بکاء بنی کنذہ اور بنی حمزہ۔

۳۷ (محمد صلعم) کے اس طائف کے سفر میں ایک نہایت اعلیٰ اور جوانمردانہ حالت پائی جاتی ہے۔ ایک بگڑا ہوا شخص جس کو اس قوم کے لوگوں نے بالکل چھوڑ دیا تھا اور نظر حقارت سے دیکھتے تھے۔ خدا کے نام پر دیر انداز آگے بڑھا جس طرح دانش نیندہ کو گھٹے تھے۔ اور اس نے ایک بُت پرست شہر کو تو بکری نے اور اسی رسالت کی تائید کر کے لے دیا۔ اس کے ایک قوی دشمنی اس امر پر پڑتی ہے کہ آپ کو اپنے کام کے پتہ نہ تھے کہ اس شدت کے ساتھ تھے کہ انہوں نے انہیں بھیڑ دیا اور انہیں بھیڑ دیا۔ ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۲۷۹ - ابن ہشام ص ۱۷۷ - ابن عسکان الاثر السنوئی تالیف در کتب خانہ المصنفہ۔

کے بعد آپ نے بمقام نخلہ قبیلہ جن کی ایک جماعت کو مشرف باسلام کیا (عام خیال کے موافق جنات کو نہیں)۔

طائف سے واپس آنے کے بعد آپ نے مدینہ کے چھ سات آدمیوں کے سامنے (جو مکہ میں آئے ہوئے تھے) وعظ فرمایا۔ انہوں نے اسلام قبول کیا اور مدینہ میں پہنچ کر اس کی اشاعت کی +

۱۷ عربوں میں بھی اس قسم کی ایک قوم تھی جس کو بنی شیطان کہتے تھے۔ وہ قبیلہ خثلمہ سے تھے اور یدمنۃ کے ذریعہ سے جو معد کی نسل سے تھا تمیم کی اولاد سے تھے۔ بنی شیطان (شیطان کی اولاد) کو فہ کے قریب رہتے تھے۔ (دیکھو قلعشندی کی قبائل عرب کی ڈکٹری)۔ ابن القتیہ ہمدانی کے جغرافیہ سے بھی اس قول کی تصدیق ہوتی ہے۔ چنانچہ اصل عبارت حسب ذیل ہے:- دہرا (کو فہ) محلۃ بنی شیطان منسوبۃ الیہماک بن شیطان بن زہیر بن زید منۃ بن تمیم۔ (ابن القتیہ ہمدانی کا جغرافیہ صفحہ ۸۳ مطبوعہ یورپ ۱۸۸۵ء) بالکو فہ محلۃ بنی شیطان (بلاذری صفحہ ۲۸ مطبوعہ یورپ ۱۸۸۵ء) (الاصابہ جلد اول صفحہ ۵۸ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء) سیرۃ محمدیہ مولوی کریمت علی دہلوی صفحہ ۱۱۴ تا ۱۱۵ مطبوعہ ممبئی۔ طبقات الشعراء ابن القتیہ صفحہ ۲۸۳ طبع یورپ) (زندگانی جلد اول صفحہ ۳۲۲۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷۱ +

۱۸ دیکھو سورۃ احقاف (۲۶) آیات ۲۸ و ۲۹۔ یہ لوگ ینبوءے اور نصیبین کے باشندے تھے جو عراق عرب میں واقع ہیں۔ وہ کلدانی، قال گو اور یہودی روایات کے عالم تھے۔ دانیالؑ کی کتاب میں کلدانیوں کو جاہل و گمراہ اور ہیبت دانوں میں شمار کیا گیا ہے۔ اور وہ بظاہر ایک قسم کے پروہت (پیشوے دین) ہیں۔ جو خاص ”زبان“ اور خاص ”علم“ رکھتے ہیں (دانیال باب ۴) عربی میں اس قسم کے پیشہ والوں کو کاہن کہتے تھے۔ اس جماعت کے لوگوں میں سے بعض لوگ اس امر کا دعوے کرتے تھے کہ ان کو شیاطین یا جنات کے ذریعہ سے آئندہ پیش آنے والے واقعات کی اطلاع مل جاتی ہے۔ اور یہ کہتے تھے کہ وہ شیاطین یا جنات ان باتوں کو جو آسمانوں میں پیش آتی ہیں، سن لیتے ہیں بعض کا یہ دعوے تھا کہ ہم اپنے عمل تسخیر کی بدولت کسوف و خسوف پیدا کر سکتے ہیں وہ نجوم (جوش) نیز علم مشیت اور فال گوئی سے بھی کام لیتے تھے +

معلوم ہوتا ہے کہ کلدانی (کلدی یا کلدی) نہایت ہی قدیم زمانہ میں کوش (بن حام بن نوح) کی نسل سے متعدد قبائل میں سے صرف ایک قبیلہ کا نام تھا۔ جو اس بڑے میدان میں جو بعد ازاں کلدیا یا بابل (ملاحظہ ہو ص ۳۷)

۲۔ اگلے سال اُن لوگوں میں سے جو پیغمبر (صلعم) سے ملنے کے لئے مدینہ سے مدینہ میں سرعت کے ساتھ مکہ آئے تھے۔ اور بارہ آدمی مسلمان ہوئے جو اعیان اسلام اسلام کا پھیلنا کی حیثیت سے مدینہ واپس گئے۔ اور اسلام خانہ، محاند اور قبیلہ بقبیلہ سرعت کے ساتھ پھیل گیا۔ یہودی، ان لوگوں کے دلوں میں مشرک کی بُرائیوں کا اعتقاد بٹھانے اور نفرت انگیزت پرستی سے ان کو ہٹانے کے لئے پشت با

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۷) کے نام سے مشہور ہوا۔ رہتے تھے۔ اور یہ میدان دیدیا کی ریت مٹی وغیرہ کے جم جانے سے تیار ہوا تھا۔ رفتہ رفتہ جب کلدانیوں کی قوت بڑھ گئی تو ان کا نام دیگرتیائل کے نام پر جو اس ملک میں آباد تھے غالب آگیا اور "قید یہود" کے زمانہ کے قریب یہ نام عام طور پر بابل کے تمام باشندوں کے لئے استعمال ہونے لگا۔ اس زمانہ میں اس لفظ کے دو معنی ہو گئے تھے۔ اور دونوں نسل کا مفہوم شامل تھا۔ ایک مفہوم کی رُو سے یہ ایک خاص نسل کا مخصوص لقب تھا۔ جس سے اُس لقب کا تعلق نہایت بعید زمانہ سے تھا۔ دوسرے مفہوم کے اعتبار سے اس کا اطلاق بالعموم اس قوم پر ہوتا تھا۔ جس میں نسل کا لحاظ غالب تھا۔ بعد ازاں نسل کے مفہوم سے تبدیل ہو کر اس کا مفہوم بالکل محدود ہو گیا۔ یعنی بجائے ایک قوم کے یہودیوں (دینی پیشواؤں) کی ایک جماعت یا فلسفہ کے ایک فرقہ کا نام قرار پایا۔ خاص کلدانی کوشی نسل سے تعلق رکھتے تھے۔ اسیر یا اور بابل دونوں مقاموں میں سرکاری قسم کی زبان خاص اغراض کے لئے رائج تھی اور قدیم کوشی بولی علمی اور مذہبی لٹریچر (ادبیات) کے لئے خاص طور پر محفوظ کی گئی تھی۔ یہ یقیناً وہی "علم اور ہی" زبان ہے جس کا حالہ بائبل (دانیال باب ۴ درس ۴) میں دیا گیا ہے۔ ان لوگوں کا بڑا گروہ جو بالخصوص باشندگان اسیر یا کے اثر سے نقل مکان کر کے چلا گیا تھا اس کی رسائی رفتہ رفتہ اس "علم" اور اس "زبان" تک نہ رہی مگر یہ کلدانی علم قدیم کلدانی یا کوشی زبان میں تھا۔ لہذا جو لوگ اس کا مطالعہ کرتے تھے ان کو اس علم کی وجہ سے کلدانی کہتے تھے۔ خواہ اُن کی اصل اور نسل کچھ ہی ہو۔ اس معنی میں خود حضرت دانیال ۴ (پیغمبر) "کلہ انیوں کے سردار" تھے (دانیال باب ۴ درس ۱۱) اور بے شک آپ کا بھی ان ہی میں شمار ہوتا تھا اور اسی وجہ سے ہم دیکھتے ہیں کہ سیلکیوس جو یونانی تھا انتیوچیہ (ایک یونانی جغرافیہ نویس) نے کلدانی لکھا ہے۔ (دیکھو مصنف مذکور کی کتاب ۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲) کلدانی دراصل علماء کی ایک جماعت تھی۔ اور علمی زبان میں ماہر ہونے کی وجہ سے وہی اس کے خازن ہو گئے تھے۔ وہ پرموہت (پیشواے دین) ساحر یا منجم (مہیت دان) ہوتے تھے۔ یعنی ان پیشوں میں سے جس پیشہ کو قابل ترجیح سمجھتے تھے اسی کو اختیار کر لیتے تھے (ملاحظہ ہو صفحہ ۳۷)

پشت سے بے فائدہ کوشش کر رہے تھے، اُن کو یہ دیکھ کر حیرت ہو گئی کہ ان لوگوں نے خود بخود اپنی مرضی سے یکایک بتوں کو اٹھا کر پھینک دیا اور ایک خدا سے برحق کا اعتقاد رکھنے لگے۔ (یہ حاشیہ صفحہ ۲۳ میں ہے)

اس طرح کسی مزاحمت، رکاوٹ، جبر یا زبردستی کے بغیر مدینہ میں سرعت کے ساتھ اسلام کی جڑ ڈھ مضبوط ہو گئی۔ اور شجر اسلام نے کامل اور پختہ نشوونما حاصل کر لیا

(بقیہ حاشیہ گزشتہ) اور ان تینوں پیشوں میں سے آخری پیش ہمیشہ میں غالباً بڑی ضروری تھیقات کرتے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کلدانی ایسی جماعتوں میں ممتحن ہوتے تھے جن کو ہم شاید یونیورسٹی (میت العلم) کے نام سے خوبصورت کرتے ہیں اور وہ سب اپنی ترقی کے لئے اس میں مشغول رہتے تھے۔ وہ غالباً قدیم تدریس زمانہ میں بھی اپنے علم ہیئت کے ساتھ کسی قدر نجوم (جوش)، شامل کر دیتے تھے۔ مگر درحقیقت انہوں نے علم ہیئت میں بڑی ترقی کی تھی۔ جس کی طرف ان کا صاف آستان اور نقائص کمرہ ہوائی خاص طور پر اُن کو شوق دلانا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ بعد کے زمانہ میں وہ نرے فال گویا جوتشی ہی رہ گئے تھے۔ (دیکھو صفحہ صاعب کی بائبل کی ڈکشنری مضمون کلدانی) \*

تسخیر کو اکب کے عمل اور آسمانی باتوں کے سن پانے کا دعویٰ کرنے میں یہ لوگ جن کو جن کہتے تھے۔ اوتچے اونچے مکانوں کی چڑیوں پر رات کو گھنٹوں بیٹھ کر کو اکب کے لئے تہنایاں پیش کرتے اور ان کو تسخیر کیا کرتے تھے۔ اپنی خاص زبان میں اور اپنے علم کی خاص اصطلاح میں وہ اس عمل کو "ماستراق السمع" (آواز کا چُرانا) اور ساعت کے لئے بیٹھا لگتے تھے۔ (سورہ النجمہ ۱۰-آیت ۱۸-۱ اور سورہ جن ۷۲-آیت ۸ و ۹) \*

کثرت سے شہنشاہ شاقبہ (لوٹنے والے ستارے نمودار ہوئے تھے جن کی بابت معلوم ہے کہ بعض اوقات خاص کر کثرت سے گرتے ہیں۔ اسی زمانہ میں آسمانوں کے مختلف حصوں میں بہت سے دُمار ستارے نمودار ہوئے جن کی وجہ سے ان جنوں یعنی بنجوں اور گاہنوں کو تھینا خوف معلوم ہوا ہوگا۔ ایک دُمار ستارہ سنہ ۷۱۷ میں اور دُمار ستارہ سنہ ۷۱۸ میں نظر آئے۔ سنہ ۷۱۹ میں دو اور ستارہ دکھائی دئے۔ ایک اور ستارہ سنہ ۷۱۹ میں ظاہر ہوا۔ سنہ ۷۲۰ میں ہر سال ایک ایک دُمار ستارہ نکلا۔ سنہ ۷۲۱ میں بھی دُمار ستارے دکھائی دئے (دیکھو چمبرز کی کتاب ہیئت) (دیکھو صفحہ ۲۳)

عصفیادی جلد اول صفحہ ۲۲۹-جلد ۲ صفحہ ۳۱۱-ابن ہشام مطبوعہ یورپ کے صفحہ ۲۷ و ۲۸ کے نوٹ کو ملاحظہ کرو جس میں استراق السمع پر پوری بحث کی گئی ہے۔

مدینہ کے قبیلہ اوس اور قبیلہ خزرج کے درمیان ایک بھی ایسا گھر باقی نہ رہا جس میں مسلمان مرد اور عورتیں موجود نہ ہوں۔ سوائے ایک شاخ قبیلہ ”اوس اللہ“ کے جو محاصرہ مدینہ کے بعد تک مسلمان نہیں ہوئے تھے۔ اس وقت مکہ، مدینہ اور ابی سینا میں بہت سے مسلمان تھے۔ اور ان میں سے کسی ایک کی نسبت بھی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ

(نقیۃ حاشیہ صفحہ گذشتہ) اسی زمانہ کی کتاب (یعنی قرآن مجید) میں اغلباً انہی ستاروں کا ذکر ہے۔ سورہ طارق ۸۶۔ آیت میں دُمدار ستارے کو طارق یعنی ”رات کا آنے والا“ کہا گیا ہے اور نجم الثاقب (روشن ستارہ) بھی کہا گیا ہے۔ (دیکھو سورہ طارق ۸۶۔ آیت ۳) \*

کاہن لوگ شہابوں اور دُمدار ستاروں کے اس عظیم الشان ظہور کو دیکھ کر ڈر گئے اور انہوں نے اپنی کہانت اور اخبار بالغیب کو چھوڑ دیا تھا۔ جب کبھی وہ رات کے وقت سماعت، تسخیر یا علم غیب حاصل کرنے کے مقامات پر بیٹھ کر آسمانوں کو دیکھتے تھے تو ٹوٹتے ہوئے شہابوں اور چمکتے ہوئے دُمدار ستاروں کی بوجھاڑ اُن کی آنکھوں کے سامنے پڑتی ہوئی نظر آتی تھی جس سے وہ سخت پریشان ہو جاتے تھے۔ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے جن لوگوں کی توجہ ان غیر معمولی شہابوں کی طرف مبذول ہوئی وہ بنی تقیف کا ایک خاندان تھا جو طائف میں رہتا تھا (ابن ہشام صفحہ ۱۳۱) جب یہ جن طائف کے قریب بتنام نخل مسلمان ہوئے تو انہوں نے شہابوں کی اس غیر معمولی بوجھاڑ اور بے شمار دُمدار ستاروں کے نظر آنے پر اپنی خاص زبان میں پریشانی کا اظہار کیا +

”اور ہم نے آسمان کو ٹٹولا تو پایا کہ وہ مضبوط ٹکھیاؤں اور شہابوں سے بھرا ہوا ہے۔ اور ہم سننے کے لئے اس کے بعض مقامات پر بیٹھ جایا کرتے تھے مگر اب جو کوئی سنا چاہے تو اپنے لئے ایک شہابہ تاک میں لگا ہوا پائیکا۔ ہم نہیں جانتے کہ زمین کے رہنے والوں کو کچھ نقصان پہنچانا منظور ہے یا ان کے پروردگار نے اُن کے لئے کسی ہدایت کا ارادہ کیا ہے۔“ (الجن ۷۲۔ آیات ۹۸-۱۰۰)۔

وَاَنَّا لَنَسْتَدْرِجُهُنَّ مِنَ الْمَاءِ وَنُقَوِّضُنَا كَاٰمِلَتٍ حَرَسًا  
شَدِيدًا وَغَمِيضًا وَاَنَّا لَنُفَعِّلُهُنَّ مَقَاعِدَ  
رَسْمٍ مِّنْ نَّسْتَجِيعُ اَلَا اَن يَّجِدَنَّ شَهَابًا رَّصَدًا  
وَاَنَّا لَا نَبْرِيْءُ اَشْتَرُ اُرْيَدُ بَنِي اَلْاَرَضِ  
اَمْ اَرَادَ بَحْمُكُمُ زَعَدًا ۱۔ (الجن ۷۲۔ آیات ۹۹ و ۱۰۰) \*

الغرض ان لوگوں نے جو سگان سماوی کی گفتگو سننے کا دعوے کرتے تھے شہابوں کی عجیب و غریب بوجھاڑ اور بے شمار دُمدار ستاروں کے ظہور سے بالکل حیران ہو کر اپنی قال گوئی چھوڑ دی۔ اس امر کا ذکر قرآن مجید میں کیا گیا ہے:-

”وہ اپنے اوپر کے لوگوں ذرشتوں کی طرف کان نہیں لگا سکتے اور ہر طرف سے ان پر شہاب کے تیر پڑتے ہیں، وہ اکالے ہاتھ ہیں اور ان کے لئے ہمیشہ کا عذاب ہے۔ مگر کوئی

كَاشِفُ الْعَذَابِ اِلَى الْمَلَا الْاَعْلٰى وَ  
يَعْدُوْنَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُوْرًا وَّ  
لَهُمْ عَذَابٌ وَّاصِبٌ اَلَا مَنْ خَطِفَ الْخَطِفَةَ



وہ زبردستی مسلمان کیا گیا ہو۔ ہاں برعکس اس کے کہ ترک اسلام پر مسلمان البتہ مجبور کئے جاتے تھے +

ایک ایک سن پانے کی کوشش کرے تو چمکتا ہوا شہاب اس کے پیچھے ہولیتا ہے۔ (والصفت ۳۷- آیات ۸ تا ۱۰)۔

۱۸۔ مگر جو کوئی چوری سے کوئی بات سنے شہاب روشن اس کے پیچھے ہولیتا ہے۔ (الحجر ۱۵- آیت ۱۸)۔

اور اس (قرآن) کو شیطان لیکر نہیں اترے اور یہ کام اُنکے کرنے کا نہیں اور نہ وہ اس کو کر سکتے ہیں۔ وہ تو دوجی کے سننے سے دور رکھے گئے ہیں۔ (الشعراء ۲۴- آیات ۲۱۰ تا ۲۱۲)۔

ضعیف الاعتقاد لوگوں میں شہابوں اور ستاروں کے ٹوٹنے سے جو خوف اور پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اُس کی ایک مثال ذیل میں نقل کرتا ہوں:-

دسویں صدی کے وسط کے قریب دنیا کے خاتمہ کا ایک عالم گیر خوف مسیحی ممالک پر چھایا ہوا تھا۔ جہرہ محشر کے نظارہ کی توقع اور شلیم کی جاتی تھی +

۹۹۹ء میں زائرین کی تعداد جو اس شہر میں خدا اور (یسوع مسیح) کی آمد کا انتظار کرنے کے لئے مشرق کی طرف روانہ ہوئے اس قدر زیادہ تھی کہ ان کو ایک غارت گر لشکر سے تشبیہ دی گئی تھی۔ سنہ ۱۰۰۰ء کے درمیان

یہ تعداد زیادہ ہو گئی۔ ہر ایک قدرتی ظہور سے اُن کے دلوں پر خوف چھایا جاتا تھا۔ ایک کڑک اور گرج کا طوفان ان کو (خدا کے لئے) گھنٹوں کے بل جھکا دیتا تھا۔ ہر ایک شہابہ جو اور شلیم میں آسمان پر نظر آتا تھا

تمام مسیحی آبادی کو بازاروں میں رونے اور دُعا مانگنے کے لئے باہر نکال دیتا تھا۔ جو زائرین سفر میں تھے اُن پر بھی یہی ہیبت طاری تھی۔ ہر ایک ستارہ کا ٹوٹنا ایک وعظ کا موقع دیتا تھا۔ جس کا خاص موضوع اس عنصر

پیش آنے والے فیصلہ (قیامت) کی عظمت کا اظہار ہوتا تھا۔ (دیکھو چارلس میکنی ایل۔ ایل۔ ڈی کی کتاب موسوم بہ غیر معمولی انسانی قوتیں) مطبعہ لندن ۱۹۲۲ء و ۱۹۲۳ء۔

اس امر کا دعویٰ کہ شیاطین کی رسائی آسمانوں کی حدود تک ہے اور وہ کوشش کر کے جیسے سے کان لگا کر عالم بالا کے بعض اسرار سن پاتے ہیں اور اس دُنیا کے خالق کو ڈرانا اور شبہ پانی جرس دینے

والوں کو اُن کی اطلاع دیدیتے ہیں۔ "کاہنوں کا کثیر یا فریب تھا۔ یہودیوں کو نبی تائین کی بابت ایسا ہی اعتقاد تھا کہ وہ پردے کے پیچھے سے سُن کر زمانہ آئندہ کے بھید معلوم کر لیتے ہیں۔ قرآن مجید ۷۱/۱۰

دعویٰ میں اُن کی تکذیب کی۔ قرآن ارشاد فرماتا ہے کہ آسمان (یا ستارے) محفوظ ہیں۔ اور خالق کوٹوں کے استتار (یا تغیرات) سے مصئون ہیں۔

(ملاحظہ ہو صفحہ ۴۲)

۲۱- قریش کی سخت ایذا رسائیوں کی بدولت جب مسلمان مکہ سے ہجرت کرنے پر مجبور ہوئے تو پیغمبر (صلعم) کے تمام پیروان لوگوں کے سوا جو قریش کی قید میں تھے۔ یا غلامی سے نکل کر بھاگ نہیں سکتے تھے۔ ہجرت کے بعد مکہ میں مسلمانوں کی تعداد میں ترقی۔

”اور ہم نے آسمان میں بروج بنائے اور دیکھنے والوں کے لئے اس کو (ستاروں سے) زینت بخشی اور ہر شیطان راہدہ سے اس کو محفوظ کیا۔“ (الحج ۱۵- آیات ۱۶ و ۱۷)۔  
 ”اور ہم نے آسمان دینا (نیچے کے آسمان) کو ایک زینت یعنی ستاروں سے آراستہ کیا۔ اور ہر شیطان سرکش سے اس کو محفوظ کر دیا ہے۔“ (والفلق ۳- آیات ۷-۸)۔  
 ”اور ہم نے نیچے کے آسمان کو (ستاروں کے) چراغوں سے آراستہ کیا اور حفاظت کے لئے۔“ (نجم سجدہ ۳۱- آیت ۱۱)۔

(تفسیر حاشیہ صفحہ گذشتہ) وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (الحج ۱۵- آیات ۱۶ و ۱۷) اِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكُوْكُوبِ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ثَمَّارٍ (الفلق ۳- آیات ۷-۸) رَبَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَافِحٍ وَحَفَظْنَاهَا (نجم سجدہ ۳۱- آیت ۱۱)۔

اس کے علاوہ قرآن مجید یہ بھی کہتا ہے کہ کائنات اپنے معتقدوں یعنی ان لوگوں کو جو ان سے مشورہ کرنے جاتے ہیں، دوسروں سے سنی سنائی باتیں بتا دیتے ہیں اور وہ جھوٹے ہیں:-  
 ”وہ سنی سنائی باتیں الفا کرتے ہیں اور اکثر ان میں سے جھوٹے ہیں۔“ (الشعراء ۲۶- آیت ۲۲۳)۔

يَقُولُونَ السَّمْعُ وَآكُثْرُهُمْ كَا فَبُؤْسٍ (الشعراء ۲۶- آیت ۲۲۳)

قرآن مجید میں یہ کسی جگہ نہیں ہے کہ ستارے شیاطین پر بھینکے یا مارے جاتے ہیں۔ سورہ ملک ۷ کی پانچویں آیت اصل مع لفظی ترجمہ کے ذیل میں درج کی جاتی ہے:-  
 ”یقیناً ہم نے نیچے کے آسمان کو (ستاروں کے) چراغوں سے زینت دی اور ان کو شیاطین (یعنی منجھوں) کے لئے ”مہجوم“ (یعنی قیاس اور انکل کا ذریعہ) بنایا۔“ (الملک ۷- آیت ۵)۔

۵- وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَافِحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ (الملک ۷- آیت ۵)۔

”رحم کے ابتدائی معنی ہیں“ ایسی چیز جو پتھر کی طرح ڈالی یا پھینکی جائے۔“ اس کی جمع ”رجوم“ ہے مگر عام طور پر اس کے معنی ہوتے ہیں۔ ”ایسی بات کہنا جو پوشیدہ اور نامعلوم ہو۔ یا قیاس لگانا۔ یعنی انکل چھوٹی بات کہہ دینا۔“ جیسا کہ سورہ کف ۸- آیت ۳۱ میں (مرحوم ابوالغیبہ) آیا ہے۔ سورہ مریم ۱۹- آیت ۴۴ میں لفظ ”لا مرجئناک“ کی تشریح دونوں طرح سے کی گئی ہے۔ یعنی (۱) ”میں یقیناً تجھ پر پتھر برسائوں گا“ اور (۲) ”میں یقیناً تیری نسبت ایسی بات کہوں گا کہ گویا مجھے اس کا علم نہ ہو۔ مگر تجھے ناپسند اور ناگوار خاطر ہو“ (یعنی ایسی انکل جو باتیں اڑاؤں کا جن سے تجھ کو تکلیف اور صدمہ پہنچے گا)۔

دیکھو عربک انگلش لیکسکان (عربی سے انگریزی کا لغت) یعنی ڈرافٹاموس مصنفین صفحہ ۴۸-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰

اپنے بال بچوں سمیت نقل مکان کر کے مدینہ کو چلے آئے مگر مکہ میں مسلمانوں کے نکالے جانے کے بعد بھی اور بہت سے لوگ مسلمان ہو گئے تھے۔ ایسے لوگوں کی تعداد جو غضبناک قریش کے ظلم و ستم کی وجہ سے مکہ سے بھاگ نہیں سکتے تھے بھرتی جاتی تھی (سورۃ النساء - آیات ۹۷-۹۸-۹۹) ہجرت کے چھ سال بعد جب مسلمان حجاج مکہ کے قریب مقام حدیبیہ میں تھے اُس وقت اُن مظلوموں نے اُن سے اپنی رہائی اور مدد کی درخواست کی اور سورۃ فتح ۲۸- آیت ۲۵ میں مسلمانان مکہ کی اس بڑی تعداد کی

(حاشیہ تعلق صفحہ ۳۲) لے عیسائیوں کے پانچ صدیوں تک انجیل کا دغظ سنانے کے بعد ہم صرف اس قدر نشان دہی کر سکتے ہیں کہ کہیں کہیں خال خال آدمیوں نے دین مسیح کو قبول کیا۔ یعنی بحران کے بنی حارث یمن کے بتی حنیفہ۔ بتی طے کے بعض اشخاص جو بقاء تیماء رہتے تھے ان کے سوا شاید ہی کسی نے دین عیسوی اختیار کیا ہو۔ یہودی مذہب نے جو بہت زیادہ قوی تھا بسر کردگی ذوالواس لوگوں کو جبراً یہودی بنانے کے لئے ایک ناگہانی سعی بے فکر کی تھی لیکن ایک علی اور تبلیغی ذریعہ ہونے کی حیثیت سے یہودی عقیدہ اب مؤثر نہ رہا تھا۔

(سیرت محمدی از میور جلد اول صفحہ ۲۳۹ مقدمہ مجمل البلدان جلد ۲ صفحہ ۵۵ مطبوعہ یورپ۔ ابن اثیر جلد اول صفحہ ۳۰ مطبوعہ یورپ۔ بیضاوی جلد ۲ صفحہ ۳۹۵ طبع یورپ)۔

(حاشیہ تعلق صفحہ ۴۰) لے اوس و خزرج۔ یمن کے قبائل بنی ازد کی دو شاخیں تھیں جو کہلان کی نسل سے تھیں۔ شمال کی طرف نقل مکان کر کے چلے آنے کے بعد وہ بنی غسان سے جدا ہو کر مدینہ چلے آئے تھے۔ اور یہیں انہوں نے سکونت اختیار کر لی تھی (معارف ابن قتیبہ صفحہ ۵۴ طبع یورپ)۔

لے رسائل اخوان الصفا میں اُن مظلوم مسلمانوں کی حمایت میں عقلی و نقلی دلائل بیان کئے گئے ہیں جو بعد ہجرت بسبب بعض مجبوریوں کے مکہ میں رہ گئے تھے اور ہجرت نہیں کر سکتے تھے اور جن پر قریش مکہ بسبب مخالفت مذہب طرح طرح کے ظلم و ستم کرتے تھے اور مظلوموں کی حمایت میں جبکہ ظالم اور جابر اُن کی فطری آزادی چھین لیں جنگ کی ضرورت کو ثابت کیا ہے۔ رسائل اخوان الصفا میں وہی دلائل بیان کئے گئے ہیں جن کو سٹرکینڈ نے بیان کیا ہے اور جو کتاب ہذا کے فقرہ (۱۶) میں نقل ہو چکے ہیں نیز رسائل مذکور میں اُن آیات قرآنی کو نقل کیا ہے جن کی طرف علامہ مصنف نے اشارہ کیا ہے۔ (دیکھو رسائل اخوان الصفا مطبوعہ یورپ ۱۸۸۳ء صفحہ ۵۹) لے بیضاوی جلد ۱ صفحہ ۲۲۶ تا ۲۲۸۔ بیضاوی جلد دوم صفحہ ۲۶۹۔ کشاف جلد دوم صفحہ ۱۳۷۔ معالم التنزیل جلد ۲۔ صفحہ ۷۹۔

طرف اشارہ کیا گیا ہے جو اُس وقت مکہ میں مقیم تھی \*۔

۲۲۔ قریش نے جنوب کی طرف سے مدینہ پہنچ کر جو لڑائیاں آنحضرت م کے ساتھ

بدامنی کی حالت ان قبائل کے درمیان

جو نواح مدینہ میں آباد تھے۔ مہلک اور خنزیر

جنگوں کا اشاعت اسلام میں سدا راہ ہونا

رہتا تھا (اور یہ حالت اشاعت اسلام میں بڑی

سدا راہ تھی، جس کی اشاعت کامیابی کے ساتھ اُسی وقت ہو سکتی تھی جبکہ رفیقین کو

امن وامان اور اطمینان حاصل ہو) قطع نظر ان سب باتوں کے عرب کے سب سے مشہور

اور بڑے قبیلے، جو عرب کے شمال اور وسط میں رہتے تھے۔ آنحضرت صلعم کے زمانہ حیات

میں، یعنی قبل از بعثت ۳۶ ع سے ۱۱ ع تک اور نیز آنحضرت م کے زمانہ نبوت میں

۳۶ ع سے ۶۳ ع تک باہم برسر جنگ تھے۔ یہ آفت خیز اور خوں ریز جنگیں

بسیبیوں برس تک جاری رہیں۔ اور جو آفتیں لازمی طور پر زمانہ جنگ میں پیش

آئیں۔ اُن کا اثر صرف جنگ جو قوموں ہی تک محدود نہ تھا۔ آفات جنگ کے دور

کرنے اور اُن آلام و مصائب کا نقش مٹانے کے لئے جو لڑائیوں کی وجہ سے

پیش آتے ہیں۔ سالہا سال درکار تھے۔

۲۳۔ اس موقع پر میں اُن خوریز لڑائیوں کا ایک مختصر سا خاکہ کھینچوں

قبائل عرب کی ان باہمی جنگوں کا ایک خاکہ

گوا آنحضرت م کے زمانہ میں مختلف

جوا آنحضرت م کے زمانہ حیات میں پیش آئیں۔

قبائل عرب کے باہم دگرپیش آئیں۔

لے یہی کیفیت اُن جنگوں کی بابت صادق آتی ہے جو آنحضرت م کے زمانہ حیات میں۔ مگر

آپ کی بعثت سے پہلے واقع ہوئیں۔ یہ واقعات عربی تاریخوں میں ایام العرب کے نام سے

مشہور ہیں۔ ملاحظہ ہوا بن اثیر جلد اول صفحہ ۳۶۷ تا صفحہ ۵۱۴ مطبوعہ یورپ سنہ۔

وہ لڑائیاں جو آنحضرتؐ کے زمانہ میں اُن قبائل  
کے درمیان ہوئیں جو ہ کے شمال اور وسط  
میں آباد تھے

اول قبل از بعثت

(۱۵۷۰ء سے ۱۶۱۰ء تک)

(۱) جنگ الریح رحان، بنی عامر بن صعصعہ اور بنی تميم کے درمیان جو نجد میں رہتے تھے، ۶۷۵ء

(۲) بنی عبس بن عامر کے طرفدار اور بنی ذبیان بنی یتیم کے طرفدار، ۵۹ھ میں بمقام شعب جبلہ۔

(۳) جنگ طائف جو حرب بن ابی سفیان کے نام سے مشہور ہے، مذہبی تفرقات کو چھڑالے جانے کی وجہ سے ۶۵۸ء سے ۶۵۹ء تک رہی۔

(۴) متعدد لڑائیاں بنی بکر اور بنی قیس کے درمیان جو ۶۲ء میں اور سالہا کے بعد میں جاری رہیں +

## دوم دورانِ بعثت میں

(الف - بمقام گزشتہ ۶۱ سے ۶۲۲ تک)

(۱) جنگ داحس و الشراہ بنی عبس اور بنی ذبیان کے درمیان جو بنی عطفان

۱- ابن اثیر جلد اول صفحہ ۳۱۱- مطبوعہ یورپ- ۲- ابن اثیر جلد اول صفحہ ۳۳۵- مطبوعہ یورپ- ۳- ابن اثیر جلد اول صفحہ ۳۳۶- ۴- ۵- ۹- مطبوعہ یورپ- سفر جہانگیر علیہ السلام صفحہ ۱۲- مطبوعہ یورپ- ۶- ابن اثیر جلد اول صفحہ ۳۳۶- شرح حاشیہ صفحہ ۲۲۲- ۷- ۸- ۹- ۱۰- ۱۱- ۱۲- ۱۳- ۱۴- ۱۵- ۱۶- ۱۷- ۱۸- ۱۹- ۲۰- ۲۱- ۲۲- ۲۳- ۲۴- ۲۵- ۲۶- ۲۷- ۲۸- ۲۹- ۳۰- ۳۱- ۳۲- ۳۳- ۳۴- ۳۵- ۳۶- ۳۷- ۳۸- ۳۹- ۴۰- ۴۱- ۴۲- ۴۳- ۴۴- ۴۵- ۴۶- ۴۷- ۴۸- ۴۹- ۵۰- ۵۱- ۵۲- ۵۳- ۵۴- ۵۵- ۵۶- ۵۷- ۵۸- ۵۹- ۶۰- ۶۱- ۶۲- ۶۳- ۶۴- ۶۵- ۶۶- ۶۷- ۶۸- ۶۹- ۷۰- ۷۱- ۷۲- ۷۳- ۷۴- ۷۵- ۷۶- ۷۷- ۷۸- ۷۹- ۸۰- ۸۱- ۸۲- ۸۳- ۸۴- ۸۵- ۸۶- ۸۷- ۸۸- ۸۹- ۹۰- ۹۱- ۹۲- ۹۳- ۹۴- ۹۵- ۹۶- ۹۷- ۹۸- ۹۹- ۱۰۰- ۱۰۱- ۱۰۲- ۱۰۳- ۱۰۴- ۱۰۵- ۱۰۶- ۱۰۷- ۱۰۸- ۱۰۹- ۱۱۰- ۱۱۱- ۱۱۲- ۱۱۳- ۱۱۴- ۱۱۵- ۱۱۶- ۱۱۷- ۱۱۸- ۱۱۹- ۱۲۰- ۱۲۱- ۱۲۲- ۱۲۳- ۱۲۴- ۱۲۵- ۱۲۶- ۱۲۷- ۱۲۸- ۱۲۹- ۱۳۰- ۱۳۱- ۱۳۲- ۱۳۳- ۱۳۴- ۱۳۵- ۱۳۶- ۱۳۷- ۱۳۸- ۱۳۹- ۱۴۰- ۱۴۱- ۱۴۲- ۱۴۳- ۱۴۴- ۱۴۵- ۱۴۶- ۱۴۷- ۱۴۸- ۱۴۹- ۱۵۰- ۱۵۱- ۱۵۲- ۱۵۳- ۱۵۴- ۱۵۵- ۱۵۶- ۱۵۷- ۱۵۸- ۱۵۹- ۱۶۰- ۱۶۱- ۱۶۲- ۱۶۳- ۱۶۴- ۱۶۵- ۱۶۶- ۱۶۷- ۱۶۸- ۱۶۹- ۱۷۰- ۱۷۱- ۱۷۲- ۱۷۳- ۱۷۴- ۱۷۵- ۱۷۶- ۱۷۷- ۱۷۸- ۱۷۹- ۱۸۰- ۱۸۱- ۱۸۲- ۱۸۳- ۱۸۴- ۱۸۵- ۱۸۶- ۱۸۷- ۱۸۸- ۱۸۹- ۱۹۰- ۱۹۱- ۱۹۲- ۱۹۳- ۱۹۴- ۱۹۵- ۱۹۶- ۱۹۷- ۱۹۸- ۱۹۹- ۲۰۰- ۲۰۱- ۲۰۲- ۲۰۳- ۲۰۴- ۲۰۵- ۲۰۶- ۲۰۷- ۲۰۸- ۲۰۹- ۲۱۰- ۲۱۱- ۲۱۲- ۲۱۳- ۲۱۴- ۲۱۵- ۲۱۶- ۲۱۷- ۲۱۸- ۲۱۹- ۲۲۰- ۲۲۱- ۲۲۲- ۲۲۳- ۲۲۴- ۲۲۵- ۲۲۶- ۲۲۷- ۲۲۸- ۲۲۹- ۲۳۰- ۲۳۱- ۲۳۲- ۲۳۳- ۲۳۴- ۲۳۵- ۲۳۶- ۲۳۷- ۲۳۸- ۲۳۹- ۲۴۰- ۲۴۱- ۲۴۲- ۲۴۳- ۲۴۴- ۲۴۵- ۲۴۶- ۲۴۷- ۲۴۸- ۲۴۹- ۲۵۰- ۲۵۱- ۲۵۲- ۲۵۳- ۲۵۴- ۲۵۵- ۲۵۶- ۲۵۷- ۲۵۸- ۲۵۹- ۲۶۰- ۲۶۱- ۲۶۲- ۲۶۳- ۲۶۴- ۲۶۵- ۲۶۶- ۲۶۷- ۲۶۸- ۲۶۹- ۲۷۰- ۲۷۱- ۲۷۲- ۲۷۳- ۲۷۴- ۲۷۵- ۲۷۶- ۲۷۷- ۲۷۸- ۲۷۹- ۲۸۰- ۲۸۱- ۲۸۲- ۲۸۳- ۲۸۴- ۲۸۵- ۲۸۶- ۲۸۷- ۲۸۸- ۲۸۹- ۲۹۰- ۲۹۱- ۲۹۲- ۲۹۳- ۲۹۴- ۲۹۵- ۲۹۶- ۲۹۷- ۲۹۸- ۲۹۹- ۳۰۰- ۳۰۱- ۳۰۲- ۳۰۳- ۳۰۴- ۳۰۵- ۳۰۶- ۳۰۷- ۳۰۸- ۳۰۹- ۳۱۰- ۳۱۱- ۳۱۲- ۳۱۳- ۳۱۴- ۳۱۵- ۳۱۶- ۳۱۷- ۳۱۸- ۳۱۹- ۳۲۰- ۳۲۱- ۳۲۲- ۳۲۳- ۳۲۴- ۳۲۵- ۳۲۶- ۳۲۷- ۳۲۸- ۳۲۹- ۳۳۰- ۳۳۱- ۳۳۲- ۳۳۳- ۳۳۴- ۳۳۵- ۳۳۶- ۳۳۷- ۳۳۸- ۳۳۹- ۳۴۰- ۳۴۱- ۳۴۲- ۳۴۳- ۳۴۴- ۳۴۵- ۳۴۶- ۳۴۷- ۳۴۸- ۳۴۹- ۳۵۰- ۳۵۱- ۳۵۲- ۳۵۳- ۳۵۴- ۳۵۵- ۳۵۶- ۳۵۷- ۳۵۸- ۳۵۹- ۳۶۰- ۳۶۱- ۳۶۲- ۳۶۳- ۳۶۴- ۳۶۵- ۳۶۶- ۳۶۷- ۳۶۸- ۳۶۹- ۳۷۰- ۳۷۱- ۳۷۲- ۳۷۳- ۳۷۴- ۳۷۵- ۳۷۶- ۳۷۷- ۳۷۸- ۳۷۹- ۳۸۰- ۳۸۱- ۳۸۲- ۳۸۳- ۳۸۴- ۳۸۵- ۳۸۶- ۳۸۷- ۳۸۸- ۳۸۹- ۳۹۰- ۳۹۱- ۳۹۲- ۳۹۳- ۳۹۴- ۳۹۵- ۳۹۶- ۳۹۷- ۳۹۸- ۳۹۹- ۴۰۰- ۴۰۱- ۴۰۲- ۴۰۳- ۴۰۴- ۴۰۵- ۴۰۶- ۴۰۷- ۴۰۸- ۴۰۹- ۴۱۰- ۴۱۱- ۴۱۲- ۴۱۳- ۴۱۴- ۴۱۵- ۴۱۶- ۴۱۷- ۴۱۸- ۴۱۹- ۴۲۰- ۴۲۱- ۴۲۲- ۴۲۳- ۴۲۴- ۴۲۵- ۴۲۶- ۴۲۷- ۴۲۸- ۴۲۹- ۴۳۰- ۴۳۱- ۴۳۲- ۴۳۳- ۴۳۴- ۴۳۵- ۴۳۶- ۴۳۷- ۴۳۸- ۴۳۹- ۴۴۰- ۴۴۱- ۴۴۲- ۴۴۳- ۴۴۴- ۴۴۵- ۴۴۶- ۴۴۷- ۴۴۸- ۴۴۹- ۴۵۰- ۴۵۱- ۴۵۲- ۴۵۳- ۴۵۴- ۴۵۵- ۴۵۶- ۴۵۷- ۴۵۸- ۴۵۹- ۴۶۰- ۴۶۱- ۴۶۲- ۴۶۳- ۴۶۴- ۴۶۵- ۴۶۶- ۴۶۷- ۴۶۸- ۴۶۹- ۴۷۰- ۴۷۱- ۴۷۲- ۴۷۳- ۴۷۴- ۴۷۵- ۴۷۶- ۴۷۷- ۴۷۸- ۴۷۹- ۴۸۰- ۴۸۱- ۴۸۲- ۴۸۳- ۴۸۴- ۴۸۵- ۴۸۶- ۴۸۷- ۴۸۸- ۴۸۹- ۴۹۰- ۴۹۱- ۴۹۲- ۴۹۳- ۴۹۴- ۴۹۵- ۴۹۶- ۴۹۷- ۴۹۸- ۴۹۹- ۵۰۰- ۵۰۱- ۵۰۲- ۵۰۳- ۵۰۴- ۵۰۵- ۵۰۶- ۵۰۷- ۵۰۸- ۵۰۹- ۵۱۰- ۵۱۱- ۵۱۲- ۵۱۳- ۵۱۴- ۵۱۵- ۵۱۶- ۵۱۷- ۵۱۸- ۵۱۹- ۵۲۰- ۵۲۱- ۵۲

کی شاخیں تھیں اور وسط عرب میں رہتی تھیں۔ یہ جنگ ۶۵۸ء سے ۶۰۹ء تک یعنی چالیس سال تک رہی تھی +

(۲) جنگ ذوقار۔ بنی بکر اور اہل فارس کے درمیان ۶۱۷ء میں سلطنت حیرہ میں واقع ہوئی۔

(۳) بنی کنذہ اور بنی حارث نے بنی مہنم پر جبکہ وہ یمن میں سرحد میں کلاب کی طرف چلے گئے تھے، حملہ کیا اور ان کو پسپا کیا۔

(۴) بنی آوس اور بنی خزرج جو مدینہ میں رہتے تھے، باہم برسر جنگ تھے جنگ بعاث ۶۱۷ء میں ہوئی۔ بنی عساکر کے دو قبیلے۔ بنی مازن اور یہودیوں کے قبائل بنی نضیر اور بنی قریظہ یہ سب بنی آوس کے مددگار تھے۔ بنی جہینہ۔ بنی اشج اور بنی قینقاع کے یہودی۔ بنی خزرج کے حامی تھے۔

(ج۔ بمقام مدینہ ۶۲۲ء سے ۶۳۲ء تک)

(۱) وہ جنگ جو ایک طرف بنی ہوازن اور دوسری طرف بنی عصب۔ بنی ذبیان اور بنی اشجع کے درمیان جو قبیلہ غطفان سے تھے، ٹھنی ہوئی تھی۔ خنیف لڑائیوں اور خونریزیوں کے ساتھ جاری رہی۔ یہاں تک کہ انہوں نے دین اسلام قبول کیا +

(۲) قریش بدر اور احد میں ۶۲۴ء اور ۶۲۵ء میں مسلمانان مدینہ کے ساتھ دو لڑائیاں لڑے۔

(۳) غطفان جو بڑا خاندان تھا۔ اس کے متعدد قبائل (بنی مرہ۔ بنی اشجع اور بنی خزarah) بنی سلیم اور بنی سعد جو قبیلہ ہوازن کی ایک شاخ تھی۔ بنی اسد جو نجد

۱۔ تقریبی جلد اول صفحہ ۱۶ تا ۳۷ مطبوعہ یورپ۔ مجمع البلدان جلد ۴ صفحہ ۱۰۱۔ التبیہ والاشراف صفحہ ۲۴۱۔  
۲۔ مجمع البلدان جلد اول صفحہ ۶۷۔ ابن اثیر جلد اول صفحہ ۵۰۹ مطبوعہ یورپ۔ شرح حاشیہ صفحہ ۴۲ تا ۴۴ مطبوعہ یورپ۔

۳۔ یہ لڑائی عربی تاریخوں میں یوم بعاث کے نام سے مشہور ہے۔ ابن اثیر جلد اول صفحہ ۵۱۰۔

کے بدوی قبائل سے تھے۔ اور بنی قریظہ جو یہودی تھے۔ ان سب قبیلوں نے قریش کے ساتھ شامل ہو کر ۶۲۷ء میں مدینہ کا محاصرہ کیا۔ (یعنی غزوہ خندق پیش آیا)۔ (۴) بنی تمیم اور بنی بکر نے اپنی دیرینہ عداوتوں کو پھر تازہ کیا۔ اور ۶۲۵ء سے ۶۳۰ء تک اُن کے درمیان متعدد لڑائیاں واقع ہوئیں۔ سب سے پھپھلی لڑائی جو جنگ شیطین کے نام سے موسوم ہے ۶۳۰ء میں ہوئی۔ (ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۴۹۰) اسی سال میں لڑائی کے بعد دونو قبیلے مسلمان ہو گئے۔

(۵) بنی غوث اور بنی جدیله جو قبیلہ بنی طے کی شاخیں اور مدینہ کے شمال میں سکونت پذیر تھے۔ انہوں نے باہمد گر جنگ و جدل کئے ”جنگ فساد“ پچیس سال تک جاری رہی یہاں تک کہ ان دونو قبیلوں نے ۶۳۲ء میں اسلام قبول کیا۔

۲۴۔ آنحضرتؐ کے زمانہ قیام مدینہ میں یعنی ابتدائے ہجرت سے لیکر صلح مدینہ کے گرد و نواح کی قوموں میں ہجرت کے بعد اسلام کی اشاعت ۶۳۰ء سے ۶۳۲ء تک کرتے تھے۔ اس حالت میں بھی آپؐ نے متعدد اشخاص بلکہ قریب قریب کل کے کل قبیلوں کو جو مدینہ کے گرد رہتے تھے، مشرف باسلام کر لیا تھا۔ ان میں سے بعض قبائل حسب ذیل تھے:-

۱۔ اس جنگ کو اسلامی تاریخوں میں یوم خندق یا غزوہ احزاب کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۳۴۔ تاریخ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۵۰۔ ابن ہشام صفحہ ۴۶۸۔  
۲۔ یہ واقعہ عربی تاریخوں میں یوم یحیامیم کے نام سے موسوم ہے۔ ملاحظہ ہو ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۴۷۶۔ تبریزی شایع حاشیہ نے اس جنگ کے حالات نہایت تفصیل سے لکھے ہیں۔ ملاحظہ ہو شرح حاشیہ ۱۷۷ مطبوعہ بن ۱۲۸۵ھ۔

(۱) بنی اسلم (۲) بنی جہینہ (۳) بنی مزینہ (۴) بنی غفار (۵) بنی سعد بن بکر (۶) بنی اشجع۔

ہم کو کتب مغازی میں بھی (جن میں آنحضرتؐ کے غزوات کے حالات درج ہوتے ہیں، گو وہ کیسے ہی غیر معتبر ہوں) ایک بھی مثال ایسی نہیں ملتی۔ جس سے آنحضرتؐ کا ایک ہاتھ میں تلوار اور دوسرے میں قرآن لے کر کسی ایک شخص یا کسی خاندان یا کسی قبیلے کی شاخ کو مسلمان کرنا ثابت ہو سکے۔

۲۵۔ باوجودیکہ اسلام کو اپنا داول، جلا وطنیوں، اور جنگوں سے جنوبی قبائل کے اسلام لانے سابقہ پڑتا تھا۔ تاہم اس وقت تک یہ دین محض ترغیب میں مگر سدا رہا تھا۔

بعض ابی سینیا اور اکثر مدینہ کو ہجرت کر گئے تھے اور اسی طریقہ سے اوس و خزرج کی نسل کے تمام بااثر قبیلوں میں جو مدینہ میں رہتے تھے۔ مدینہ کے یہودیوں میں اور بعض اُن قبائل میں جو مدینہ کے شمال اور مشرق اور

سہ بنی سلمہ مدینہ کے شمال میں وادی القرنی میں رہتے تھے وہ قبائل خزامہ کی ایک شاخ تھی اور حیر کی نسل سے تھے (ابن اسلم)۔  
۲۶ بنی حنیہ خزامہ کی ایک شاخ تھی اور حیر کی اولاد تھے۔ یہ قبیلہ بنی نواح میں آباد تھا جو مدینہ کے شمال میں ہے۔ (ابن سعد ص ۸)۔

۲۷ بنی مدینہ۔ مکہ کے خاندان معد کے قبیلے سے تھے۔ وہ نجد میں جو مدینہ کے گوشہ شمال و مشرق میں ہے، آباد تھے درز قانی جلد ۴ صفحہ ۴۴۔ ابن سعد ص ۱۰۔

۲۸ بنی غفار رخیل بن عمرو کے بیٹے اور کنانہ کی نسل سے تھے۔ جو نجد قبائل معد کے ایک قبیلہ تھا۔

۲۹ بنی سعد بن بکر۔ حوازن کی ایک شاخ تھی۔ آنحضرتؐ نے اُن میں پرورش پائی تھی۔

۳۰ بنی اشجع۔ غطفان کی ایک شاخ تھی جو بنی معد کے کئی خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ بنی اشجع سب سے

سب آنحضرتؐ کے دشمن تھے اور یہی مدینہ کے زمانہ میں آپؐ لڑے تھے اور ۴۰ سورہ اُن کی کمک پر تھے۔ سروریم بود کہتے ہیں

”بنی اشجع نے جو مدینہ کے محاصرہ میں شریک تھے بنی قریظہ کے قتل کے ٹھوڑے عرصہ بعد اطاعت قبول کر لی۔ انہوں نے محمدؐ سے کہا کہ آپؐ نے ہمارے خلاف جو جنگ کی ہے ہم اس سے ایسے تنگ آگئے ہیں کہ آئندہ آپؐ کے مقابلہ میں کھڑے نہیں رہ سکتے۔

کاتب الاقدسی صفحہ ۱۶۹۔ ابن سعد صفحہ ۵۵ (دیکھو سورہ صبح کی سورت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۰۰ افلا نوٹ)۔

یہ سب سراسر جھوٹا ہے۔ ہم نے بھی نہیں سنا کہ آنحضرتؐ نے بنی اشجع کے خلاف جنگ کی ہو۔ بلکہ رگس اسکے خود انہوں نے مدینہ پر چڑھائی تھی



وسط عرب میں رہتے تھے۔ اس کی اشاعت ہوئی تھی۔ مگر چونکہ جنوب کی طرف اہل مکہ نے اسلام کے خلاف اعلان جنگ کر دیا تھا۔ اس لئے اکثر قبائل عرب جن کا کسی نہ کسی طرح اہل مکہ سے تعلق تھا۔ اور وہ قبائل جو عرب کے جنوبی حصے اور گوشہ جنوب و مشرق میں رہتے تھے۔ اور اُن کے اور اہل مدینہ کے درمیان مکہ حائل تھا۔ جنگ کی کارروائی پر غور کر رہے تھے کہ دیکھئے اونٹ کس کروٹ بیٹھتا ہے۔ (ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۱۹)۔ اور اسلام کی قسمت کا کیا فیصلہ ہوتا ہے؟ ان قبیلوں کو مدینہ تک پہنچنے اور اسلام قبول کرنے کا۔ یا مسلمانوں سے دوستانہ ربط و اتحاد پیدا کرنے کا۔ یا قریش نے جو لڑائیاں اور خون خرابے ڈال رکھے تھے۔ اُن کے ہوتے محمدی مشنریوں (داعیان اسلام) کو طلب کرنے اور اُن کی خاطر مدارات کرنے کا کوئی موقع نہ تھا۔ کیونکہ وہ قریش کو محافظ کعبہ سمجھتے تھے، جو اُس وقت عرب کے بُت پرستوں کا روحانی یا مذہبی مرکز بنا ہوا تھا۔ آخری یعنی پانچویں سال کے اختتام پر بہت سے قبائل اعراب نے جن میں بنی اشجج۔ بنی مرہ۔ بنی فزارہ۔ بنی سلیم۔ بنی سعد بن بکر اور بنی اسد کا شمار ہو سکتا ہے محاصرہ مدینہ کی غرض سے ہزار ہا اعراب کی جمیعت قریش کے لئے ہم پہنچائی۔ جب مسلمانوں پر قریش کی لڑائیاں بند ہوئیں۔ تب کہیں جنگ کینہوالے قبیلوں اور عرب کے وسط اور جنوب اور مشرق میں رہنے والے قبیلوں کو اتنی مہلت ملی کہ اپنی بُت پرستی اور توہمات باطلہ کے برخلاف اسلام کے معقول و عظیم پر جس کا حال انہوں نے سنا تھا کچھ غور کر سکیں۔

۲۶۔ صلح حدیبیہ کے وقت سے ۶ھ کے اختتام تک مکہ آمد و رفت کے

چھٹے سال میں بعض قبائل کا اسلام لانا

اسلام ہوئے۔ بنی خزاعہ جو ازرو کی اولاد تھی، صلح حدیبیہ ہی کے وقت مسلمان ہو گئے تھے۔ اگلے سال حج کے موقع پر مکہ کے بعض با اثر لوگوں نے اسلام اختیار کیا۔ یہ بنی نضیر ان سربر آوردہ اشخاص ہی تک محدود نہ تھے۔ بلکہ عام اور وسیع تھی۔ ساتویں سال قبائل مندرجہ ذیل نے اسلام قبول کیا اور ان کے وفد خیبر میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ آکر شامل ہوئے:-

(۱) بنی اشعر (۲) بنی خثینہ (۳) بنی دوس۔ اسی سال میں آنحضرت ﷺ نے بعض دیگر قبائل کو مسلمان بنایا، جو عرب کے شمال اور گوشہ شمال مشرق میں رہتے تھے منجملہ ان کے قبائل ذیل تھے:-

(۱) بنی عبس۔ بنی ذبیان (۳) بنی مرہ (۴) بنی فزارہ (۵) بنی سلیم (۶) بنی عذرہ (۷) بنی بلی (۸) بنی جذام (۹) بنی ثعلبہ (۱۰) بنی عبد القیس (۱۱) بنی مہتم (۱۲) بنی اسد \*

لے بنی اشعر جدہ میں رہتے تھے۔ خاندان کلمان سے تھے اور ازرو کی اولاد تھے۔ (ابن سعد ۹۶) لے بنی خثینہ۔ قضا کا ایک خاندان تھا جو حمیری نسل سے تھے۔ لے بنی دوس۔ ازدی قبیلے سے تعلق رکھتے ہیں جو قحطان کی نسل سے ہیں۔ وہ مکہ کے جنوب کی طرف کچھ فاصلہ پر رہتے تھے۔ یہ لوگ خیبر میں آنحضرت ﷺ سے آئے تھے۔ (زرقانی جلد ۴ صفحہ ۴۴۴۔ ابن سعد صفحہ ۱۰۰)۔

لے یہ چاروں قبیلے عطفان کی شاخیں ہیں جو مکی النسل تھے عطفان کے بڑے بڑے خاندان:- بنی شعیب بنی ذبیان۔ اور بنی عبس:- بنی مرہ اور بنی فزارہ۔ بنی ذبیان کی شاخیں تھیں۔ یہ سب نجد میں رہتے تھے۔ بنی فزارہ کے سردار عیینہ بن حصن نے مکہ میں مدینہ پر حملہ کیا۔ اسی سال بنی فزارہ نے ایک مدینہ کے قافلہ پر حملہ کر کے اُس کو تاخت و تاراج کیا تھا \*

لے بنی سلیم، جو بنی نصف کی ایک شاخ اور بنی ہوازن کے ہم جدی تھے، مدینہ کے قریب رہتے تھے۔ آنحضرت ﷺ کو جب آپ پہنچے ہی تھے پرورش کے لئے اس قبیلہ کے سپرد کیا گیا تھا۔ وہ مکی النسل بھی تھے اور نصف کی وساطت سے مضر اور معد کی نسل سے تھے۔ بنی مرہ اور بنی فزارہ کی طرح جو عطفان کی شاخیں تھیں۔ بنی سلیم بھی مدت تک حملوں کی دھمکی دیتے رہے تھے \* (ملاحظہ ہو صفحہ ۵۱)

۲۷۔ ۲۸۔ صلح کی صلح کے وقت سے مکہ میں اسلام کی حیثیت اور وقعت کو بڑی تفویض ملے۔ قوت حاصل ہو گئی۔ کیونکہ اس وقت سے مسلمانان مکہ کی تعداد میں اضافہ ہوتا جاتا تھا۔ جن میں با اثر اور سربر آوردہ اشخاص اور ایسے لوگ بھی شامل تھے جو شہرت و وقعت کے لحاظ سے کم درجے کے تھے۔ اسی وجہ سے اسلام یعنی امن و امان اور صلح و آشتی کے حامیوں کی تعداد بڑھتی جاتی تھی اور ان پر زیادہ اعتماد ہوتا جاتا تھا۔ بُت پرست قریش کے درمیان کوئی سردار ممتاز قابلیت یا حکمت و اقتدار والا مکہ میں باقی نہ رہا۔ قریب قریب کل دین اسلام میں داخل ہو گئے۔ اسی اثناء میں بنی بکر اور قریش نے شرائط صلح کو توڑ دیا جس کی

(تقیہ حاشیہ گزشتہ) بنی سلیم نے عامر بن طفیل یعنی سردار بنی عامر کے ساتھ جہوازن کا ایک قبیلہ تھا مع اپنے قبائل حُمَیْد۔ رعل اور ذکوان کے۔ داعیان اسلام کی ایک جماعت کو جن کی تعداد ۴۰ تھی بمقام بمرعونہ قتل کر دیا تھا۔ اس جماعت کو ابو براء عمر بن مالک نے طلب کیا تھا جو بنی عامر کا سردار تھا۔ اور جس نے ان کی حفاظت کا ذمہ لیا تھا۔ محاصرہ مدینہ کے موقع پر قریش کی فوج بھی بنی سلیم کے ساتھ شامل ہو گئی تھی۔ (ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۱) +

ساتویں سال میں انہوں نے داعیان اسلام کی ایک اور جماعت کو بھی جو انکی طرف بھیجی گئی تھی بمقام رجبہ تہ تیغ کر ڈالا تھا۔ (ابن ہشام صفحہ ۴۴۸۔ اور ۴۳۸۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۸) لے بنی عذرہ مثل بنی حمینہ کے بنی خزاعہ کا ایک قبیلہ تھے۔ وہ مع بنی بلی اور بنی جذام کے عرب کے شمال میں اس علاقہ میں جو عسّان کی ملکیت تھا آباد تھے۔ قبیلہ حمیر جو یمن کے بنی فحطان کی اولاد تھا۔ بنی قضاہ۔ بنی عر۔ اے۔ بنی حمینہ اور دیگر مشہور قبائل جزیرہ نمائے عرب کے شمال کی طرف ملک شام کی سرحد پر آباد تھے۔

سردار بنی عذرہ کا تب واقدی کے حوالہ سے لکھتا ہے کہ بنی جذام کا سردار رفاع بن زید جذامی حمیر (صلح) کا ایک خط ان کے پاس لے کر گیا تھا، جس کا مضمون یہ تھا:۔

”جو شخص اسلام قبول کرے وہ حزب اللہ (خدا کے گروہ) میں داخل ہے۔ اور جو کوئی انکار کرے اُس کو غور کرنے کے لئے دو ماہ کی مہلت دی جاتی ہے“ (میرزا صاحب کی سیرت مہمیری جلد ۴ صفحہ ۱۰۰ فٹ نوٹ) ”غور کرنے کے لئے“ یہ الفاظ اصل عربی میں نہیں ہیں (دیکھو ابن ہشام صفحہ ۴۴۲) اگر یہ روایت جس کی صحت کی کوئی سند نہیں ہے، صحیح ہو، تو یہ بات صاف طور پر معلوم (دیکھو صفحہ ۵۲)

نتیجہ یہ ہوا کہ مکہ بغیر خون ریزی کے فتح ہو گیا۔ اور مسلمانوں کے حوالہ کر دیا گیا۔

۲۸۔ اگرچہ مکہ مغلوب ہو کر مطیع ہو گیا تھا۔ مگر اب تک اس کے تمام باشندوں

نے اسلام قبول نہیں کیا تھا۔ آنحضرتؐ نے لوگوں کو مسلمان بنانے کے لئے جبر و اکراہ کا کوئی

اہل مکہ اسلام لانے پر مجبور نہیں کئے گئے تھے۔

ذریعہ اختیار نہیں کیا۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں :-

”اگرچہ اس شہر (مکہ) کے تمام باشندوں نے آپؐ کی فوقیت کو تسلیم کر لیا تھا۔ مگر

”سب نے یہ نیا مذہب اختیار نہیں کیا تھا۔ یعنی آپؐ کے دعویٰ پیغمبری کو باضابطہ

”طور پر تسلیم نہیں کیا تھا۔ شاید آپؐ نے اب بھی اس طریقہ پر کاربند ہونے کا ارادہ کیا

”جو پہلے مدینہ میں اختیار کیا تھا۔ اور وہ یہ تھا کہ لوگوں کو اسلام لانے کی بابت آزادی دی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) نہیں ہوتی کہ دو ماہ کی مہلت سے کیا مراد تھی۔ جس کی صلاح جنگ شروع کرنے سے پہلے مصالحت کرنے کے لئے ان کو دی گئی تھی۔ اس امر کو ان کی زبردستی مسلمان بنانے سے کوئی واسطہ نہیں۔

کے بنی ثعلبہ۔ ذبیان کی ایک شاخ تھی۔

ثعلبہ بنی عبد القیس۔ ایک معدی قبیلہ ہے جو ربیعہ کی اولاد ہیں۔ یہ لوگ بحرین میں آباد تھے جو خلیج فارس پر واقع ہے۔

ثعلبہ بنی تمیم طابخہ کی شاخ تھی جو مکہ کے معدی خاندان کا ایک قبیلہ تھا اور مدینہ کا ہم جہد سی تھا۔ یہ

لوگ نجد کی تاریخ میں مشہور ہیں۔ نجد ایک صوبہ ہے جو مدینہ کے شمال و مشرق کی طرف شام کی سرحد

سے یمن تک پھیلا ہوا ہے۔ ان میں سے بعض شاخیں مکہ اور حنین کی مہم کے موقع پر آنحضرتؐ کے ساتھ تھیں۔ ان قبائل کی تمام شاخوں نے جو اب تک مسلمان نہیں ہوئی تھیں۔ اب اسلام

قبول کر لیا۔

ثعلبہ بنی اسد بن خزیمہ ایک طاقتور قبیلہ تھا جو نجد میں قطن نام ایک پہاڑی کے قریب رہتے تھے وہ مکہ کی

خاندان کے قبیلہ معد سے تھے۔ ان کے سرسوار طلیح و سلمہ نے مکہ میں مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے سوار

اور تیز رفتار شتر بانوں کی ایک فوج جمع کی جس کو مسلمانوں نے پراگندہ کر دیا۔ طبقات ابن سعد جلد ۱ صفحہ ۳۰۲ زرقانی جلد ۲ صفحہ ۱۷۷ گلے سال یہ لوگ محاصرہ مدینہ میں قریش کے ساتھ شامل ہو گئے تھے۔

”جائے کہ وہ رفتہ رفتہ بغیر جبر و اکراہ کے اسلام قبول کر لیں“۔

۲۹۔ اب مکہ کے ارد گرد کے قبائل اعراب کو تہواروں اور میلوں کے موقعوں

پر اور سالانہ حج کے مجموعوں میں آنحضرتؐ کو بہ نفس نفیس اور خاص خاص داعیان اسلام کی وساطت سے جو مدینہ سے روانہ کئے جاتے تھے۔ نیز مسافروں اور تاجروں کی

ہر دورہ اور شہ میں باقی ماندہ کل کے کل قبائل کا اسلام لانا۔

خبروں کے ذریعہ سے جو مکہ اور مدینہ سے عرب کے تمام حصوں میں آمد و رفت رکھتے تھے۔ قرآن مجید کا وعظ سناتے ہوئے بیس سال سے زیادہ عرصہ ہو چکا تھا۔ دور دراز کے مختلف قبیلوں۔ قوموں اور شاخوں نے اسلام کی خبر ملک میں پھیلا دی تھی۔ اکثر قبیلوں میں بعض اشخاص فرداً فرداً مسلمان ہو گئے تھے۔ جو قبیلے ابھی داخل اسلام نہیں ہوئے تھے وہ بھی ایسی حالتوں میں جیسی کہ اوپر بیان کی گئیں قبول اسلام کے لئے آمادہ تھے۔ بُت پرستی۔ ساوی اور نفرت انجیز دو نو قسم کی اُن معقول حملوں کی جو قرآنی تعلیم میں اُس پر کئے گئے ہیں تاب نہ لاسکی۔ مگر بُت پرست قریش آزار رسانی اور تلوار کے ذریعہ سے اسلام پر حملہ اور اس کا مقابلہ کرتے تھے

۱۔ دیکھو میرٹ محمدی از سر ولیم میور جلد چہارم صفحہ ۳۶ مطبوعہ سنہ جولگ بنی ہوازن کی دھمکی دینے والی جمیعت کو دفع کرنے کے لئے حال میں بمقام مکہ لشکر گاہ اسلام میں جمع ہوئے تھے اور جنہوں نے آنحضرتؐ کے زیر حکومت رہنے کو ترجیح دی تھی ایسے لوگوں کو سر ولیم میور نے ”مسلم قرار دیا ہے۔“ (ج ۴ صفحہ ۱۲۹)۔ مگر حقیقت یہ لوگ مسلمان نہیں کہلاتے تھے اُن کو قرآن مجید میں صرف ”اَلْمُؤَلَّفَةُ فُلُوْا بَلْغُہُمْ“ کہا گیا ہے (سورہ توبہ ۵۔ آیت ۶۰) جس کے معنی ہیں ”وہ لوگ جن کی تالیف قلوب مقصود تھی اور جن کو اسلام کی طرف آمادہ کرنا منظور تھا بیٹھاوی جلد ۱

صفحہ ۳۹ مطبوعہ یورپ۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۹۹۔ ابن ہشام صفحہ ۸۴۔ علی جلد ۸ صفحہ ۳۶۔

۲۔ عکاظہ۔ طائف اور بخلہ کے درمیان ہے۔ تجمیۃ مکر لظہران کے قریب وجواریں اور ذوالحجاز عرفات کے پیچھے ہے یہ دونوں مقام ہمکنار کے نزدیک ہیں (ان مقامات پر میلے لگا کرتے تھے اور تہوار منائے جاتے تھے۔) (مترجم)۔

۳۔ نہایت ہی قدیم زمانہ سے جو زمانہ تاریخ سے بہت پہلے ہے، مذہبی روایت کی بنا پر ہر سالانہ حج کا مقام قرار دیا گیا ہے جہاں عرب تمام تمام اطراف و جوار سے یعنی یمن، تھیموت اور حلیج فارس کی سواہل سے ملک شام کی صحراؤں سے۔ اور حیرہ اور عراق کی کنواریں بھیج کر آتے تھے۔“ (میور جلد ۱ صفحہ ۲۱ مقدمہ)۔

اور مآثری ہتھیاروں سے بُت پرستی کو قوت دیتے تھے۔ دور و دراز کے رہنے والے بُت پرست قبائل جو قریش کی طرف رہتے تھے خواہ بہ سبب بعد مسافت کے یا قریش کے ساتھ اتحاد نسبی کی وجہ سے نئے دین کے قبول کرنے سے باز رہے۔ جو اس ہی صلح حدیبیہ کے موقع پر قریش کی لڑائیاں بند ہوئیں۔ اعراب نے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اسلام قبول کرنا شروع کیا اور جو نبی وہ مطیع ہوئے اور کعبہ بنوں سے خالی کیا گیا۔ اور بُت پرستی اور اسلام کے مابین مذہبی فوقیت کی بابت جو کشمکش چلی

اس سروریمبور کا خیال یہ ہے :-

”مکہ پر قابض ہو جانے سے اب آنحضرتؐ کے دعووں پر اصلیت کا ایک رنگ چڑھ گیا۔ کیونکہ مکہ ملک عرب کا روحانی مرکز تھا اور ہر حقہ ملک کے قبائل اس کا ادب کرتے تھے۔ سالانہ حج کا انتظام بیت مقدس (خانہ کعبہ) کی تولیت۔ تقویم سالانہ میں دنوں کا اضافہ یعنی متبرک مہینوں میں حسب مرضی خود رد و بدل کر دینا یہ وہ آئین تھے جن کا اثر تمام عرب میں پڑتا تھا اور جن کا حق قدیم الایام سے قریش کو حاصل تھا۔ اب یہ سب کام محمد (صلعم) کے ہاتھ میں آ گئے تھے۔ علاوہ بریں محمد (صلعم) کو اس بات کا خاص خیال تھا کہ اس قدیم رسم کی تمام ضروری باتیں اصلاح شدہ مذہب میں ملا دی جائیں۔ ایک کو دوسرے کے ساتھ اس طرح ملا دیا تھا کہ وہ جدا نہیں ہو سکتے تھے۔“ (سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۶۹)۔

مگر باقی ماندہ قبائل نے جواب تک مسلمان نہیں ہوئے تھے اور جنوبی و مشرقی عرب کے سرداروں نے اس وجہ سے اسلام اختیار نہیں کیا کہ آنحضرتؐ کا تسلط مکہ پر تھا اور اس میں کوئی پولیٹیکل فوقیت نہیں تھی۔ تمام جزیرہ نمائے عرب میں ایسا کبھی نہیں ہوا تھا کہ جو سردار مکہ پر قابض ہو اُسی کو تمام ملک میں اقتدار مطلق حاصل ہو۔ آنحضرتؐ نے تمام بُت پرستی کی رسموں کو جو قبول اسلام کی غرض سے بُت پرست عربوں کے لئے ملکی یا تمدنی ترغیب کا کام دے سکتی تھیں۔ مکہ کے فتح ہوتے ہی موقوف کر دیا تھا۔ سال میں دنوں کا اضافہ، اور اشہ الحرم (متبرک مہینوں) کا تغیر و تبدل قرآن مجید کے ان صاف لفظوں میں ہمیشہ کے لئے منسوخ کر دیا گیا۔

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الْكِتَابُ الْمُبِينُ  
جس دن سے اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پیدا کئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں مہینوں کی شمار کتاب اللہ میں بارہ مہینے چلی آتی ہے۔ ان میں سے چار متبرک ہیں دین کا سب سے راستہ یہی ہے یا نبی برصغیرؐ

آتی تھی اُس کا عملی طور پر فیصلہ ہو گیا۔ تمام باقی ماندہ قبائل جو جنوب اور مشرق کی طرف رہتے تھے۔ اور اب تک اسلام نہیں لائے تھے۔ ہجرت کے نویں اور دسویں سال میں جلد جلد جوق جوق داخل اسلام ہونے لگے۔

۳۔ ان دونوں سال میں جزیرہ نماے عرب کے نہایت ہی بعید مقامات سے

سفر اور لشکر میں مختلف سفارتوں اور وفدوں کا آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونا۔

آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ یمن اور مہرہ کے عمان، بحرین اور یمامہ کے بہت سے سرداروں اور شہزادوں نے جن میں عیسائی بھی تھے اور بت پرست بھی، احتیاطاً وفد کے ذریعہ سے اپنے مسلمان ہو جانے کی اطلاع دی۔ آنحضرتؐ ان

(بقیہ حاشیہ گذشتہ صفحہ) مَا تَمَّا الشَّيْءُ زَبَاوَةً  
فِي الْكُفْرِ يُقَالُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا يَجْلُوْنَ  
عَامًا وَيُخْرِجُونَ عَامًا يَوْمَ طُغْيَانِ عَدُوِّ  
مَا حَرَّمَ اللَّهُ يَجْلُوْنَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ  
زَيْنَ كُفْرٍ سَيِّئٍ أَتَمَّ لَهُمْ وَاللَّهُ لَا  
يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

(التوبہ ۹۔ آیات ۳۶-۳۷)۔

(التوبہ ۹۔ آیات ۳۶-۳۷)۔

خاند کعبہ کی تولیت اب کوئی عزت کا عہدہ یا حق نہ تھا۔ حج کی قدیم رسم اصلاح شدہ دین (مذہب اسلام) کے ساتھ ملا کر لڑنے نہیں کی گئی۔ کعبہ میں جو رسوم ادا ہوتی تھیں اُن میں بت پرستی کے میدان کو نکال کر دفع کر دیا گیا تھا اور حج کے باقی ماندہ اور ضروری جزو (قربانی وغیرہ رسوم) کی عظمت کم کر دی گئی:-

لَنْ يَنْتَازِلَ اللَّهُ تَحْتُهَا وَلَا دِمَاءُهَا وَ  
لَكِنْ يَنْتَازِلُ الْقَوِيُّ مِنْكُمْ (حج ۲۲۔ آیت ۳۸)

نہ تو ان کے گوشت اللہ تعالیٰ تک پہنچنے ہیں اور نہ اُن کے خون بلکہ تماری پرہیزگاری اُس تک پہنچتی ہے۔ (حج ۲۲۔ آیت ۳۸)

علاوہ بریں بت پرستوں کو کعبہ میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دی گئی تھی۔

(بقیہ حاشیہ ملاحظہ ہو صفحہ ۵۶ پر)

وفدوں اور سفارتوں کے ہمراہ معلموں کو ایسے مقامات پر بھیج دیا کرتے تھے جہاں وہ پہلے نہ بھیجے گئے ہوں۔ تاکہ وہ ان حدیث الاسلام اشخاص کو فرائض اسلام کی تعلیم دیں۔ اور بت پرستی کا جو کچھ اثر باقی رہ گیا ہو، وہ محو ہو جائے۔

۳۔ ذیل میں ایک فہرست اُن مشہور و معروف وفدوں اور سفارتوں کی، نیز فہرست اُن وفدوں کی جو قبول اسلام کی غرض سے مشہور اور مشہور میں آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

اُن نامی گرامی اسلام لانے والے اشخاص کی درج کی جاتی ہے جو ان دو سالوں کے اندر آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ یہ فہرست (انگریزی) حروف تہجی کے لحاظ سے ترتیب دی گئی ہے۔ اشخاص و قبائل کی سکو اور نسب کے متعلق نوٹ بھی دئے گئے ہیں۔ سر ولیم میور حالانکہ ہر نام معتبر روایت کو (اپنی کتاب سیرت محمدی میں) درج کر لینے کا خیال رکھتے ہیں اور تمام جھوٹی اور مصنوعی داستانوں کو جو اسلام کے حق میں مضر ہوں، ذوق و شوق کے ساتھ تناول فرماتے ہیں۔ مگر اُن کی رائے میں ان تمام سفارتوں کا شمار کرنا ”طول مُل اور فعل عبث“ ہے۔

(قبیہ شامیہ صفحہ ۵۵) مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يُلَاحِظُوا  
مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ  
مشرکوں کو یہ حق نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مسجدوں کو آباد کھیں  
(یعنی اُن میں داخل ہوں) حالانکہ وہ اپنے کفر کے آپ گواہ  
ہیں۔ (التوبہ ۹۔ آیت ۱۷۰)۔

خود سر ولیم میور نے آنحضرتؐ کی بابت لکھا ہے :-  
”و کعبہ کی زمیں باقی رکھی گئیں۔ مگر آنحضرتؐ نے بت پرستی کے پرکاشان کو اُن سے بالکل دور کر دیا اور وہ اب  
وہاں ایک عجیب بے معنی کفن کے طور پر اسلام کی زندہ توحید کے گرد لپیٹی ہوئی ہیں۔ (جلد اول مقدمہ ص ۲۱)  
۱۔ ان وفدوں کا حال معلوم کرنے کے لئے دیکھو ابن اسحاق (المتوفی ۱۵۰ھ) ہشامی (المتوفی ۲۴۰ھ)۔ ابن سعد  
(المتوفی ۲۴۱ھ) سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد چہارم باب بیستم۔ سیرۃ شامی (المتوفی ۹۲۴ھ) اور حلبی (المتوفی ۸۴۵ھ)  
ان قبائل کے نسب ناموں کے لئے فلقشنڈی کا ”لغت قبائل عرب“ اور تارتخ ابن خلدون۔ ان قبائل کے مقامات سکونت  
کی بابت ناظرین کو عرب کے اس نہایت قابل قدر نقشہ کا حوالہ دیا جاتا ہے جو سر ولیم کی تاریخ خلفاء ابتدائی اری خلافت“  
مطبوعہ لندن ۱۸۵۷ء کے ساتھ شامل ہے نیز دیکھو زرقانی جلد ۲۔ ابن ہشام صفحہ ۹۳۳۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۳۳۔  
۲۔ سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد چہارم صفحہ ۱۸۱ و ۲۲۴ مطبوعہ ۱۸۵۷ء



(فاعتبروا یا اولی الاباب ان ہذا لشیء عجاب - مترجم)۔

- ۱۔ بنی عامر - ۲۔ بنی عبد القیس - ۳۔ بنی احمس - ۴۔ بنی عنزہ -
- ۵۔ بنی اسد - ۶۔ بنی ازد (شثوہ) - ۷۔ بنی ازد (عمان) - ۸۔ بنی باہلہ -
- ۹۔ بنی بہراء - ۱۰۔ بنی بجلہ - ۱۱۔ بنی بکاء - ۱۲۔ بنی بکمر بن وائل -
- ۱۳۔ بنی بلی - ۱۴۔ بنی باریق - ۱۵۔ بنی داری - ۱۶۔ فروہ بن عمرو الجذامی -
- ۱۷۔ بنی فزارہ - ۱۸۔ بنی خافق - ۱۹۔ بنی غاتم - ۲۰۔ بنی غسان - ۲۱۔ بنی ہمدان -
- ۲۲۔ بنی حنیفہ - ۲۳۔ بنی حارث بسکنہ نجران - ۲۴۔ بنی ہلال بن عامر بن
- صعصعہ - ۲۵۔ بنی حمیر - ۲۶۔ بنی جعد - ۲۷۔ بنی جعفر بن کلاب بن ربیعہ -
- ۲۸۔ جعیفر بن الجندی - ۲۹۔ بنی جہینہ - ۳۰۔ بنی جعفری - ۳۱۔ بنی کلب - ۳۲۔ بنی
- نشم بن انمار - ۳۳۔ بنی خولان - ۳۴۔ بنی کلاب - ۳۵۔ بنی کنانہ - ۳۶۔ بنی
- کندہ - ۳۷۔ بنی مہرہ - ۳۸۔ بنی محارب - ۳۹۔ بنی مراد - ۴۰۔ بنی منتفق -
- ۴۱۔ بنی مڑہ - ۴۲۔ بنی نخع - ۴۳۔ بنی نہد - ۴۴۔ بنی عذرہ - ۴۵۔ بنی رہی -
- ۴۶۔ بنی رواس - ۴۷۔ بنی سعد نہیم - ۴۸۔ بنی صدف - ۴۹۔ بنی سدوس -
- ۵۰۔ بنی سم - ۵۱۔ بنی ثقیف - ۵۲۔ بنی سلامان - ۵۳۔ بنی شیبان -
- ۵۴۔ بنی صمداء - ۵۵۔ بنی تغلب - ۵۶۔ بنی تجیب - ۵۷۔ بنی تمیم - ۵۸۔ بنی
- طے - ۵۹۔ بنی زبید \*

۱۔ یہ بنی ہوازن کی ایک شاخ اور قبیلہ ثقیف کے ہم جہتی تھے۔ صوبہ نجد میں رہتے تھے اور معدی  
 نسل سے تھے۔ شہر ہجری میں اس قبیلہ نے مسلمانوں کے برخلاف جنگ جین میں باقی ماندہ بنی ہوازن  
 کا کچھ زیادہ ساتھ نہیں دیا تھا۔ مشہور شاعر لبید جو سب سے متعلقہ میں سے ایک قصیدہ کا مصنف ہے اسی قبیلہ  
 سے تھا۔ (دیکھو تہ کرہ لبید از کتاب الاغانی جو مسطر سی۔ جے اے سی۔ ایس نے لبید کے قصیدہ پر ایک  
 مضمون لکھا ہے۔ یہ مضمون ایشیاٹک سوسائٹی بنگال کے رسالہ نمبر ۱ بابت ۱۸۷۷ء مطبوعہ کلکتہ کے صفحہ ۱۶۶  
 ۶۶ لغایت ۷۶ پر درج ہے۔ معارف صفحہ ۱۶۹)۔

۳۲۔ العرض۔ ان تمام قبائل کے اسلام لانے اور تمام عرب میں سرعت کے

تمام اشخاص اور قبائل بغیر کسی ساتھ اسلام کے پھیل جانے کی تکمیل اس طرح ہوئی کہ جبر و اکراہ کے مسلمان ہوئے۔

نہ تو ہتھیاروں کا استعمال کیا گیا۔ نہ جبر کیا گیا۔ نہ دھمکی دی گئی۔ اور نہ ”ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے میں تلوار“ لیکر اس کی اشاعت کی گئی۔ بُت پرست اعراب اور نصاریٰ

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۵۷) ۲۵ بنی عبد القیس بحرین کے رہنے والے تھے۔ اس قبیلہ کا حال فقرہ (۲۶) میں بیان ہو چکا ہے۔ اس سفارت میں بہت سے اشخاص شامل تھے۔ یہ لوگ اسلام قبول کرنے سے پہلے عیسائی تھے۔

تھے یہ لوگ انمار کی اولاد میں تھے جو یمن کی قحطانی نسل سے تھا۔

۲۷ بنی اسد کی ایک شاخ تھی۔ ربیعہ کی اولاد تھے جو معدی نسل سے تھا۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کو برحقار (ایک یورپین ستیاج نامی برکھارٹ) نے غیزی لکھا ہے۔

۲۸ ان کا حال پہلے فقرہ (۲۶) میں بیان ہو چکا ہے۔ اس قبیلہ کے باقی ماندہ لوگوں نے اب اسلام قبول کر لیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ سورہ حجرات ۴۹-آیت ۱۷۔ اسی قبیلہ سے متعلق ہے۔

۲۹ بنی ازد (شونہ) یمن کے رہنے والے تھے۔ یہ قبیلہ اُس ازدی قبیلہ کا ایک حصہ تھا جو اس وقت جب کہ ازو نے شمال کی طرف نقل مکان کیا، یمن میں رہ گیا تھا۔ وہ قحطان کی ایک شاخ اور قحطانی نسل سے تھے۔ یمن سے جانب شمال کوچ کرنے کے اثناء میں وہ عرصہ تک حجاز میں بمقام بطن مر جو مکہ کے قریب ہے سکونت پذیر رہے۔ جب وہ ملک شام کے شمال کی طرف اُور اُگے بڑھے تو انہوں نے اپنا نام فضاء کو چھوڑ کر غسان رکھ لیا۔ کیونکہ وہ راہ میں مدت تک اسی نام کے ایک چشمہ کے قریب مقیم رہے تھے۔ بعد ازاں اُوس اور خزرج دونوں قبیلے ان غسانیوں سے جدا ہو کر بثر ب میں جو بعد میں مدینہ کے نام سے مشہور ہوا۔ جا کر آباد ہو گئے تھے۔ ازو کی سفارت جو یمن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ رہی تھی اُس کا سردار صرد بن عبد اللہ ازدی نامی ایک شخص تھا۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں :-

”محمد (صلعم) نے اس شخص کو اس قوم کا حاکم تسلیم کر لیا تھا اور قرب و جوار کے بُت پرست قبیلوں سے جنگ کرنے کے لئے اس کو حکم دے دیا تھا“ (سیرت محمد جلد چہارم صفحہ ۲۱۹) اصلی تذکروں میں عربی لفظ ”مجاہد“ (ابن ہشام صفحہ ۴۵۴- ابن سعد ۸۶) ہے جس کے معنی صرف ”کوشش کرنا“ ہیں اس کے معنی ”جنگ کرنا“ نہیں ہیں۔ جیسا کہ سر ولیم میور نے سمجھا ہے انہوں نے خود بھی اس لفظ کا ترجمہ جلد سوم صفحہ ۳۲ ”کوشش کرنا“ کیا ہے۔ اور اُسی جلد کے (دیکھو صفحہ ۴۵۴)

و یہود جس کسی نے اسلام قبول کیا خوشی سے بطورِ غلبت اختیار کیا۔ اسلام نے سالہا سال تک پیغمبرِ اسلام (صلعم) کی بشت کے تیسرے سال سے ہجرت کے چھٹے سال تک جو سولہ سال کی مدت ہوتی ہے نہایت سخت ادبیتیں بروا کی تھیں مگر جس طرح مسلمانوں کے امن و اطمینان کے زمانہ میں اسلام نے

(نقیہ حاشیہ صفحہ ۵۵) صفحہ ۲۶۵ پر اسی کا ترجمہ ”سعی بلیغ کرنا“ کیا ہے۔ میں نے اس کتاب کے فیہ الف میں اس مضمون پر مفصل بحث کی ہے۔

۸۵ بنی ازد کی ایک اور شاخ ہے جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔

۸۶ بنی ہاہلہ۔ جن کو ”سعدیناۃ“ بھی کہتے ہیں غطفان کی اولاد ہیں۔ جو معدی نسل سے تھا۔

۸۷ بنی ہراء (بن عمر بن الحاف بن قضاہ جو حمیری نسل سے بنی قضاہ کی ایک شاخ تھے۔ شمال کی طرف نقل مکان کر کے چلے گئے تھے۔ اور غسانی علاقہ میں جا کر آباد ہو گئے تھے۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۶۶۔

۸۸ بنی بجد، خثعم کے ہم جدی اور انار بن نزار کی اولاد میں تھے جو قحطانی نسل سے تھا یہ لوگ یمن میں رہتے تھے۔ بنی بجلہ نے قبول اسلام کے بعد مشہور بت ”خلصہ“ کو توڑ دیا تھا۔

۸۹ یہ لوگ بنی عامر بن مصعہ کی ایک شاخ تھے۔ اور وسط عرب میں رہتے تھے۔

۹۰ یمامہ اور خلیج فارس کے ساحل کے قریب رہتے تھے۔ یہ ایک معدی قبیلہ تھا۔ جنگ بسوس بنی بکر اور ان کے ہم جدی قبیلہ بنی تغلب کے درمیان چالیس سال تک جاری رہی۔ قبیلہ بنی بکر میں مشہور شعراء گزرے ہیں۔ مجملہ ان کے طرفہ، حارث بن حلزہ اور میمون الاعشی ہیں۔ بنی بکر اور تیم باہم برسرِ جنگ تھے جو اسلام کی برکت سے اس وقت موقوف ہوئی جب کہ دونوں فریق نے آنحضرت صلعم کے زمانہ حیات میں اسلام قبول کر لیا۔

۹۱ بنی خزاعہ کی ایک شاخ، اور حمیری خاندان سے تھے جو قحطان کی نسل سے تھا۔ یہ لوگ عرب کے شمال میں مکہ شام کی سرحد پر غسانی علاقہ میں جا بسے تھے۔

۹۲ قبیلہ بنی قضاہ کی ایک شاخ تھی۔ (ابن سعد ۹۹)

۹۳ قبیلہ خثعم کی ایک شاخ تھی۔

۹۴ یہ شخص فروہ بن عمر الجذامی قبیلہ بنی جذام کا (زرقانی جلد ۴ صفحہ ۵۲) جو عرب کے شمال میں آباد تھا، ایک عرب تھا۔ اور غسانی علاقہ میں عمان کا (رومیوں کی طرف سے) عامل تھا۔ اس نے شہدیں ایک وفد کے ذریعہ سے اپنے اسلام لانے کا اظہار کیا۔ (ملاحظہ ہو ابن ہشام صفحہ ۵۸۸۔ ابن اثیر جلد ۲

صفحہ ۲۲۶۔ ابن سعد ۱۰۱)۔ (باقی بر صفحہ ۶۸)

ترقی کی۔ اسی طرح اذیتوں اور مخالفتوں کے درمیان اس نے کامیابی حاصل کی۔  
آنحضرتؐ نے مکہ میں ظلم و ستم کے جو مصائب کمال استقلال و ثابت قدمی سے برداشت  
کئے۔ اور مدینہ میں بھی قریش وغیرہ کے جنگی حملوں کے خطرے صبر و استقامت سے  
جھیلے۔ اور جملہ باشندگان عرب بُت پرست اور یہود و نصاریٰ کو بطوع و رغبت

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۵۷) اے اس قبیلہ کا حال پہلے فقرہ (۶۴) میں بیان ہو چکا ہے۔ ان کا وفد آنحضرتؐ  
کی خدمت میں حاضر ہوا تھا جبکہ آپ بنوک سے واپس تشریف لائے تھے۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۶۱۔  
۱۷۔ یہ لوگ قحطانی نسل سے اور انمار کی اولاد تھے۔ ابن سعد ۹۹۔

۱۸۔ نبی ازد کی ایک شاخ تھی جو مین میں رہتے تھے۔

۱۹۔ بنی ازد کے حال میں ان کا ذکر پہلے اچکا ہے۔

۲۰۔ بنی ہمدان قحطان کی اولاد میں تھے۔ مین کے مشرق میں یہ ایک مشہور قبیلہ تھا۔

۲۱۔ قبیلہ بنی بکر کی ایک سچی شاخ تھی جو یامہ میں رہتے تھے۔ سر ولیم میور سیرت محمدی جلد دوم صفحات ۳۰۳۔  
۳۰۴ کے فٹ نوٹ میں یہ لکھتے ہیں:-

”بنی حنیفہ کی سفارت کا حال یقیناً مذہب عیسوی کے زیادہ تر خلاف ہے مگر اس کے تفصیلی حالات  
”کی سند مشکوک اور شبہ معلوم ہوتی ہے۔ میلہ نبی کا ذب ان میں شامل تھا۔ اور اُس کے بے دینی  
”کے آئندہ دعاوی کی بابت کچھ خلاف قیاس اشارات پائے جاتے ہیں۔

”جب سفارت رخصت ہونے لگی تو محمد (صلعم) نے اُن کو ایک برتن دیا جس میں اُس پانی کا  
”بچا ہوا کچھ حصہ تھا۔ جس سے اُن کو پاک کیا گیا تھا، اور آپ نے اُن سے یہ کہا ”جب تم اپنے ملک  
”میں پہنچو تو اپنے گرجا گھر کو توڑ کر یہ پانی اُس میں بھجھ کر دینا اور اس کی جگہ مسجد بنادینا۔ . .  
”یہ کہانی مجھے خلاف قیاس معلوم ہوتی ہے کیونکہ اُنہیں ایسا بیان نہیں کیا گیا کہ محمد (صلعم)  
”نے عیسائیوں اور اُن کے گرجوں سے ایسی مخالفت ظاہر کی ہو۔ خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ  
”وہ آپ کے مطیع بھی ہو گئے ہوں۔“

مصنف موصوف اپنی کتاب کی چوتھی جلد میں اس رائے کو بدل کر یہ لکھتا ہے:-

”میں نے وہاں (جلد دوم) میں اس حکایت کو خلاف قیاس بیان کیا ہے مگر اب میں اس خیال کی طرف  
”مائل ہوں کہ محمد (صلعم) کی زندگی کے آخری ایک دو سال میں سیحنت کے خلاف بہت کچھ مخالفت نہ  
”جوش موجود تھا۔ جیسا کہ شامی اور عربی قبائل کے اقرار سے ظاہر ہوتا ہے۔ جس سے اس فقہ کی تائید  
”ہوتی ہے“ (دیکھو سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد چہارم صفحہ ۲۱۸ فٹ نوٹ مطبوعہ ۱۹۰۷ء)۔ (باقی برطانیہ)

اسلام قبول کرنے کی ترغیب دی ۔

یہ سب کچھ اس بات کا نتیجہ تھا کہ آپ اپنے مستحکم اصول کی بناء پر نہایت سختی اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۹) یہ مصنف کا خیال ہی خیال ہے اور آنحضرتؐ کی طرف سے دین مسیحی کی مخالفت آپ کی زندگی میں کسی زمانہ میں بھی ثابت نہیں ہوتی۔ سوائے ان لوگوں کے جو آپ سے جنگ کرتے تھے۔ قرآن مجید کی آیہ مندرجہ ذیل سے ثابت ہوگا کہ میرا بیان کہاں تک صحیح ہے :-

”بے شک جو لوگ ایمان لائے ہیں (مسلمان) اور جو لوگ یہودی اور عیسائی اور صابئی ہیں۔ اُن میں سے جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے اور اچھے کام بھی کرتے رہے۔ اُن کو اُن کا اجر اُن کے پروردگار کے پاس ملیگا اور اُن پر نہ خوف طاری ہوگا اور نہ وہ تمگیں ہوں گے۔“ (البقرہ ۲-آیت ۵۹)

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ ہَادُوْا  
وَ النَّصٰرَیْ وَ الصّٰبِیِّیْنَ مِنْ اٰمَنٍ  
بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَ عَمِلُوا صَالِحًا  
فَعَلِمُوْا اَنْ لَّیْکُمْ عَذٰرٌ مِّنْ رَّبِّکُمْ لَا تَخَوْفُوْا عَلَیْہِمْ  
وَ لَا لَہُمْ یَخْزُوْنَ ۝ (البقرہ ۲-آیت ۵۹)

۳؎ یہ بھی یمن کا ایک عیسائی قبیلہ تھا جو بنی مذحج کی قحطانی نسل سے تھا اور اسی لئے بنی کندہ کے حلیف تھے۔ اس سفارت کے دشمنوں نے اسلام قبول کیا۔ جن میں سے ایک وفد کا سردار تھا جس کا نام ماقب یا عبدالمسیح تھا۔ باقی ماندہ اشخاص آنحضرتؐ کی طرف سے اپنی تمدنی اور مذہبی آزادی کی حفاظت کی بابت پورا اطمینان حاصل کر کے واپس آ گئے۔ (ذرقانی جلد ۴ صفحہ ۴۹- یحییٰ جلد ۴ صفحہ ۹۰)۔ بنی حارث سکند بخران کی نسبت مزید اطلاع اصل کتاب (تحقیق الجہاد) کے فقرہ (۳۰) اور فقرہ (۳۸) کے فٹ نوٹوں میں ملے گی۔ سرولیم پیور لکھتے ہیں :-

”کاتب الواقعی صفحہ ۶۹- نصار نے بخران کے حالات مابعد وہاں درج کئے گئے ہیں وہ محمد (صلعم) کے ”باقی ماندہ زمانہ حیات اور حضرت ابو بکرؓ کے تمام زمانہ خلافت میں، عہد نامہ کے بموجب، اپنی زمینوں اور حقوق پر قابض رہے۔ پھر اُن پر باخواری کا الزام لگایا گیا۔ اور حضرت عمرؓ نے اُن کو ملک سے خارج کیا اور یہ لکھا :- (ملاحظہ ہو ابن سعد صفحہ ۳۰) جس میں اس مضمون پر پوری بحث کی گئی ہے۔“

”امیر المؤمنین عمرؓ کا ہر اسلہ سکند بخران کے نام۔ ان میں سے جو شخص نقل مکان کر کے چلا جائے وہ اللہ تعالیٰ کی ضمانت میں ہے۔ کوئی مسلمان اُن کو ستانے نہیں پائیگا۔ اس عہد نامہ کے پورا کرنے کے لئے جو محمد (صلعم) اور ابو بکرؓ نے اُن کو لکھا تھا۔“

”اب شام اور عراق کے خواہ کسی سردار کے پاس جاؤں۔ ایسے سرداروں کو چاہیے کہ اُن کو زمینیں میں دو اور جو کچھ ان زمینوں میں کاشت کریں وہ اُن ہی کا مال ہوگا۔ یہ اُن کی اپنی زمینوں کا معاوضہ ہے کوئی رر اُن کو تکلیف دینے یا اُن سے بدسلوکی کرنے نہیں پائے گا۔ حملہ آوروں کے مقابلہ میں مسلمان اُن کی

کامل وفاداری سے الہی صداقت کا وعظ فرماتے تھے۔ اور بصدق دل اپنی رستا  
کا یقین رکھتے تھے۔ (۱۔ بر صفحہ ۷۲)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۵) ”مدد کریں گے۔ اُن کا خراج دو سال کے لئے معاف کیا جاتا ہے۔ اُنکو براہِ اعمالیوں  
دو کے سوا کسی وجہ سے تکلیف نہیں دی جائیگی۔ ان میں بعض عراق میں اُنزے اور کوفہ کے قریب  
اور بمقامِ بخرانیہ آباد ہوئے۔ چونکہ اس کا روائی کو جائز قرار دینے کے لئے اُن پر سود خواری کا الزام  
”بیان کیا جاتا ہے۔ لہذا وہ عام روایت بالکل باطل معلوم ہوتی ہے۔ جس میں یہ بیان کیا گیا ہے  
”کہ محمد (صلعم) نے اپنی وفات کے وقت یہ حکم دیا تھا کہ جزیرہ نما سے عرب کو اسلام کے سوا تمام دیگر  
”مذہب سے صاف کر دیا جائے“ (سیرت محمدی از سر ولیم مور جلد دوم صفحات ۳۰۱، ۳۰۲ مطبوعہ ۱۳۰۷ھ)  
۱۲۷۷ء یہ لوگ اس بڑے قبیلہ غطفان کی اولاد میں تھے۔ جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

۱۲۷۵ء بنی حمیر یمن کے رہنے والے تھے۔ حمیری اس قدر مشہور ہیں کہ اُن کا حال بیان کرنے  
کی ضرورت نہیں ہے۔ رویان، معافر، ہمدان اور یزین کے حمیری شہزادوں نے جو سبیلین  
کے باشندے اور دین عیسوی کے پیرو تھے اسلام قبول کیا۔ اور اپنے اسلام لانے کا اعلان خطوط  
کے ذریعہ سے کیا۔ جو آنحضرتؐ کی خدمت میں سفارتوں کی معرفت روانہ کئے گئے تھے۔ یہ سفارتیں  
آپؐ کی خدمت میں بتوک سے واپس آنے کے بعد پہنچی تھیں۔

۱۲۷۵ء یا تو لحم کا ایک قبیلہ تھا اور یا بنی عامر کی ایک شاخ تھی۔

۱۲۷۷ء قبیلہ بنی عامر بن صعصعہ جس کا بیان پہلے آچکا ہے۔ یہ اُسی قبیلہ کی ایک شاخ تھی۔  
۱۲۷۸ء جعفر بن الجندی بادشاہ عمان تھا۔ اس نے ۹۵ھ ہجری میں مع باشندگان عمان کے اسلام  
قبول کیا۔ عمان کے لوگ از دی نسل سے تھے۔ (ملاحظہ ہو ابن ہشام صفحہ ۹۷)۔

۱۲۷۹ء ان کا حال فقرہ (۲۴) کے فٹ نوٹ میں پہلے بیان ہو چکا ہے۔

۱۲۸۰ء سعد العشیرہ کی ایک شاخ اور قحطانی نسل سے تھے۔ یہ قبیلہ یمن میں رہتا تھا۔ ابن سعد ۷۴-  
ان لوگوں میں ایک خاص تعصب تھا کہ وہ کسی با نور کا دل نہیں کھاتے تھے۔ آنحضرتؐ نے اُن کے  
سروا رکایہ وہم اس طرح توڑا کہ ایک جانور کے دل کے کباب بنا کر اس کو کھلائے۔ (ابن سعد صفحہ ۱۰۱)  
مگر جب یہ کہا گیا کہ اس سردار کی بان جہیزم و خضر کشی کی مرتکب ہوئی تھی۔ و زخ میں ڈالی گئی  
ہے۔ تو وہ لوگ نفرت کر کے چلے گئے۔ تاہم اُنہوں نے دوبارہ ایک آبرو فد بھیجا اور آخر کار اسلام  
قبول کر لیا۔ (ابن سعد صفحہ ۷۵ فارسی)۔

۱۲۸۱ء یہ لوگ دومتہ الجندل میں آباد تھے۔ جو آجکل جبل الجوف کہلاتا ہے اور عرب کے شمال میں واقع  
ہے۔ قبیلہ بنی قضا ع سے تھے جو حمیری نسل سے ہے۔

۱۲۸۲ء یمن کی قحطانی نسل کا ایک قبیلہ تھا۔ وہ یمن میں اسی نام کے ایک پہاڑی علاقہ میں رہتے تھے۔

۳۳۔ اہل عرب کو اُن کی قومی بُت پرستی سے نکال کر ایک ایسے مذہب میں

تلقین اسلام کے لئے آنحضرتؐ کے لانا جس میں خالص اور صحیح توحید تھی، آنحضرتؐ کے لئے کوئی آسان کام نہ تھا۔ عرب کی حالت یہ تھی

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۵۵) ۳۳۔ قحطانی نسل کا ایک قبیلہ اور ساحل یمن پر آباد تھا۔ ابن سعد ۴۲۔ ۳۴۔ بنی عامر بن صعصعہ کا ایک خاندان تھا جو قبیلہ ہوازن سے تھا اور جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ ۳۵۔ خزیمہ کی اولاد میں تھے۔ جو معدی نسل سے تھا۔

۳۶۔ بنی کنده کے شاہزادے، وائل بن حجر اور اشعث بن قیس تھے۔ پہلا شخص ساحل کا سردار تھا اور دوسرا حضرموت کا۔ جو عرب کے جنوب میں ہے۔ انہوں نے مع اپنے تمام قبائل کے اسلام قبول کر لیا۔ بنی کنده کلمان کی نسل سے ایک طاقتور قبیلہ تھا (ابن ہشام صفحہ ۹۵۳۔ ابن سعد ۷۷)۔ ۳۷۔ بنی غدرہ کا ایک خاندان تھا جو قبیلہ بنی قضاہ سے تھے۔ جن کا حال فقرہ (۲۶) میں بیان ہو چکا ہے۔

۳۸۔ غطفان کی اولاد اور معدی نسل سے تھے۔ (زرقانی جلد ۲ صفحہ ۵۸۔ ابن سعد ۱۰۲)۔ ۳۹۔ یہ لوگ ساحل یمن پر آباد تھے۔ اور قبیلہ مزنی اور قحطانی نسل سے تھے۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۵۰۔ ابن سعد ۷۶)۔

۴۰۔ بنی عامر بن صعصعہ کے قبیلہ کی ایک شاخ تھی۔ ۴۱۔ بنی ذبیان کی ایک شاخ تھی۔ ۴۲۔ قحطانی نسل کا ایک قبیلہ تھا اور یمن میں سکونت پذیر تھا۔ اُن کے وفد میں دوسلوادی تھے کہتے ہیں کہ آخری وفد جو آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ یہی تھا۔ اس سے کچھ عرصہ پہلے حضرت علی (علیہ السلام) کو بنی نخع اور دیگر قبائل بنی مذحج کی طرف بغرض دعوت اسلام میں بھیجا گیا تھا۔ (ابن سعد ۹۳)۔

۴۳۔ بنی قضاہ کا ایک قبیلہ تھا اور یمن کی حمیری نسل سے تھا۔ ۴۴۔ قبیلہ بنی قضاہ کی ایک شاخ ہے جو ملک شام میں آباد تھی۔ جس کا حال فقرہ (۲۶) میں بیان ہو چکا ہے۔ ۴۵۔ بنی مذحج کا ایک قبیلہ جو یمن کی قحطانی نسل سے تھا۔ ۴۶۔ بنی عامر بن صعصعہ کا ایک قبیلہ تھا جن کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ ۴۷۔ بنی قضاہ کا ایک قبیلہ اور معدی نسل سے تھا۔ اور بعض مورخین کے قول کے موافق ان کا نکاس یمن سے تھا۔

۴۸۔ حضرموت کی اولاد اور یمن کی قحطانی نسل سے تھے۔ ۴۹۔ بنی حنیفہ کا ایک قبیلہ اور بکر بن وائل کی اولاد میں تھے۔ جس کا حال پہلے بیان ہو چکا ہے۔ (باقی صفحہ ۶۴)

کہ قدامت پرستی میں بالکل ڈوبا ہوا تھا۔ اور کوئی صورت ایسی نظر نہ آتی تھی جس سے کسی مفید انقلاب کے پیدا ہونے کی توقع ہو بہت پرستی جس کا ملک میں عام رواج تھا۔ وہم پرستی جس کی جڑ قوم کے دل میں خوب جمی ہوئی تھی۔ مرنی اور مادی معبودوں یعنی بتوں اور بغیر ترشے پتھروں کی پرستش جن کو آنکھ سے دیکھ سکتے

تھے۔ بنی شیبان کا ایک قبیلہ اور بکر بن وائل کی اولاد میں تھے جس کا ذکر ہو چکا ہے۔ اہل بنی ثقیف، معدی نسل کے قبائل مضر کی ایک شاخ تھے۔ وہ بنی ہوازن کی ایک شاخ اور بنی عدوان، غطفان اور سلیم کے ہم جہدی تھے۔ بنی ثقیف طائف میں رہتے تھے اور کلات یا طاغیہ نام بُت کی پوجا کرتے تھے۔ طائف کا ایک سردار مستی عروہ بن مسعود قبول اسلام کی غرض سے مدینہ گیا تھا اس شخص کی عالی حوصلگی کا پہلا میلان یہ تھا کہ طائف واپس جا کر اس نے اپنے ہم وطنوں کو اُن برکتوں میں حصہ لینے کے لئے دعوت دی جو نئے دین (اسلام) نے عطا کی تھیں۔ جب اُس نے اپنے اسلام لانے کا حال علی الاعلان بیان کیا تو ایک جماعت نے اس کو زخمی کیا اور وہ درجہ شہادت پر فائز ہوا۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۱۴۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸)۔ مگر اس نے اہل طائف پر اسلام کا ایک عہدہ اور مفید اثر چھوڑا۔ ان لوگوں کے وفد میں چھ سردار اور اُن کے پندرہ بیٹے ہمراہی تھے۔ جناب پیغمبر (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے خوشی سے اُن کو خیر مقدم کہا۔ اور اپنی مسجد کے صحن میں اُن کے آرام کے لئے ایک خیر نصیب کیا۔ ہر روز شام کو کھانا کھانے کے بعد آنحضرت ص سے ملاقات کرتے اور دین اسلام کی تعلیم دیتے تھے یہاں تک کہ اندھیرا ہو جاتا تھا۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۱۴)۔

سر ولیم میور لکھتے ہیں :-

”عروہ کی شہادت سے باشندگان طائف پر الزام عائد ہوا اور وہ اُس مخالفانہ روش کے جاری و رکھنے پر مجبور ہوئے جو انہوں نے پہلے سے اختیار کر رکھی تھی۔ مگر بنی ہوازن نے بسرکردگی مالک بن عوف النضری لوٹ مار کے جو حملے اُن لوگوں پر کئے اُن سے اُن کو سخت تکلیف ہونے لگی۔ اس ”سردار (مالک) نے اپنے عہد و پیمان کے بموجب اہل طائف کے برخلاف روز افزوں غارتگری کی جنگ قائم رکھی“ (سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۲۰۴)۔

صفحہ ۵۵ پر مالک کی نسبت صاحب موصوف یہ لکھتے ہیں :-

”اپنی سرداری پر مستقل ہو کر اُس نے اہل طائف کے ساتھ دائمی جنگ جاری رکھنے کا عہدہ و پیمان کر لیا۔“

مگر مالک کے ساتھ اس قسم کا کوئی عہد و پیمان نہیں ہوا تھا۔ وہ سند (ہشامی) جس کا حوالہ سر ولیم میور نے دیا ہے اُس میں اس ادعائی عہد و پیمان کا کچھ ذکر نہیں (باقی بر صفحہ ۶۵)



اور ہاتھ سے چھو سکتے ہیں۔ اور غیر مرئی جنات اور دیگر ارواح خبیثہ کا خوف ان سب باتوں نے اہل عرب کے دلوں کو ایک سخت اور صریح علمی میں جکڑ بند کر رکھا تھا۔ عرب بُت پرستی کے عقیدہ پر جما ہوا اور اُس پر نہایت مصر تھا اور چونکہ اس جزیرہ نماء کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۵۷) (دیکھو ہشامی صفحہ ۸۷۹) ہشامی میں صرف اس قدر ہے کہ آنحضرتؐ نے مالک کو اس کے قبیلہ کے اُن لوگوں کا سردار بنایا تھا۔ جو مسلمان ہو گئے تھے۔ یہ خاندان شمال۔ سلمہ اور فہم تھے۔ اور مالک اُن کی ہر اہی میں بنی ثقیف کے ساتھ لڑا کرتا تھا۔

سروریم مسور آگے چل کر یہ بھی لکھتے ہیں کہ اہل طائف نے آپس میں یہ بات کہی تھی کہ ”ہم کو اور گرد کے اُن قبائل عرب سے لڑنے کی تاب نہیں ہے جو محمد (صلعم) سے بیعت کو چکے ہیں (یعنی اسلام لائے ہیں)۔ اور آپ کی حمایت میں جنگ کرنے کا قول و قرار کر چکے ہیں۔ (جلد چہارم صفحہ ۲۰۵۔ ابن ہشام صفحہ ۹۱۵)۔

جن الفاظ پر میں نے خط کھینچا ہے۔ وہ اصل اسناد (کتبوں) میں پائے نہیں جاتے ہشامی صفحہ ۹۱۴ پر یہ الفاظ ہیں۔ ”بالعوا و المسلموا“ یعنی انہوں نے بیعت کی اور اطاعت کی یا اسلام قبول کیا۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۱۴ تا ۹۱۹۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸)۔

۵۲۔ بنی قضاعہ کی اولاد بنی اسی نام کی ایک پہاڑی (مسلمان) پر رہتی تھی۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۳۷۔ ۵۳۔ بکر بن وائل کی شاخ اور اس کی نسل سے تھے۔ ابن سعد ۸۰۔

۵۴۔ یمن کی قحطانی نسل کا ایک قبیلہ تھا۔ ابن سعد ۷۶۔

۵۵۔ بنی تغلب بن وائل معدی نسل کا ایک قبیلہ تھا۔ یہ لوگ مکہ الاصل اور بنی بکر بن وائل کے ہم جہاد تھے اُن کی جنگیں تو تاریخ عرب میں مشہور ہیں۔ بنی بکر کے حال میں جنگ بسوس کا حوالہ پہلے دیا جا چکا ہے یہ ہم جہادی قبیلہ یعنی بنی بکر اور بنی تغلب، یمامہ، بحرین، نجد اور تہامہ میں رہتے تھے۔ مگر آخر کار بنی تغلب نقل مکان کر کے عراق عرب میں چلے گئے۔ اور انہوں نے دین مسیحی اختیار کر لیا۔ اُن کے وفد کے لوگ جو آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، ہلائی صلیبیں پہنے ہوئے تھے۔ جب اُن سے اسلام لانے

کے لئے کہا گیا تو انہوں نے اس کو قبول نہیں کیا۔ مگر یہ وعدہ کیا کہ ہم اپنی اولاد کو مسلمان ہونے کی اجازت دیتے ہیں۔ آنحضرتؐ نے اُن کو بدستور دین مسیحی پر قائم رہنے دیا۔ اُن کی مسیحیت محض برائے نام تھی۔ حضرت علیؑ خلیفہ چہارم نے اُن کی بابت یہ الفاظ کہے تھے۔ ”بنی تغلب مسیحی نہیں ہیں۔ انہوں نے مسیحیت سے صرف شراب خواری کی رسم مستعار لی ہے“ (دوزی ہسٹری اسپین جلد ۲ صفحہ ۲ فریج اڈیشن)

۵۶۔ بنی کنذہ کا ایک قبیلہ جو یمن کے قبیلہ سکون کی ایک شاخ تھا۔ (زرقانی جلد ۴ صفحہ ۵۹۔ ابن سعد ۷۳)۔

۵۷۔ بنی تمیم طاج بن الیاس کی اولاد سے تھے جو معدی نسل سے تھا۔ یہ لوگ نجد کی تاریخ میں مشہور ہیں اور نجد کے شمال مشرقی صحرا میں سرحد شام سے یمامہ تک آباد تھے۔ وہ بنی بکر بن (باقی بر صفحہ ۷۴)

آبادی کثرت سے دور دور تک پھیلی ہوئی تھی اور ملک میں ایک باضابطہ نظام تھا۔ اس لئے اول تو قومی اعزاز کے خیال لئے اور بعد ازاں تلوار نے بہت پرستی کی حمایت کی۔

ڈاکٹر مارکس ڈاؤس لکھتے ہیں :-

دور حقیقت یہ کام جو محمد (صلعم) نے اختیار کیا تھا امید دلانے والا کام نہ تھا۔ جبکہ آپ نے

(قبیلہ حاشیہ صفحہ ۵۷) عبدمنانہ کے ساتھ جو معدی نسل اور کنان کی اولاد سے تھے ۶۱۵ء سے ۶۳۰ء تک برابر لڑتے رہے۔ اس قبیلہ کی تمام شاخیں جو اس وقت مسلمان نہیں ہوئی تھیں۔ اب ۹۷۰ء میں مسلمان ہو گئیں۔

۸۷۰ء بنی طے بن کی قحطانی نسل کا ایک بڑا قبیلہ تھا۔ اور شمال کی طرف حرکت کر کے کوہ اجا اور کوہ سبلہ میں جو نجد اور حجاز کے شمال کی طرف واقع ہیں اور قبیلہ تیمان میں جا بسے تھے۔ انہوں نے دین مسیحی اختیار کر لیا تھا۔ مگر بعض یہودی اور بت پرست تھے۔ ان کی خانہ جنگی کا حوالہ فقرہ (۲۶) میں دیا گیا ہے یہ قبیلہ اب کل کا کل مسلمان ہو گیا۔ سرولیم میور لکھتے ہیں :-

”بنی طے کا ایک وفد بکر دگی اپنے سردار سمی زید انجیل کے حضرت علیؑ کی ہم کے ٹھوڑے عرصہ بعد قیدیوں کو فدبہ دے کر چھڑانے کے لئے مدینہ میں آیا۔ آنحضرتؐ زید سے مل کر خوش ہوئے جس کی شہرت ”بحیثیت ایک شورما اور ایک شاعر کے آپ عرصہ سے سُنتے رہے تھے۔ آپ نے اس کا نام تبدیل کر کے زید انجیر (یعنی صاحب نجر) رکھا۔ اس کو مفصلات کا ایک بڑا قطعہ عطا فرمایا۔ اور بہت دے سے تحائف دے کر رخصت کیا“ (سیرت محمدی از سرولیم میور جلد چہارم صفحہ ۱۷۸-۱۷۹ یا ابن ہشام صفحہ ۹۴-۹۵ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۲۹)۔

۹۷۰ء یہ قبیلہ سعد العشیرہ کی ایک شاخ تھا۔ جو قبیلہ مذحج اور نسل قحطان سے تھا۔ یہ لوگ یمن کے ساحل پر آباد تھے۔ ابن ہشام صفحہ ۹۰۱- ابن سعد ۷۷۷ +

### حاشیہ صفحہ (۶۲)

۱۔ آنحضرتؐ کی وفات کے بعد تقریباً تمام عرب کی بغاوت جس کو غلطی سے ارتداد (مذہبی انحراف) کہتے ہیں۔ وہ خاص کر حضرت ابو بکر رضی کی سلطنت کے خلاف تھی۔ جو اسلام کی جمہوری سلطنت کے پہلے خلیفہ ہوئے۔ مگر کے سرداروں کو تمام عرب پر اس قسم کا اقتدار مطلق کبھی حاصل نہیں ہوا تھا۔ اور عرب اس نئی قسم کی سلطنت کے عادی نہ تھے۔ وہ نہ تو اسلام کے خلاف باغی ہوئے اور نہ اپنے مذہب سے منحرف اور مرتد ہوئے۔ بااستثناے معدودے چند جو کچھ عرصہ کے لئے میلہ کذاب کے پیرو ہو گئے تھے۔

”یہ بخوبی کی کہ اُن قبائل کو جن پر کسی مذہب کا گہرا رنگ چڑھ نہیں سکتا تھا اور جن میں باہم  
 ”دو گرا ایسا اختلاف تھا کہ کسی طرح مٹ نہیں سکتا تھا۔ مذہب کے ذریعہ سے بلا جلا کر ایک  
 ”قوم بنادیا جائے، اُن رسموں کو جو نہایت ہی قدیم ہونے کی وجہ سے جائز اور پسندیدہ  
 ”ہو گئی تھیں، شادایا جائے۔ اور اُس بُت پرستی کو جو بنیاد سے اُکھڑ کر پھینک دیا جائے  
 ”جس کا اہل عرب کی روحانی فطرت پر اگر کوئی گہرا اثر نہ پڑا تھا تو کم از کم قدیم خاندانی روایات  
 ” اور متعارف قومی اغراض سے وابستہ تھیں۔

وہ قُرَبانیاں (یعنی ضبط نفس کی عادات) جو اسلام اختیار کرنے کی صورت  
 میں عمل میں لائی جاتی ہیں۔ وہ ضروریات جن پر اسلام کا دار و مدار ہے۔ اس کے  
 بے شمار نواہی۔ قدیم تعصبات سے فی الفور رُوگردانی، تمام قسم کی بُت پرستی اور  
 وہم پرستی کا ترک کرنا، منظور نظریتوں کو اُٹھا کر پھینک دینا۔ اوارگی و اوباشی  
 کی رسموں اور عادتوں کو چھوڑ دینا۔ نفسانی لذتوں کے عیوب سے قطعی اجتناب کرنا عملی  
 نتیجہ پیدا کرنے کی غرض سے قوت ارادی اور خصلت پر دباؤ ڈالنا۔ اور پاک اور  
 مذہبی زندگی بسر کر کے مادی (دنیوی) منافع حاصل کرنا۔ یہ تمام امور اسلام  
 کی سرریح السیر ترقی کے لئے ایسی سخت رکاوٹیں تھیں جن سے گزُر  
 جانا محال تھا۔

باوجود ان موامحتوں کے آنحضرتؐ کو اپنے مذہب کی قوت کی بدولت اس  
 بات میں کامیابی حاصل ہوئی۔ کہ آپؐ نے وحشی اور آزاد قبیلوں کو ملا جلا کر ایک  
 قوم بنادیا۔ اُن کے باہمی جنگ و جدل کا خاتمہ کر دیا۔ اُن عادتوں کو جو نہایت قدیم  
 ہونے کی وجہ سے جائز و پسندیدہ قرار پا چکی تھیں ترک کرادیا اور قومی بُت پرستی کے  
 درخت کو جس نے ویسی پودے کی طرح اپنی مناسب حال سر زمین (عرب) میں نشوونما

پایا تھا جڑ سے اُکھاڑ پھینکا۔ بغیر اس کے کہ آپ کی راستی، صداقت اور  
ویانت کے مستحکم اصول میں کسی نوع کا غلل واقع ہو۔ اور بغیر اس کے کہ قوم کی  
برائیوں اور یہودہ توہمات کو اختیار کیا جائے۔  
ڈاکٹر مشیم کی رائے یہ ہے:-

”اس نئے مذہب کی سُبک سیر ترقی کے اسباب کا پتہ لگانا مشکل نہیں ہے۔ محمد (صلعم)  
کا قانون انسان کے قدرتی میلان طبع کے لئے اور بالخصوص اُن اطوار و خیالات و عیوب کے  
”لئے جو اہل مشرق کے درمیان رائج تھے نہایت عمدہ طور پر موزون تھا۔ کیونکہ وہ نہایت ہی  
”سادہ تھا۔ اس نے چند گنتی ہی کے عقائد پیش کئے ہیں اور ایسے فرائض پر زور نہیں دیا  
”جو تعداد میں زیادہ ہوں اور جن کا بجا لانا دشوار ہو یا جن کی وجہ سے نفسانی خواہشوں  
”کے پورے ہونے میں سخت مزاحمت ہو“۔ لے

تو تاریخ مذاہب کے مطالعہ سے یہ امر عیاں ہے کہ لوگ بالعموم اس بات کی  
نہایت ہی کوشش کرتے ہیں کہ ہم میں جو بُرائیاں پائی جاتی ہیں، اُن کے لئے  
کسی طرح مذہبی منظوری کا پروانہ مل جائے۔ مگر اس بات میں کچھ شک نہیں۔ کہ  
آنحضرتؐ نے عرب کی طرح طرح کی بُت پرستیوں اور مذہبی توہمات کی ہرگز منظوری  
نہیں دی۔ اور نہ آپؐ نے لوگوں کے مذاق اور خیالات کے موافق اپنے مذہبی  
مسائل کو وضع کیا۔ آپؐ نے قوم میں جن جن باتوں کو قابل الزام پایا اُن کے خلاف  
زور و شور کے ساتھ وعظ فرمایا۔ آپؐ نے نہ تو اُن کے پیارے مہبتوں اور عزیز دلیوتاؤں  
کو چھوڑا اور نہ اُن جنات ہی کو جن سے وہ ڈرتے تھے اور نہ اپنے وعظ و نصیحت  
اور اصلاح و ہدایت میں کوئی ایسی تبدیلی کی جس سے اُن لوگوں کو اپنی بداطواریاں  
میں منہمک رہنے کا موقع مل سکے۔ اور نہ اُن عیوب میں سے جو قوم میں رائج تھے

کسی عیب کو اپنی تعلیم و تقیین میں داخل کیا۔

آنحضرتؐ نے نفسِ امارہ کی خواہشوں کے روکنے پر یقیناً زور دیا ہے۔ اور طلب کے افعال کو اللہ تعالیٰ کے سامنے جواب دہ قرار دیا ہے اور اندرونی پاکی کو ظاہری مراسم پر ترجیح دی ہے (جیسا کہ آیات ذیل سے ثابت ہوتا ہے) :-

۵۳۔ نفس تو البتہ بدی کی طرف مائل کرتا رہتا ہے۔ (یوسف ۱۲۔ آیت ۵۳)۔

۳۸۔ کان، آنکھ اور دل ان سب سے سوال کیا جائے گا۔

(بنی اسرائیل ۱۷۔ آیت ۳۸)

۲۲۵۔ تمہاری قسموں میں جو الٰہینی ہیں (ملاحظہ صاوہوں) ان پر اللہ تعالیٰ تم سے کوئی مواخذہ نہیں کرتا مگر ان قسموں پر ضرور مواخذہ کریگا جو تم نے اپنے دل کے ارادہ سے کی ہیں۔ اور اللہ غفور و علیم ہے۔

۲۸۴۔ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے

اللہ ہی کا ہے۔ جو کچھ تمہارے دل میں ہے

اگر تم اس کو ظاہر کرو یا اس کو چھپاؤ اللہ تعالیٰ

تم سے اس کا حساب لیگا۔ پھر جس کو وہ چاہے بخشے

اور جس کو چاہے عذاب دے۔ اور اللہ تعالیٰ

ہر شے پر قادر ہے۔ (البقرہ ۲۔ آیت ۲۸۴)

۵۔ اور تم سے اس معاملہ میں غلطی ہو جائے تو تم پر

کچھ گناہ نہیں۔ مگر دل کے ارادہ سے ایسا کرو تو

البتہ گناہ ہے۔ (الاحزاب ۳۳۔ آیت ۵)

۵۳۔ اِنَّ النَّفْسَ لَآ مَارَةً بِالسُّوءِ

(یوسف ۱۲۔ آیت ۵۳)۔

۳۸۔ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ

اُولَٰئِكَ كَانَ عِنْدَ مُسَوِّئًا ۝

(بنی اسرائیل ۱۷۔ آیت ۳۸)

۲۲۵۔ لَا يُوَٰخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِىْ

اٰيٰتِكُمْ وَاٰلٰكِنْ يَّوْخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوْبُكُمْ

وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ حَلِيْمٌ (البقرہ ۲۔ آیت ۲۲۵)

۲۸۴۔ اللّٰهُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَا

فِى الْاَرْضِ وَاِنْ تُبَدُّوْا مَا فِىْ اَنْفُسِكُمْ

اَوْ تَخْفَوْهُ يَحْصِصْكُمْ بِهٖ اللّٰهُ فَيُخَفِّرُ مِّنْ نِّشَآءٍ

وَيُعَذِّبُ مِّنْ نِّشَآءٍ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ

شَيْءٍ قَدِيْرٌ

(البقرہ ۲۔ آیت ۲۸۴)۔

۵۔ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِىْمَا اَخْطَاْتُمْ بِهٖ

وَلٰكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوْبُكُمْ

(الاحزاب ۳۳۔ آیت ۵)

قرآن مجید کی تعلیم ہمارے طبعی میلان کو ضابطہ کا پابند رکھتی ہے۔ وہ لوگوں کے دلوں پر زور ڈالتی ہے۔ اندرونی پاکیزگی کی بابت احکام مندرجہ ذیل پر غور کرو۔

۱۲۰۔ اور ظاہری گناہ اور باطنی گناہ (دونوں) سے بچتے رہو۔ (الانعام ۴ - آیت ۱۲۰)

(الانعام ۴ - آیت ۱۲۰) -

۱۵۲۔ اور بے حیائی کی باتیں جو ظاہر ہوں اور

۱۵۲۔ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ۔ (الانعام ۴ - آیت ۱۵۲)

جو پوشیدہ اُن کے پاس بھی نہ جانا (الانعام ۴ - آیت ۱۵۲)

۱۵۲۔ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ۔ (الانعام ۴ - آیت ۱۵۲)

۱۵۳۔ (اے پیغمبر!) کوکھ میرے پروردگار نے تو بیحیائی

۱۵۳۔ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالنَّبَغَ

کے کاموں کو خواہ وہ ظاہر ہوں خواہ پوشیدہ۔ اور گناہ کو

بَغِيرَ الْفَحْشَى۔ (الاعراف ۷ - آیت ۳۱)

اور ناحق زیادتی کرنے کو حرام قرار دیا ہے۔ (الاعراف ۷ - آیت ۳۱)

۳۱۔ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالنَّبَغَ

ڈاکٹر موشیم کے اسباب اشاعت اسلام کا ذکر کرنے کے بعد میں اسلام کے اسباب کامیابی کی بابت ہنری ہیلیم کی رائے نقل کروں گا۔

ہنری ہیلیم نے اسلام کی کامیابی کے تین بڑے بڑے سبب بیان کئے ہیں جن میں سے پہلا سبب یہ لکھا ہے کہ ”خدا کی ذات اور اخلاقی فرائض کی بابت وہ صحیح اور اعلیٰ خیالات یعنی قرآن کی زریں تعلیم جو اس طرح چھائی ہوئی ہے جیسے سونے کی دھات میل مٹی میں ملی ہوئی۔ اور قیاس کیا جاتا ہے کہ ان خیالات نے

لے قرآن مجید کی تعلیم خالص کندن کی مانند ہے۔ اس میں میل مٹی یا کثافت کا کین نام و نشان بھی نہیں۔ خدا کی ذات و صفات اور روحانی اور اخلاقی اصول وغیرہ امور کو جیسا مکمل اور مدلل قرآن مجید نے بیان کیا ہے۔ آج تک دنیا کی کسی الہامی اور غیر الہامی کتاب نے بیان نہیں کیا۔ بائبل میں تو خدا کی بابت ادنیٰ درجے کے خیالات پائے جاتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام جو دنیا کے لئے مبعوث ہوئے ہیں اُن کی اخلاقی حالت ایسی پست دکھائی گئی ہے کہ ایک معمولی انسان کا اخلاق بھی اس سے بہرہ جہا بہتر ہوتا ہے۔ یہ خلاف قرآن مجید کے کہ وہ ہر ایک اعتبار سے مکمل و افضل ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی آخری اور خالص وحی ہے اور بائبل میں خدا اور انسان دونوں کا کام مخلوط ہو گیا ہے۔ جیسا کہ خود عیسائیوں کو اقرار ہے۔ ان امور کی تفصیل اپنے محل پر موجود ہے۔ یہاں اس قدر اشارہ کافی ہے۔ (مترجم)

ایک سنجیدہ اور غور و فکر کرنے والی قوم کے دل پر اثر کیا۔ پھر باقی ماندہ دو سبب بیان کر کے جو ہمارے خلاف نہیں ہیں، یہ لکھتے ہیں :-

”شاید توقع کی جائے کہ میں اس پر اُس سبب کا بھی اضافہ کروں جو عموماً دین محمدی کا امتیازی نشان سمجھا جاتا ہے۔ یعنی اس کا انہماک ہوا و ہوس اور عیش پرستی میں۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ اس میں بڑا مبالغہ کیا گیا ہے۔ اگرچہ پیغمبر اسلام کی خصلت پر ہوا پرستی بمعنی خونخواری کا عیب لگایا جاسکتا ہو۔ مگر میں خیال نہیں کرتا کہ آپ نے اپنے دین کی اشاعت کے لئے پہلی قسم کی ترغیبوں پر بھروسہ کیا ہو۔ ہم کو مسیحی پاکیزگی یا یورپین طرز عمل کی رُو سے اُس پر اسے زنی نہیں کرنی چاہیئے۔ اگر کثرت ازواج کا عرب میں عام رواج تھا جس میں کسی کو کلام نہیں۔ تو اس فعل کی اجازت نے محمد (صلعم) کے پیروؤں کو کوئی مزید آزادی نہیں دی۔ بلکہ یہ بات پائی جاتی ہے کہ آنحضرت نے اس بارہ میں مشرقی اطوار کی غیر محدود آزادی کو محدود کر دیا تھا۔ اور جس حالت میں آپ نے عام زنا کاری اور خویش و اقارب کے ساتھ ناجائز تعلقات کو جن کا رواج وحشی قوموں میں بہ کثرت ہوتا ہے، قطعی طور پر قابل منہ قرار دیا ہو تو یہ اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ آپ کا قانون اخلاق بہت ڈھیلا اور وحشی قوموں کے مناسب حال ہے۔ ایک پکا مسلمان بنسبت شکم پروری کے زیادہ تر پارسائی کی عادت ظاہر کرتا ہے۔ اور جو شخص قرآن کو پڑھتا ہے ممکن نہیں کہ اُس کو اس بات کا احساس پیدا نہ ہو کہ قرآن زہد، اتقا اور احتیاط کی رُوح پھونکتا ہے۔ درحقیقت ایک جدید مذہب یا فرقہ کے بانی کو عام نوع انسان کی بدیوں یا عیش پرستیوں میں مستغرق رہ کر متقل کا میابی حاصل کرنے کی بہت کم توقع ہوتی ہے۔ میرا میلان تو زیادہ تر اس امر کی طرف ہونا چاہیئے۔ محمد (صلعم) کی تعلیم کی سختی کو اس کے اثر کے اسباب میں محسوب کروں۔ چونکہ مذہبی رسوم کی پابندی کے احکام ہمیشہ قطعی صاف اور غیر مشتبہ ہوتے ہیں۔ اس لئے

”جب اُن کی فضیلت مسلم ہو چکی، تو برنسبت اخلاقی نیکیوں کے اُن سے غافل ہونے کا احتمال بہت کم ہے۔ لہذا مدت تک روزے رکھنا، حج کرنا، باقاعدہ نمازیں پڑھنا، وضو اور غسل کرنا، ہمیشہ زکوٰۃ ادا کرنا، مسکرات سے پرہیز کرنا، جن کی تاکید قرآن میں ہے۔ ان تمام احکام نے پیروان اسلام کے درمیان ایک نمایاں معیار عمل پیدا کر دیا تھا۔ اور وہ اپنے قانون کو ہمیشہ یاد رکھتے تھے۔

”مگر اسلام کی اشاعت پیغمبر اسلام کے زمانہ حیات میں اور اسلام کی زندگی کے ابتدائی قرون میں زیادہ تر مادی قوتوں کے اُس جوش کی بدولت ہوئی جو آنحضرتؐ نے اُس کے اندر ڈال دیا تھا۔ محمد (صلعم) کا مذہب ایسا ہی خالص جنگی نظام ہے جیسا کہ یورپ کے مغرب میں شوری (شجاعت) کا آئین۔ اہل عرب جو قوی جذبات رکھتے تھے، خونخوار طبیعت والے اور قتل و غارت کی عادتوں کے خوگر تھے۔ انہوں نے دیکھا کہ ہمارے ملکی پیغمبر کے قانون میں، دنیا کو تباہ اور ویران کرنے کے لئے اجازت نہیں بلکہ سکم موجود ہے اور اُن کے روشن تخیل فردوس کی بابت جن چیزوں کی توقع رکھ سکتے تھے، اُن کے ملنے کا وعدہ۔ اور مزید براں اُن اشیاء کے حصول کا بھی وعدہ کیا گیا ہے جن سے وہ منتفع ہوتے تھے۔“ لے

ڈاکٹر موسیٰ شمیم کی رائے کی تردید کے لئے یہی (ڈاکٹر ہیلیم کی) رائے کافی ہے۔ مگر پیغمبر (صلعم) کے زمانہ حیات میں اور اسلام کی زندگی کے ابتدائی قرون میں اشاعت اسلام کی بابت جو کچھ ہیلیم نے کہا ہے کہ ”اہل عرب جو قوی جذبات رکھتے تھے، خونخوار طبیعت والے اور قتل و غارت کی عادتوں کے خوگر تھے۔ انہوں نے دیکھا کہ ہمارے ملکی پیغمبر کے قانون میں دنیا کو تباہ اور ویران کرنے کے لئے اجازت نہیں بلکہ حکم موجود ہے۔“ یہ بات بے بنیاد اور ناقابل اعتبار ہے۔ دنیا کے



تباہ اور برباد کرنے کے لئے کوئی اجازت یا حکم نہ تھا، اور نہ اس غرض کو مد نظر رکھ کر کسی شخص یا قبیلے کو مسلمان کیا گیا۔ قرآن مجید کی تمام تعلیم اور اسلام کی ابتدائی اشاعت کی تاریخ اس خیال کو غلط ثابت کرتی ہے۔

۴۲- میں یہاں لمحہ بھر کے لئے توقف کرتا ہوں۔ اور ناظرین کتاب کی اتنی

عنایت کا طالب ہوں کہ وہ ان واقعات پر غور کریں کہ آنحضرتؐ اور آپ کے ابتدائی پیروؤں نے کیسے کیسے وکھڑے اور کیسی کیسی فلیٹیں سہیں کیسے ظلم و ضرر برداشت کئے۔ وطن سے بی وطن کئے گئے، اُن پر حملے کئے گئے۔

آنحضرتؐ کا مستحکم یقین اپنی نبوت پر اور آپ کی کامیابی آپ کو سچا پیغمبر ثابت کرتی ہے۔

آنحضرتؐ کے ابتدائی پیروؤں نے صبر و استقلال سے ظلم و ستم اور جلا وطنی کی برداشت کی اور ہرگز اسلام سے برگشتہ نہ ہوئے۔ غور کرو ان ابتدائی مسلمانوں کی تعداد میں کیسی روز افزوں ترقی ہوئی انہوں نے کیا جو انہودانہ تحمل کیا۔ اپنے عزیز وطنوں اور رشتہ داروں کو خود بخود چھوڑ دیا۔ اور اپنا خون بہا کر پیغمبر (صلعم) کی حفاظت کی۔ حضرت عیساؑ کی تمام زندگی میں دین عیسوی قبول کرنے والوں کی تعداد ایک سو بیس سے زیادہ نہ تھی (اعمال ۱- ۱۵) اُن کا خیال تھا کہ حضرت مسیحؑ دنیوی سلطنت کے مالک ہوں گے۔ اور وہ خطرہ کی پہلی ہی آواز سن کر کافور ہو گئے۔ آپ کے دشاگردوں (حواریوں) نے مقام ابوس کی طرف جاتے ہوئے یہ کہا تھا ”ہم کو یہ اُمید تھی کہ یہی بنی اسرائیل کو نجات دلانے والے ہوں گے۔ اور حسب عقیدہ عیسائیان حضرت عیساؑ کے دوبارہ جی اُٹھنے کے بعد ایک حواری نے آپ سے پوچھا ”اے خداوند! کیا آپ اس وقت بنی اسرائیل کی سلطنت کو دوبارہ قائم کریں گے۔“

سرولیم میں لکھتے ہیں:-

”اسلام اور مسیحیت کے ابتدائی زمانہ میں جب کہ ان دونوں مذہبوں کا باہمی مقابلہ کیا جانا ممکن نہ تھا، لیکن دو اٹھان اور محرومیاں برداشت کرنا دونوں مذہبوں کی قسمت میں تھا۔ اگر محمد (صلعم) کی تیرہ سال کی رشتہ نے ظاہر بین نظر میں حضرت عیساؑ کے مدت الفجر کے کام کی بہ نسبت بہت زیادہ انقلاب پیدا کیا ہے۔ رحواریان مسیحؑ تو خطرہ کی آواز سننے ہی بھاگ گئے تھے۔ اور جن پانسو آدمیوں نے ہمارے (خداوند مسیحؑ) کو دیکھا تھا۔ اُن میں اندونی کام (روحانی اثر) خواہ کیسا ہی گہرا ہو مگر اس نے اب ”تک بیرونی عمل پیدا نہیں کیا تھا۔ اُن میں خود بخود ترک وطن کرنے اور سینکڑوں آدمیوں کے ہجرت دکر جانے کا وہ خیال نہیں ہوا تھا جو ابتدائی مسلمانوں کا مابہ الامتیا تھا۔ اور جیسا کہ ایک اجنبی بشر (مدینہ) کے مسلمانوں نے اپنا خون بہا کر اپنے پیغمبر کی حفاظت کا بڑا جوش عزم کیا تھا۔ ویسا عزم بھی حواریان (تاریخ میں موجود نہ تھا) (سرولیم میں سریت محمدی جلد دوم صفحہ ۲۷۴)۔“

پھر بھی آپ اپنی قوم کی مکروہ بُت پرستی اور بد اخلاقی کے خلاف وعظ و نصیحت فرماتے رہے۔ اور آپ کے پائے ثبات کو ذرا لغزش نہ ہوئی۔ یہ تمام باتیں ثابت کرتی ہیں کہ آپ کو اپنی نبوت کا سچا یقین تھا، اور توحید باری اور دیگر اخلاقی اصلاحوں کے متعلق وحی الہی کی صداقت کی اشاعت کے لئے آپ کے قلب میں کیسی قدرتی تحریک تھی جو کسی کے روکے رُک نہیں سکتی تھی۔ آپ کے مواعظ متعلق بہ توحید اور آپ کی راستبازی کی تاکید اور افعال بد کی ممانعت پر سالہا سال تک توجہ نہیں کی گئی، اور کوئی بڑی کامیابی ظہور میں نہیں آئی۔ جوں جوں آپ نے اپنی قوم کی مکروہ بُت پرستی اور توہمات کے برخلاف وعظ فرمایا، آپ کی تحقیر کی گئی، ہنسی اُڑائی گئی۔ اور آخر کار نہایت سخت اذیت پہنچائی گئی جس نے آپ کی اور آپ کے پیروؤں کی کامیابی کو نقصان پہنچایا۔ مگر آپ راہ حق پر قائم رہے اور اُس سے نہ ملے۔ کسی تہدید اور کستی تکلیف نے آپ کو اُن بیدین لوگوں کی ہدایت سے اب بھی باز نہ رکھا۔ جن کو آپ نے الہیات اور اخلاق کی ایسی عمرہ اور اعلیٰ درجہ کی تعلیم دی جو پہلے اُن کے سامنے کبھی پیش نہیں کی گئی تھی۔ آپ نے کسی دُنیوی اقتدار اور رُوحانی فوقیت کا دعوے نہیں کیا۔ آپ تو صرف مذہبی آزادی کے خواہاں تھے۔ یعنی یہ چاہتے تھے کہ ترغیب و تخریب کے ذریعہ سے آپ کو لوگوں کو راہ حق پر لانے کے لئے بلامزا حمت آزادی مل جائے۔ آپ نے صاف صاف کہہ دیا کہ میں نہ تو اس غرض سے بھیجا گیا ہوں کہ معجزات کے ذریعہ سے لوگوں کو ایمان لانے پر مجبور کیا جائے اور نہ اس لئے کہ تلوار کے ذریعہ سے اُن پر محض اقرار باللسان کا دباؤ ڈالا جائے۔

۱۷ آؤ ذرا۔ پیچھے ہٹ کر اُس زمانہ پر نظر ڈالیں جبکہ مکہ میں اُن تمام باشندوں کے خلاف جو خواہ مُسلمان ہو گئے تھے یا مسلمان نہ تھے۔ مگر آنحضرتؐ کے حامی و مددگار تھے ایک اعلان (دیکھئے صفحہ ۸۳)

کیا ان واقعات کے ہوتے آنحضرتؐ کے اُس کامل یقین کی بابت جو آپ کے دل میں تھا، اور نیز آپ کے صدق و عولے کے متعلق کوئی شک و شبہ باقی رہ جاتا ہے کہ آپ وہی شخص تھے جس کو خدا تعالیٰ نے ذات خداوندی کے کمال کا وعظ بیان کرنے اور نفع انسان کو نیکی کے صراطِ مستقیم کی تعلیم دینے کے لئے بھیجا تھا؟ آپ نے دیانت اور صداقت سے وہ پیغام پہنچایا جو آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچا تھا۔ یا بالفاظ دیگر، جس کی نسبت آپ کو راستبازی سے اور الہام الہی کے ذریعہ سے یقین تھا کہ وہ خدا کی طرف سے ہے اور جس کے اندر راستی کے تمام نشانات اور علامات موجود تھے۔ پتھے پیغمبر اور سچے الہام کا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) شائع کیا گیا تھا جبکہ وہ شعب ابوطالب میں محصور تھے اور وہاں آرام و آسائش کی توقع کے بغیر تین سال تک محتاجی اور مصائبِ شانہ کی رحمتیں برداشت کی تھیں۔ وہ بالضرورت ہی اذیتِ محکمِ محرکات (اسباب و مقاصد) ہونے چاہئیں جنہوں نے اس تمام مخالفت اور کامیابی کی صیغہ یا ویسی کے درمیان آپ کو اپنے اصول پر قائم و مستقل رکھا اور اُن میں کسی طرح کا تردد و لول پیدا نہ ہوا۔ قیہ سے رہائی پانے ہی اپنے ہم وطنوں سے مایوس ہو کر آپ بمقام طائف تشریف لے گئے۔ اور وہاں کے حکام اور باشندگان کو توبہ کرنے کی دعوت دی، آپ تنہا اور بے یار و مددگار تھے مگر آپ نے کہا کہ میں اپنے پروردگار کی طرف سے ایک پیغام لایا ہوں۔ تیسرے روز آپ بدنامی اور بے آبروئی کے ساتھ نکالے گئے۔ ایسے حال میں کہ اُن زخموں سے جو لوگوں نے آپ کو پہنچائے تھے خون بہ رہا تھا۔ آپ وہاں سے ہٹ کر تھوڑی دور چلے گئے اور اُس جگہ اپنی تکالیف کا شکوہ اور مناجات اللہ تعالیٰ کی جناب میں کی۔ پھر آپ کو واپس تشریف لے گئے تاکہ اُسی ہدایت کے کام کو جس میں بظاہر کوئی اُمید نہ تھی اسی کامل و وثوق کے ساتھ کہ اُس میں آخر الامر ضرور کامیابی ہوگی، دوبارہ شروع کریں۔ باوجود ایسے اسباب کے جو حوصلہ کو پست کر دیتے ہیں اور مخالفین کی تحریف و تہدید، انداز سانی اور کفر و انکار کے پیغمبرِ عرب نے تیرہ سال تک جس کشمکش میں اپنے ایمان اور اعتقاد کو قائم و مستحکم رکھا تو یہ کا وعظ بیان کیا اور اپنے مشرک ہونٹوں کو خدا کے غضب سے ڈرایا۔ اس کی نظیر غیر مقدس تواریخ کے صفحات میں تلاش کرنا عبث ہے جبکہ مسلمان مردوں اور عورتوں کی ایک قلیل جماعت آپ کے گرد تھی اُس وقت آپ نے آئندہ کی کامیابی کی بابت اعلیٰ اور صابرانہ اعتماد کے ساتھ توہینِ تمہید اور خوف و خطر کی برداشت کی اور بالآخر جب ایک بعید مقام (مدینہ) سے حفاظت کا وعدہ کیا گیا تو جب تک آپ کے تمام پیروں بخت کر کے چلے نہ گئے۔ اُس وقت تک آپ باطمینان پیڑھے رہے اور بعد ازاں اپنی ناشکر اور باغی قوم میں سے نکل کر چلے گئے، (دیور جلد چہارم صفحت ۳۱۴ و ۳۱۵)

جو کچھ مفہوم ہے وہ اس سے زیادہ نہیں جو آنحضرتؐ کی ذات مقدس میں پایا جاتا ہے پیغمبر کا عام منصب اور بڑا کام یہی ہے کہ اس ذات کامل (خدا تعالیٰ) کا اعلان لوگوں کے سامنے کر دے۔ خالص اور صحیح مسائل الہیات اور اعلیٰ درجہ کے اخلاق کی علی الاعلان تعلیم دے، حق اور انصاف کی تاکید لوگوں پر کرے باطل اور بدی سے اُن کو منع کرے۔ آئندہ واقعات کی پیشین گوئی کرنا۔ یا فوق العادت معجزات کا دکھانا بھی پیغمبر کا کام نہیں ہے۔ علاوہ بریں پیغمبر نہ تو بے عیب ہوتا ہے اور نہ معصوم۔ وحی والہام تو اسے انسانی کا قدرتی نتیجہ ہیں۔

۱۵۔ یہ بات کہ آنحضرتؐ (معاذ اللہ) دعا باز تھے جیسا کہ بعض معتنوں نے بیان کیا ہے اس کی تکذیب آپؐ کے اُس مستحکم یقین سے ہوتی ہے جو آپؐ کو اپنی رسالت کی صداقت کی بابت تھا تاثر آپؐ کے رفقا کی وفاداری اور اُن کے غیر متزلزل وثوق سے جن کو آپؐ کی صداقت کی بابت صحیح اندازہ کرنے کا کافی موقع ملتا تھا۔ اور بالآخر آپؐ کے کام کی عظمت اور اہمیت سے بھی جس کو آپؐ نے ایسی اعلیٰ درجہ کی کامیابی سے انجام کو پہنچایا۔ اس خیال کی تردید ہو جاتی ہے۔ یہ بات بے کھٹکے کہی جاسکتی ہے کہ کوئی دعا باز آدمی ایسا عظیم الشان کام پورا نہیں کر سکتا تھا جس شخص کے دل میں اپنے کارِ مفوضہ کی واقعیت اور اپنی دھن کے نیک ہونے کی بابت ”زندہ ایمان“ موجود نہ ہو وہ سالہا سال کی بدقسمتی اور مصیبت کے زمانہ میں جو فتح و شکست کی حالت میں اور کثرتِ اقتدار اور موت کے وقت میں بھی برابر موجود ہو ایسی سنگم اور معقول روش قائم نہیں رکھ سکتا (جیسی کہ نبی عربی نے قائم رکھی)۔“

(اسلام اور اس کا بانی۔ از جے۔ ڈبلیو۔ ایچ۔ سٹارٹ۔ ایم۔ اے صفحہ ۲۳)

اس امر میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا کہ آنحضرتؐ صلعم کو اپنی رسالت کا سچا یقین تھا۔ یہ آپؐ کی بُری خبری ہے کہ آپؐ ایک ایسی قوم کے درمیان جو بُت پرستی میں منہمک تھی توحیدِ الہی کے صاف اور روشن اور اُن تک پہنچ گئے۔ اور استقلال و ثباتِ قدمی سے باوجود کفار کی ایذا دہی اور تسخروا ستہزاء کے اس مسئلہ عظیم کی تلقین کی مگر مجھ کو معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبرؐ کی تعریف یہیں ختم ہو جانی چاہیے۔“ (اسلام زیر حکومت عرب از۔ آر۔ ڈی۔ اسبورن مطبوعہ لندن ۱۹۰۷ء صفحہ ۹۰)

۱۶۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ نبوت کا اصل مقصد توحیدِ باری کا اعلان کرنا اور رُوحانیت کی تعلیم دینا ہے جو لوگوں کو وحشی سے انسان، انسان سے باخلاق انسان، اور باخلاق انسان سے باخدا انسان بنا دے۔ معجزات وغیرہ مقصود بالذات نہیں ہیں۔ البتہ خاص حالات میں منکروں، مغروروں اور کفرشلوں

پیغمبر کو یہ احساس ہوتا ہے کہ اس کے نفس کو اللہ تعالیٰ نے منور کر دیا ہے اور جو خیالات وہ ظاہر کرتا ہے اور جن کو اس اثر سے متاثر ہو کر تقریر یا تحریر میں لاتا ہے، وہ ”خدا کے الفاظ“ سمجھے جاتے ہیں۔ یہ ”نور“ جو پیغمبر کے نفس کو روشن کرتا ہے یعنی ”فیضان الہی“ کا اثر متاثر ہونے والی کی حیثیت کے لحاظ سے یا اُن جسمانی، و اخلاقی و مذہبی حالات کے اعتبار سے جو اس کے گرد و پیش ہوتے ہیں، مختلف ہوتا ہے \*

۳۵۔ اگرچہ آنحضرتؐ کا منصب نبوت صرف یہ تھا کہ بندوں کو خدا کا پیغام پہنچا

دیں۔ جو امور بذریعہ وحی آپؐ کو معلوم ہوں۔ سب کو اُن کا وعظ سنا دیں۔ آپؐ اس بات کے ذمہ دار نہ تھے کہ مشرکین

آنحضرتؐ کی اصلاحوں کا حیرت انگیز اثر۔

بیدین کو الہیات کے خالص اور صحیح مسائل اور اعلیٰ اخلاقی اصول منوادیں یا بالفاظ دیگر اُن کو دین اسلام میں داخل کر کے چھوڑ دیں، تاہم الہیات و اخلاق کے دائرہ میں جو کچھ کامیابی ہوئی۔ اور مفید نتائج برآمد ہوئے اور تگدنی معاملہ میں آپؐ نے جو اصلاحیں فرمائیں، وہ اس بات کا قوی ثبوت ہیں کہ آپؐ کی رسالت

دقیقہ حاشیہ گوشت کی گھٹ کے قطع کرنے کے لئے انبیاء نے معجزات دکھائے ہیں مجبورہ کو انبیاء کا فعل صرف اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ وہ ان کے ہاتھ پہر یا بالفاظ دیگر اُن کی وساطت سے ظاہر ہوتا ہے۔ ورنہ حقیقت وہ فعل اللہ تعالیٰ کا ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے، پیغمبروں نے بعض اوقات معجزے دکھانے سے انکار کیا ہے۔ قرآن مجید میں بھی آیا ہے اَلَمْ نَأْتِکَ بِآیَاتٍ عَلَیْکَ یٰعِیْسٰی یعنی معجزات اللہ تعالیٰ کے پاس اور اُسی کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ یہ بھی بات یاد رکھنے کے قابل ہے جبکہ معجزات دیگر انبیاء علیہم السلام کو عطا کئے گئے تھے وہ سب آنحضرتؐ کو عطا کئے گئے، مگر چونکہ وہ معجزات فانی تھے اور آنحضرتؐ پر مسلسل نبوت کا ختم کرنا مشیت الہی میں تھا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو علاوہ ان معجزات کے ایک معجزہ دائمی عطا فرمایا جو ہمیشہ باقی رہنے والا ہے میری مراد قرآن مجید سے ہے۔ جس کا معارضہ آج تک نہ کوئی کر سکا اور نہ آئندہ کر سکے گا۔

عصمت انبیاء کی بابت مصنف نے جو خیال ظاہر کیا ہے وہ حسب مذاق عیسائیان ہے اور دلیل کی خاطر بطور منزل اسکو تسلیم کر کے جواب دیا ہے کیونکہ اہل اسلام کے نزدیک کل انبیاء یقیناً معصوم ہیں۔ اور عیسائی انکو غیر معصوم اور تشریم کے شوق و فخر اور گناہان کبیرہ کا مرتکب مانتے ہیں۔ (مترجم)

منجانب اللہ تھی۔ اللہ تعالیٰ کے فضل اور رسول اللہ (صلعم) کی ذات مقدس کی بدولت، موافق اس نور کے جو آپ کے دل میں تھا ملک عرب میں عظیم الشان اصلاح عمل میں آئی۔ ”ہر ایک اچھا درخت اچھا پھل لاتا ہے“۔ (انجیل متی باب ۷-۷) واقعات اٹل اور بے لاگ ہوتے ہیں اور واقعات ہی ایسے معاملات میں قطعی فیصلہ کرتے ہیں :

آنحضرت صلعم کے مواعظ سے جو نتائج پیدا ہوئے اور اُن کے ذریعہ مشرکوں۔ بُت پرستوں اور نہایت ہی وہم پرست عربوں کی حالت میں ایک قلیل عرصہ کے اندر جس کا زیادہ تر حصہ مکہ میں تو خالفوں کے ظلم و ستم اٹھانے میں اور مدینہ میں اُن کے ساتھ کشمکش کرنے میں بسر ہوا تھا۔ جو جو مذہبی، تمدنی اور ملکی انقلاب ظہور میں آئے وہ نہایت تعجب خیز ہیں۔ اپنے اُن کو مشرک اور بیہودہ وہم پرستی کے طوفان بے تمیزی سے یعنی دیوتاؤں، جنوں، خدا کے بیٹوں اور بیٹیوں کے باطل عقیدوں سے نکال کر خالص توحید کا عقیدہ عطا فرمایا۔ جس میں بحر خدا قادر مطلق کے کوئی اعلیٰ قوت تسلیم نہیں کی جاتی۔ آپ نے اپنے اہل وطن کے اخلاقی معیار کو بلند کیا۔ عورتوں کی حالت میں اصلاح کی کثرت ازواج کو محدود اور عامی کی تکالیف کو دور کیا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں سموں اور نیز رسم و خیرکشی کو معدوم کیا۔ آپ نے قوم عرب کی بہت سی سنگین بُرائیوں کو نہایت سختی سے قابل الزام ٹھیرایا اور اُن کی قطعی ممانعت کی۔ آپ نے وحشی اور آزاد قبائل کو ملا کر ایک قوم بنادیا۔ اور اُن کی باہمی جنگوں کو متوقف کر دیا۔

سروِ لیم میور لکھتے ہیں :-

”محمد (صلعم) کے احکام کو اس وقت تک سیدھے سادے اور تھوڑے معلوم ہوتے ہیں، تاہم انہوں نے ایک عجیب و غریب اور قوی الاثر کام کیا جب سے ابتدائی

”مسیحیت نے دنیا کو خواب غفلت سے بیدار کیا، اور بُت پرستی کے ساتھ سخت  
”لڑائی لڑی۔ اُس وقت سے رُوحانی زندگی کی ایسی بیداری لوگوں  
”نے کبھی نہیں دیکھی تھی، اور نہ ایسا عقیدہ دیکھنے میں آیا تھا،  
”جس نے قربانی (تکالیف و مصائب) پر داشت کر کے اپنا مال  
”متاع لُٹ جانا ایمان کی خاطر بخوشی گوارا کیا ہو۔

”مکہ اور کل جزیرہ نمائے عرب نہایت ہی قدیم زمانہ سے رُوحانی غفلت میں ڈوبا  
”ہوا تھا۔ اہل عرب کے دل پر یہودیت، مسیحیت یا فلسفہ کا خفیف اور عارضی اثر ایسا  
”تھا جیسے ایک ساکن جھیل کی سطح پر کہیں کہیں لہریں نظر آ جاتی ہیں، اور اس کا تمام پانی  
”نیچے کی طرف بستور ساکن اور غیر متحرک رہتا ہے۔ لوگ وہم پرستی، بی رحمی اور بدی میں  
”ڈوبے ہوئے تھے۔ یہ ایک عام رواج تھا کہ سب سے بڑا بیٹا اپنے باپ کی بیواؤں  
”سے شادی کر لیتا تھا اور جس طرح اُور جایدا دور ژ میں پاتا تھا اسی طرح اُن کا بھی  
”د وارث ہوتا تھا۔ تیکبر اور افلاس نے اُن میں دُختر کشی کا جُرم پیدا کر دیا تھا۔ جلیسا  
”کہ آج کل ہندوؤں میں ہے۔ اُن کا مذہب غلیظ بُت پرستی پر مشتمل تھا اور اُن کا  
”درایمان ایک حاکم مطلق خدا کی بد نسبت اس تیرہ و تار یک وہم پرستی پر بہت  
”وزیادہ تھا یعنی اُن دیکھی ہستیوں (جن بھوت پریت وغیرہ) پر جن کی خوشنودی  
”حاصل کرنے اور جن کی ناراضی سے بچنے کے وہ خواہاں رہتے تھے۔ حیات  
”بعد المات اور جزائے نیک و بد کا خیال جو محرک عمل ہے اس سے علی طور پر  
”دنا واقف تھے۔“

”ہجرت سے تیرہ سال پہلے مکہ اس ذلیل حالت میں مُردہ پڑا ہوا تھا۔ ان تیرہ  
”برسوں نے اب کیا کچھ انقلاب پیدا کر دیا! سینکڑوں آدمیوں نے بت پرستی ترک  
”کر کے ایک خدا کی پرستش اختیار کی، اور جس تعلیم کو انہوں نے الہامی یقین کر لیا

”تھا اُس کی ہدایت پر تسلیمِ نعم کیا، خدا سے قادرِ مطلق کی حضور میں بار بار اور جوش و دہل سے نمازیں پڑھنے لگے، اُس کے فضل و کرم کے بھر دوسرے پر عفوِ تقصیر کی توقع رکھنے لگے۔ اور اعمالِ نیک، زکوٰۃ، حققت اور انصاف کی پیروی کی۔“

”کوشش کرنے لگے۔ اب وہ ایسی زندگی بسر کرنے لگے کہ اُن کو خدا کی قدرتِ مطلقہ کا اور نیز اس امر کا ہمیشہ احساس ہونے لگا کہ وہ ہمارے ذرا ذرا سے کاموں کا دیگران اور نگہبان ہے۔ قدرت کی تمام بخششوں میں، زندگی کے ہر ایک تعلق میں اپنے تمام شخصی یا قومی معاملات میں اُن کو خدا کا ہاتھ نظر آتا تھا۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ نئی روحانی زندگی جس میں وہ خوش تھے اور جس پر فخر کرتے تھے اُس کو خدا کی خاص و عنایت کا نشان سمجھتے تھے۔ اور اُن کے اندھے ہم وطنوں کی بد اعتقادی اُن کے نزدیک خدا کی ازلی ناراضی کی سخت علامت تھی۔ محمد (صلعم) اُن کو زندگی بخشنے والے تھے یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم سے آپ اُن کی نئی نئی امیدوں کا سرچشمہ تھے اور وہ آپ کی مناسب اور کامل اطاعت کرتے تھے۔“

”اس تھوڑے سے عرصہ میں اس عجیب و غریب تحریک (اسلام) کی بدولت مکہ میں دو فریق پیدا ہو گئے تھے۔ جو اپنے قبیلہ اور خاندان کے نشانات کو ملحوظِ خاطر نہ دیکھ کر باہم دیگر سخت مخالفت کر رہے تھے۔ مسلمانوں نے صبر و تحمل سے تکالیف برداشت کیں۔ اور اگرچہ ایسا کرنا اُن کی عقلندی تھی تاہم دلیرانہ استقلال کی عزت اُن کو دے جاسکتی ہے۔ سو مردوں اور عورتوں نے اپنے قابلِ قدر دین سے انحراف کرنے کی بجائے اپنے گھروں کو چھوڑنا گوارا کر لیا اور جب تک قریش کا شعور و اثر دفع نہ ہوا اس وقت تک ملکِ اپنی سینا میں جا کر پناہ گزین ہوئے۔ اب اور بھی زیادہ لوگ خود پیغمبر (صلعم) کے ساتھ اپنے وطن مالوف سے، جس میں خانہ کعبہ تھا اور جو اُن کے نزدیک دنیا میں سب سے زیادہ مقدس مقام تھا، ہجرت کر کے مدینہ چلے



”گئے۔ یہاں بھی اسی تعجب انگیز ظلم نے اُن کے لئے ایک رشتہ اخوت قائم کر دیا اور اہل مدینہ پیغمبر (صلعم) اور آپ کے پیروؤں کی حفاظت کے لئے اپنی جان پیش کر آمادہ ہو گئے۔ یہودی صرافت کی آواز عرصہ سے اہل مدینہ کے کانوں میں گونج رہی تھی۔ مگر جب تک پیغمبر عرب کی دل ہلا دینے والی صد اُن کے کانوں میں نہ پہنچی اُس وقت تک وہ بھی اپنی خواب غفلت سے بیدار نہ ہوئے اور اُسی وقت وہ انہوں نے ایک نئی اور پُر جوش زندگی میں یکا یک قدم رکھا۔“

اگے چل کر سر ولیم میور لکھتے ہیں:-

”اور یہ مذہب جو اس ذریعے سے قائم کیا گیا تھا۔ اُس کے کیا کیا نتائج (صلعم) نے اپنے بعد چھوڑے؟ ہم آزادانہ طور پر یہ بات تسلیم کر سکتے ہیں کہ اس مذہب نے وہ ہم پرستی کے بہت سے تاریک عنصروں کو جو قرون سے اس جزیرہ نما پر چھائے رہ ہوئے تھے ہمیشہ کے لئے دفع کر دیا۔ اسلام کی صدائے جنگ کے آگے بُت پرستی و مہقود ہو گئی۔ خدا کی توحید۔ اُس کی غیر مری و صفات کاملہ اور بالخصوص اس کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کا مسئلہ جیسا کہ محمد (صلعم) کے جان و دل میں موجود تھا اُسی طرح آپ کے پیروؤں کے جان و دل میں بھی ایک زندہ دستور العمل بن گیا۔ اس مذہب کے قبول کرنے کی سب سے پہلی شرط یہ قرار دی گئی تھی کہ انسان کامل طور پر تابع و مرضی الہی ہو جائے (لفظ ”اسلام“ کا یہی مفہوم ہے) جن نیکیوں کا تعلق حسن معاشرے سے ہے وہ بھی موجود ہیں۔ اسلامی دائرہ کے اندر برادرانہ محبت کی تاکید کی گئی ہے۔“

”دینیوں کی حفاظت و حمایت کا اور غلاموں کے ساتھ رعایت اور پاسداری کے سلوک کا حکم دیا گیا ہے۔ مسکرات کی مانعت کی گئی ہے۔ اور دین محمدی اس اعلیٰ درجہ کی پرہیزگاری (ترک شراب خواری) کا فخر کر سکتا ہے جو کسی دوسرے مذہب

”میں موجود نہیں۔“  
ڈاکٹر مارکس ڈاؤس لکھتے ہیں:-

”مگر کیا محمد (صلعم) کسی معنی میں پیغمبر نہیں ہیں؟ درحقیقت آپ میں مرتبہ نبوت کے نہایت ہی ضروری خصائل میں سے دو خصلتیں پائی جاتی تھیں۔ آپؐ نے ذات باری کی رو بابت اس حقیقت کو دیکھ لیا جس کو آپ کے بنی نوع بشر نے نہیں دیکھا تھا اور در آپ کے دل میں اس حقیقت کی اشاعت کا ایسا قدرتی میلان تھا جو کسی کے روکے ہوئے نہیں سکتا تھا۔ اس پچھلی صفت کے اعتبار سے بنی اسرائیل کے دلیر پیغمبروں میں سب سے زیادہ دلاور پیغمبروں کے ساتھ آپ کو تشبیہ دی جاسکتی ہے۔ آپ نے راستی کی خاطر اپنی جان کو جو کھوں میں ڈالا۔ ساہا سال تک روز بروز دکھ اٹھائے اور آخر کار ”جلا وطنی، نقصان مال، اہل وطن کی بداندیشی اور دوستوں کی بے اعتباری“ کی تکلیفیں برداشت کیں، قصہ مخقر موت کے سوا اور جس قدر مصیبتیں کوئی شخص جھیل ”سکتا ہے، وہ سب آپ نے جھیلیں۔ اور موت سے بھی صرف اس لئے نجات پائی کہ ”اپنی جان بچا کر نکل گئے تھے۔“ بایں ہمہ آپ نے استقلال کے ساتھ اپنے پیغام کی منادی کی۔ کوئی رشوت۔ کوئی دھمکی، کوئی ترغیب آپ کو خاموش نہیں کر سکتی تھی۔ (آپ کا قول ہے کہ) ”اگرچہ یہ لوگ میرے مقابلہ میں سورج کو دائیں ہاتھ اور

(لوٹ صفحہ ۸۹) اہل اسلام کو باہر گردانہ محبت رکھنے کی بے شک تاکید کی گئی ہے۔ مگر غیر مسلموں کے ساتھ عدل و انصاف اور احسان و مروت کے برتاؤ کا بھی صاف طور پر حکم دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
لَا تَتَّبِعُوا مَنَ الْاَدْنٰی اِنَّ اَدْنٰی لَمْ یَقْبَلْ تِلْکُمْ فِی الدِّیْنِ  
وَلَمْ یُخْرِجْکُمْ مِّنْ دِیَارِکُمْ اَنْ یَّبْرُوْکُمْ وَتَقْسِلُوْا اَلْسِنَیْمَ  
اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِیْنَ اَمَّا یَسٰۤیَلُکُمُ اللّٰہُ عَنِ الدِّیْنِ  
فَاَنْتُمْ فِی الدِّیْنِ وَاَنْتُمْ مِّنْ دِیَارِکُمْ وَتَقْسِلُوْا  
عَلٰی اَخْرَاجِکُمْ اَنْ تَقُوْلُوْا مَنَ یَّبْرُوْکُمْ فَاُولٰٓئِکَ  
ہُمُ الظَّالِمُوْنَ (متحدہ ۶۰-آیات ۸-۹)

جو لوگ تم سے دین کی بابت نہیں لڑے اور جنہوں نے تم کو تمہارے گھر سے نہیں نکالا اُن کے ساتھ احسان کرنے اور منصفانہ برتاؤ کرنے سے اللہ تم کو منع نہیں کرتا۔ بیشک اللہ منصفانہ برتاؤ کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔ اللہ تم کو انہی لوگوں سے دوستی کرنے سے منع کرتا ہے جو تم سے دین کی بابت لڑے اور جنہوں نے تم کو تمہارے گھر سے نکالا اور تمہارے نکاتے میں مردودی اور جھٹس ان سے دوستی رکھے پس وہی لوگ ظالم کہیائے ہیں“ (متحدہ ۶۰-آیات ۸-۹) (مترجم)

”چاند کو بائیس ہاتھ میں لا کر رکھ دیں تو بھی میں اپنے مقصد کو ترک نہ کروں گی۔ توحید الہی کی منادی کے لئے آنحضرتؐ کا یہی استقلال اور اپنی دعوت پر یہی وثوق تھا جس پر اسلام کی بنیاد پڑی۔ بہت پرستوں میں آکر لوگ بھی موحد ہوئے ہیں مگر کسی نے ایک توی اور پانڈا ر مذہب توحید کی بنیاد نہیں ڈالی۔ آپ کا شرف و امتیاز بمقابلہ دیگر اشخاص ”کے یہ تھا کہ آپ نے لوگوں سے اس عقیدہ کے تسلیم کرانے کا عزم مصمم کر لیا تھا۔ . . .“

”اول تو آپ کا یہ دعوے کہ میں خدا کا پیغمبر ہوں۔ نہ صرف سچے دل سے تھا بلکہ جس معنی میں آپ خود اس کو سمجھتے تھے، غالباً اس معنی میں بھی صحیح تھا۔ آپ نے محسوس کیا کہ میرے دل میں خدا کی بابت ایسے خیالات ہیں جن کا قبول کرنا میرے گرد و پیش کے لوگوں کے لئے نہایت ضروری ہے اور آپ کو یقین تھا کہ یہ خیالات منجانب اللہ ہیں۔“

”اگرچہ ٹھیک طور پر ان کو الہام سے تعبیر نہ کر سکیں جیسا کہ ہم آئندہ بیان کریں گے۔ آپ کی درغلطی ہرگز اس بات میں نہ تھی کہ آپ نے یہ خیال کیا کہ مجھے خدا نے اپنا کلام سنانے اور ایک بہتر مذہب کے رائج کرنے کے لئے مامور فرمایا ہے۔ بلکہ وہ غلطی (نحوذ باللہ) یہ تھی کہ ”لوگوں سے رفتہ رفتہ اپنے آپ کو پیغمبر منوانے کے لئے آپ نے بالکل اُسی قدر زور دینا شروع کیا جس قدر کہ اُس حقیقت اعظم (توحید) کے قبول کرانے پر زور دیا تھا۔“

”وہ آپ اپنے اہل ملک کے لئے صرف اس معنی میں پیغمبر تھے کہ آپ نے توحید الہی کی منادی کی۔ مگر یہ اس امر کی کافی وجہ نہ تھی کہ آپ کل مذہبی معاملات میں اُن کے ”ہادی و رہنما“ ہونے کا دعوے کریں۔ اور جملہ امور میں، یہاں تک کہ رسولِ رحیمی (ملکی و جمہوری) معاملات میں اُن پر حکومت کے دعوے کی اتنی بھی وجہ نہیں تھی“ لے

لے ڈاکٹر ماکس ڈاؤس کی تحریر میں چند امور قابل غور ہیں:-

(اول) آنحضرتؐ صرف اس معنی میں پیغمبر ہیں کہ آپ نے توحید الہی کی منادی کی اور حیرت انگیز استقلال سے سخت سے سخت مصیبتیں جو ممکن ہیں برداشت کیں۔

(دوم) آپ کا دعویٰ پیغمبری سچے دل سے تھا۔ اور پیغمبری کا جو مفہوم آپ سمجھتے تھے۔ (دیکھو صفحہ ۹۲)

۔ . . وہی فاضل ڈاکٹر آگے چل کر اپنی کتاب ”محمدؐ بدھ اور مسیح میں لکھتا ہے :-

”مگر جب ہم اسلام کی خوبی اور بڑائی کا اندازہ کرتے ہیں تو رفتہ رفتہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ خاص ”امر جس پر ہم کو توجہ کرنی لازم ہے۔ وہ اس بات کی نینر کرنا ہے کہ ساتویں صدی میں عرب کو در اور بالعموم تمام دنیا کو اسلام سے کیا فائدہ پہنچا۔ میں خیال کرتا ہوں کہ کوئی شخص اس بات سے انکار نہ کرے گا کہ محمد (صلعم) کے ہم عصروں کے لئے آپ کا مذہب اُن تمام مذاہب پر ”جن کو وہ پہلے سے مانتے تھے بہت زیادہ فوقیت رکھتا تھا۔ اس مذہب نے اُن قبائل

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اُس لحاظ سے وہ دعویٰ صحیح تھا۔

(دسوم) مبت پرستوں میں جو لوگ موحّد گزرے ہیں اُن پر آنحضرتؐ کو فوقیت تھی کہ آپ نے ایک قومی اور پائدار مذہب توحید کی بنیاد ڈالی، اور اُن لوگوں کو یہ بات نصیب نہ ہوئی۔ (چہارم) اشاعت توحید کا جو قدرتی میلان آپ کے دل میں تھا اس کے اعتبار سے بنی اسرائیل کے دلیر ترین پیغمبروں میں آپ کا شمار ہو سکتا ہے۔ مگر آپ کے خیالات کو الہام نہیں کہہ سکتے۔ (پنچم) جتنا اصرار آنحضرتؐ نے توحید کے منوانے پر کیا تھا اتنا ہی اصرار اپنی نبوت کے منوانے کے لئے کرنے لگے۔ تمام مذہبی اور دنیوی معاملات میں اُن کے حاکم بن گئے اور یہی (بقول ڈاکٹر صاحب) آپ کی غلطی تھی +

امراول و دوم و سوم سے ہم کو اتفاق ہے، امر چہارم کا پہلا حصہ بھی مسلم ہے بلکہ واقعات کے لحاظ سے یہ کہنا زیادہ صحیح ہے کہ بنی اسرائیل کے دلیر ترین پیغمبروں سے بھی آنحضرتؐ کا درجہ بڑھا ہوا ہے۔ مگر ڈاکٹر صاحب کا یہ قول کہ ”ان خیالات کو الہام کہنا صحیح نہیں ہے“ اُن کے پہلے بیان کے بالکل متناقض اور سراسر خلاف ہے۔ صاحب موصوف کا آنحضرتؐ کے درجہ کو بنی اسرائیل کے بہترین انبیاء کے برابر تسلیم کرنا اور پھر یہ کہہ دینا کہ ”آپ ملہم من اللہ نہ تھے“ صاف لفظوں میں انبیاء سے بنی اسرائیل کی نبوت کا انکار بلکہ مطلق نبوت کی تکذیب ہے جو سراسر بیدینی ہے۔ ڈاکٹر مارکس ڈاؤس اور اُن کے ہنجیالوں پر افسوس ہے کہ حضرت ختمی مرتبت کے درجہ کو گھٹانے کے خیال میں دین و مذہب تک کو خیر باد کہہ دینے میں تامل نہیں کرتے۔ خا عتبس وایا اولی الا بصلا امر پنجم کا مطلب ہمارا یہ سمجھ میں نہیں آتا۔ کیا آنحضرتؐ لوگوں سے یہ کہتے کہ میری تعلیم تو الہی تعلیم ہے۔ اور تمام پیغمبر یہی تعلیم دیتے چلے آئے ہیں۔ مگر میں نبی نہیں ہوں میری تعلیم کو انوکھا میری نبوت کو نہ مانو؟ افسوس کہ ڈاکٹر صاحب اتنا بھی نہیں سمجھ سکتے کہ رسالت اور وحدانیت لازم و ملزوم ہیں۔ ایک دوسرے سے کسی حالت میں جدا نہیں ہو سکتیں اور توحید۔ نبوت۔ معاد ہر سہ ارکان مذہب (دیکھو صفحہ ۹۳)

”دکھیں میں نا اتفاقی چلی آتی تھی۔ باہم ملا دیا۔ اور قوم کی حالت کو ترقی دیکر دنیا کی مشہور طاقتوں میں سب سے مقدم طاقت بنادیا۔ اُس نے وہ کام کیا جس کے پورا کرنے سے مذہب عیسوی اور مذہب یہود بھی قاصر رہے تھے۔“

”یعنی بُت پرستی کو ہمیشہ کے لئے مٹا دیا۔ اور ایک معبود حقیقی کا خیال قائم کر دیا۔“

”اس مذہب کا جو اثر عرب پر ہوا۔ اس کو اپنی سبیل کے مسلمان مہاجرین نے صحیح صحیح اور درود انگیز طریقہ میں بیان کیا تھا۔ جب ان سے پوچھا گیا کہ تم کو کیوں نہ ملے“

”واپس بھیج دیا جائے۔ تو انہوں نے (جفر بن ابی طالب) اپنے مذہب کا حال اور اُن

”نوائید کا جو اس کی بدولت اُن کو حاصل ہوئے تھے۔ حسب ذیل بیان کیا تھا :-

”اے بادشاہ! ہم جہالت و وحشت میں ڈوبے ہوئے تھے۔ ہم بتوں کو پوجتے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) یکساں ضروری ہیں۔

علیٰ ہذا القیاس یہ اعتراض کہ آنحضرتؐ نے کل مذہبی معاملات میں قوم کے ہادی ہونے کا کیوں دعویٰ کیا؟ ڈاکٹر مارکس ڈاؤس جیسے فاضل شخص کی طرف سے نہایت حیرت انگیز اور تعجب نیز ہے۔ کیا ڈاکٹر صاحب یہ چاہتے ہیں کہ آنحضرتؐ صرف توحید کا و غط فرماتے اور دیگر مذہبی اصول و فروع سے جن کا توحید الہی سے نہایت گہرا تعلق ہے قطع نظر کرتے مثلاً ”خدا ایک ہے“ اتنا کہہ کر خاموش ہو جاتے۔ اور معاد کا ذکر زبان پر نہ لاتے۔ لفظ ”توحید“ لوگوں کو سکھا دیتے، مگر دعاء، مناجات، حمد و ثنا اور عبادت الہی وغیرہ لوازمات توحید کو لوگوں کی رائے پر چھوڑ دیتے؟ الغرض یہ اعتراض اس قدر رکیک ہے کہ اُس کے رد کرنے کی ضرورت نہیں۔

اسی طرح اخلاق تمدن، سیاست وغیرہ دنیوی معاملات میں آنحضرتؐ کا لوگوں کو ہدایت کرنا بھی بالکل حق بجانب تھا کیونکہ دین و دنیا دو جدا جدا چیزیں ہیں بلکہ ایک ہی قانون کے دو مختلف شعبے ہیں۔ اس لئے یہ بات کسی طرح ممکن نہ تھی کہ آنحضرتؐ ہدایت کے صرف مذہبی پہلو کو لیتے تھے دنیوی پہلو کو جو اُسی قدر ضروری ہے غلط فہم کرتے تھے۔ محض معترض کے یہ اعتراضات نہایت رکیک۔ شبک اور بے وقعت ہیں۔ (مترجم)

لے یہ بات تفصیلات اسلام کی ایک زبردست شہادت اور بدیہی دلیل ہے جس کا ڈاکٹر ڈاؤس کو چاروں جانباً اقرار کرنا پڑا۔ اسلام کی اس خوبی کو تسلیم کرنے کے بعد اسی منہ سے اُس پر اعتراض کرنا۔ یا مسیحیت اور یہودیت کو اُس پر ترجیح دینا نہایت عجیب بات ہے۔ (مترجم)

دہتھے، ہم مردار کھاتے تھے، زنا کاری کے مرتکب ہوتے تھے، صلہ رحم اور حقوق ہمسایہ  
 ”اور ممانداری کے فرائض کا لحاظ نہ رکھتے تھے، ہم کوئی قانون اس کے سوا نہیں جانتے  
 ”تھے کہ جس کی لاپٹی اس کی بھینس۔ جب کہ خدا نے ہم لوگوں میں ایک پیغمبر بھیجا جس  
 ”کی راست بازی، دیانت داری اور عفت سے ہم لوگ واقف تھے اور  
 ”اس نے ہم کو توحید کی طرف دعوت کی اور یہ تعلیم دی کہ اُس کے ساتھ کسی خدا  
 ”کو شریک نہ کریں۔ اُس نے ہم کو بُت پرستی سے منع کیا۔ اور سچ بولنے۔ امانتوں  
 ”کا لحاظ رکھنے۔ رحم کرنے۔ دوسروں کے حقوق کا خیال رکھنے۔ اپنے رشتہ داروں سے  
 ”محبت رکھنے۔ کمزوروں کی حفاظت کرنے۔ بدی سے باز رہنے اور تمام شرارتوں سے  
 ”پنچنے کی تاکید ہے۔ اس نے ہم کو نماز پڑھنے۔ زکوٰۃ دینے اور روزے رکھنے  
 ”کی تعلیم دی۔ اور چونکہ ہم نے اس کی تصدیق کی اور اس کا حکم مانا اس لئے ہم پر  
 ”ظلم کیا گیا۔ ہم کو وطن سے بے وطن کیا گیا۔ یہاں تک کہ ہم آپ کی حفاظت میں  
 ”آئے ہیں۔“ (ابن ہشام صفحہ ۲۱۹)۔

مگر ڈاکٹر مارکس ڈاؤس اور سر ولیم میور کی رایوں کا حال معلوم کرنے کے  
 بعد اب ہم کو اس طرف توجہ کرنی چاہیے کہ ریویرنڈ سٹیفنسنز محمد (صلعم) کی نسبت  
 کیا رائے رکھتے ہیں :-

”محمد (صلعم) کا مقصد یہ تھا کہ اپنے ہموطنوں یعنی عربوں میں اُس خالص عقیدہ کو زندہ کیا  
 ”جائے، جو ان کے جد اعلیٰ ابراہیم کا تھا۔ جس طرح موسیٰ نے اپنے ہموطنوں  
 ”یعنی یہودیوں میں اس کو زندہ کیا تھا۔ اس مقصد میں آپ کو بہت بڑی حد تک کامیابی  
 ”ہوئی۔ آپ نے بُت پرستی کے ایک منتشر انبار کے عوض میں خالص توحید کا عقیدہ  
 ”و قائم کیا۔ اپنے ہموطنوں کی بعض نہایت ہی بد عادتوں کو موقوف کرایا۔ اور بعض کو تبدیل

۱۵ ”محمد۔ مبدع اور سچ“ از مارکس ڈاؤس ڈی۔ ڈی صفحہ ۱۔ ۱۹۔ ۱۱۹۔

”دکھا۔ آپ نے لوگوں کے اخلاقی معیار کو بالعموم بلند کیا اور ان کی تمدنی  
 ”و حالت کو ترقی دی۔ اور ایک بخیدہ اور معقول طریق عبادت جاری کیا  
 ”آخر کار آپ نے اس ذریعہ سے بہت سے وحشی اور آزاد قبیلوں کو چھٹ  
 ”کی طرح ادھر ادھر اٹھتے پھرتے تھے باہم ملا کر ایک ٹھوس ملکی جماعت کی شکل میں  
 ”تشکل کیا۔ جو دنیا کی سلطنتوں کو اپنی حکومت اور عقیدہ کا تابع فرمان بنانے کے لئے  
 ”ایسی ہی آمادہ و سرگرم تھی جیسے کہ بنی اسرائیل ملک کنعان کے فتح کرنے کے لئے تھی۔  
 ”قرآن بکرات و مہرات اور بڑے پُر زور الفاظ میں ان فرائض کی بھی تاکید کرتا ہے  
 ”کہ ابن السبیل اور یتیم پر مہربانی کریں اور غلاموں کے ساتھ اگر وہ  
 ”مسلمان ہو جائیں۔ اُسی عزت اور لحاظ کا برتاؤ کریں جو مسلمانوں کے لئے سزاوار  
 ”ہے۔ اور انے حیوانات پر رحم کرنے کا فرض بھی فراموش نہیں کیا گیا۔ اور یہ  
 ”بات مشکوٰۃ اری سے قبول کرنی چاہیے کہ دین محمدی اور بڑھ مذہب بھی بیماریوں  
 ”اور دیوانوں کے دارالشفاء اور دارالجمانین قائم کرنے کی عہدت میں مذہب عیسوی  
 ”ور کے ساتھ شریک ہے۔

”محمد (صلعم) کے زمانہ میں جو بُرائیاں عرب میں نہایت ہی کثرت سے پھیلی ہوئی  
 ”تھیں اور جن کو قرآن مجید نے نہایت ہی سختی سے قابل ملامت قرار دے کر ان  
 ”کی قطعی ممانعت کی ہے۔ وہ یہ تھیں۔ شراب خواری۔ بے تعداد حرمین  
 ”دکھ میں ڈال لینا، اور کثرت ازدواج۔ دختر کشی۔ بیابانہ قمار بازی  
 ”غلامانہ سود خواری، سحر و کمانت کے فنون باطلہ، ان میں سے بعض  
 ”بہر سوس کی موت و فی اور بعض کے اثر کی کمی، عربوں کے اخلاق میں ایک بڑی ترقی  
 ”دہی۔ اور مصلح (آنحضرت ص) کے جوش اور اثر کی ایک معزز و منفرد شہادت ہے۔  
 ”دختر کشی اور شراب خواری کا کُلّی انسداد آپ کے کام کی سب سے

در زیادہ نمایاں فتح ہے،

یہی معزز مصنف جس کی عبارت سے اوپر اقتباس کیا گیا ہے۔ آگے چل کر یہ بھی لکھتا ہے۔

”و سب سے پہلے یہ بات آزادی کے ساتھ ضرور تسلیم کرنی چاہیے کہ محمد صلعم، اپنی قوم کے بڑے محسن تھے۔ آپ ایسے ملک میں پیدا ہوئے تھے جہاں ملکی نظام، معقول اعتقاد اور خالص اخلاق سے لوگ ناواقف نہ تھے۔ آپ نے ان تینوں باتوں کا دلاں رواج دیا۔ اور اپنی عقل کامل کی ایک ہی کوشش سے اپنے ہموطنوں کی ملکی حالت، مذہبی اعتقاد اور اخلاقی عادت کی اصلاح کر دی۔ بہت سے آزاد قبیلوں کی جگہ آپ نے ایک قوم چھوڑی۔ بہت سے معبودوں اور بہت سے خداوندوں کے باطل عقیدہ کی بجائے آپ نے ایک تقا و مطلق مگر رحمان و رحیم خدا کا معقول عقیدہ قائم کیا۔ لوگوں کو تعلیم دی کہ وہ اس خیال کے ساتھ زندگی بسر کریں کہ وہ وجود مطلق و ہر دم ہمارا حافظ و نگہبان ہے۔ اُسی کو نیکیوں کا جزا دینے والا سمجھیں اور اُسی کو درہوں کا سزا دینے والا سمجھ کر اس سے ڈریں۔ بہت سی قابل نفرت اور وحشت انگیز رسمیں جو آپ کے زمانہ تک عرب میں رائج تھیں اُن پر آپ نے زبردست حملہ کیا۔ اُن کو تبدیل کیا اور اُن کا انسداد کیا۔ او با نشانہ بدکاری کی بجائے تعدد از دواج کا ایک با احتیاط اور با ضابطہ اصول منضبط کیا گیا۔ اور دختر کشی کی رسم کا مکمل مینہ انسداد کیا گیا۔ جب اسلام نے عرب کی حدود سے پرے رفتہ رفتہ اپنی فتوحات کو پھیلاتا شروع کیا تو بہت سی وحشی

۱۔ مسیحیت اور اسلام، بائبل اور قرآن، از ریورنڈ ڈبلیو۔ آر۔ ڈبلیو سٹیفنز صفحات ۹۴-۱۰۴۔

۱۱۲۔ مطبوعہ لندن ۱۸۷۷ء۔



”قومیں بھی جن کو اسلام نے جذب کر لیا تھا اُسی طرح اُس کی برکتوں میں شریک ہو گئیں۔  
 ”ترک۔ انڈین۔ حبشی اور مور (افریقہ کے شمالی ساحل کے باشندے) اس  
 ”بات پر مجبور ہوئے۔ کہ اپنے بتوں کو اُٹھا کر پھینک دیں اپنے زندانہ رسم و رواج  
 ”کو خیر باد کہیں۔ خدا سے واحد کی پرستش۔ شایستہ طرز عبادت اور ایک  
 ”باقاعدہ طرز معاشرت کی طرف رجوع کریں۔ اہل فارس جو زیادہ تر ہندو  
 ”شایستہ تھے اُن کا عقیدہ بھی صاف اور خالص ہو گیا۔ اور انہوں نے اسلام سے  
 ”یہ بات سیکھ لی کہ نیکی و بدی (یزدان و اہرمن) دو ہمسرتو تیں نہیں ہیں۔ بلکہ حق اور  
 ”ناحق دونوں ہی ایک حکیم اور قدوس حاکم کے یکساں زیر فرمان ہیں جو آسمان و  
 ”زمین کی تمام چیزوں پر حکمرانی کرتا ہے۔

”پس وحشی قوموں کے لئے خاصۃً یعنی وہ قومیں جو کم و بیش ایسی حالت میں تھیں۔  
 ”جیسی محمد (صلعم) کے زمانہ میں خود عرب کی حالت تھی، ایسی قومیں جو آجکل افروقی تو ہو  
 ”کی سی حالت رکھتی ہیں، جن میں یا تو تمدن بالکل نہیں یا برائے نام ہے، اور جو  
 ”معقول مذہب سے بے بہرہ ہیں۔ ہاں بیشک ایسی قوموں کے لئے اسلام ایک  
 ”برکت ہے جو اُن کو ظلمت سے نور کی طرف اور طاعوت کی طاقت سے خدا  
 ”کی طرف لاتا ہے“ لے

۳۴۔ آنحضرتؐ کے مخالف آپ کی رسالت کے خلاف جو کچھ کہہ سکتے ہیں وہ یہ

آنحضرتؐ کی نسبت	دعویٰ ہے کہ مدینہ میں پہنچ کر آپ کی حالت میں اخلاقی
جھوٹے اتہامات	زوال آ گیا تھا۔ جب آپ کی عمر کا زمانہ پچیس سال سے

لے مسیحیت اور اسلام۔ بائبل اور قرآن“ از ریورڈ ڈبلیو۔ آر۔ ڈبلیو سیٹیفنر صفحات ۱۲۹-۱۳۰۔  
 مطبوعہ لندن ۱۸۷۷ء۔

لے ہم فوراً تسلیم کر سکتے ہیں کہ اول اول محمد (صلعم) کو اس امر کا یقین تھا یا آپ نے اس یقین  
 کی طرف اپنے تئیں مائل کیا تھا کہ آپ کے الہامات من اللہ ہیں۔ آپ کی زندگی کے (دیکھو صفحہ ۹۸)

زیادہ گزر چکا۔ اور آپ پندرہ سال سے زیادہ عرصہ تک داعی اسلام کی حیثیت سے ایک مقدس زندگی بسر کر چکے جس پر کوئی الزام نہیں لگایا جاسکتا تو اس کے بعد آپ کے مخالف قیام مدینہ کے زمانہ میں آپ پر ہیر حمی اور ہواپرستی کا الزام لگاتے ہیں۔ یہ اخلاقی داغ (بر تقدیر تسلیم) پیغمبر یا رہنما ہر (مصلح) کے منصب کے مُنافی نہیں ہیں۔ اگر کوئی پیغمبر پچاس سال سے بھی زیادہ عرصہ تک اعلیٰ ترین

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) زمانہ قیام مکہ میں ذاتی اغراض یا نا واجب مقاصد کا درحقیقت کوئی نشان نہیں مل سکتا، جس سے اس نتیجہ کو غلط قرار دیا جاسکے۔ مگر میں پیغمبر (صلعم) کی وہی حیثیت تھی جس کے وہ مدعی تھے، یعنی محض ناصح بالشر و نذیر۔ وہاں آپ ایک ایسی قوم کے معلم تھے جو آپ کو لغت و حقارت سے دیکھتی تھی، آپ کی تعلیم کو قبول نہیں کرتی تھی، اور آپ کی مخالفت کرتی تھی۔ اور ظاہر ہے کہ ان لوگوں کی اصلاح کے سوا آپ کا کوئی اور مقصد نہ تھا۔ ممکن ہے کہ محمد (صلعم) نے اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے صحیح وسائل بہم پہنچانے میں (معاذ اللہ) غلطی کی ہو۔ مگر اس امر میں شک و شبہ کرنے کی کافی وجہ نہیں ہے کہ آپ نے اُن وسائل کو نیک نیتی سے اور سچے مقصد کے حاصل کرنے کے لئے استعمال کیا۔

مگر مدینہ میں یہ نظارہ بالکل بدل جاتا ہے۔ یہاں دنیوی حکومت و اقتدار اور ذاتی جاہ و مال کے حاصل ہونے کا خیال پیغمبر (صلعم) کی زندگی کے مقصد اعظم (یعنی وعظ و ہدایت) کے ساتھ شامل ہو گیا۔ اور یہ دنیوی مقاصد بھی بالکل اسی وسیلہ سے طلب اور حاصل کئے گئے۔ آنحضرت ص کے پولیٹیکل (سیاسی) طرز عمل کو صحیح قرار دینے کے لئے بالکل ایسے ہی آزادانہ آسانی پیغام آنے لگے، جیسے مذہبی احکام کے لئے آئے تھے۔ خدا سے قنادر مطلق کی اجازت اور منظور کی جیسے سے جنگیں کی گئیں، کُل کے کُل آدمیوں کو قتل کیا گیا اور مالک مقتدرہ کو اپنی قلمرو میں شامل کیا گیا نہیں، بلکہ اس سے بھی زیادہ حقیر کاموں کو نہ صرف قابل معافی قرار دیا گیا، بلکہ خدا سے تعالیٰ کی ادعائی منظور یا حکم کے ذریعہ سے اُن کی ترغیب دی گئی۔ ایک خاص (الہی) فرمان پیش کیا گیا جس کی رو سے محمد (صلعم) کو دو چند تعداد ازواج کی اجازت دی گئی۔ ایک قطعی کنیز ماریدہ کا قابل الزام معاملہ ایک جُدا کا صورت میں حق بجانب قرار دیا گیا۔ اور اپنے پیرو مشتبہ اور دلی دوست کی زوجہ کو اپنے نکاح میں لانے کی خواہش ایک الہامی پیغام کا مضمون تھا جس میں خدا نے پیغمبر کے مذہب اور پس و پیش کرنے پر تنبیہ و تہدیر کی ہے۔ طلاق کی اجازت دی گئی ہے اور آنحضرت ص کی اُن خواہشوں کے پورا کرنے کے لئے جو شان تقدس کے خلاف تھیں، نکاح کا حکم صادر ہوا ہے۔ (ان اجتہادات اور نفواعت اشارات کے مفصل اور مدلل جوابات علماء اسلام کی تصانیف میں موجود ہیں مصنف مرحوم نے بھی مختصر جواب دیا ہے، (دمتہ جم) (میدو صاحب کی سیرت محمدی جلد ۱ صفحہ ۳۱۷-۳۱۸ مطبوعہ ۱۳۰۶ھ) لے صفحہ ۹۹۔ لے بر صفحہ ۱۰۱

اخلاقی اصول کے موافق زندگی بسر کرے اور پرمہیزگاری اور اعلیٰ درجہ کی معاشرت کا ایک بے مثل و بے نظیر نمونہ پیش کرے یا بعبارت دیگر جب کہ وہ پیغام الہی کو وفاداری کے ساتھ پہنچائے، صداقت اور دیانت سے مذہبی اصلاح کا وعظ سُنائے اور اُس کے مواعظ کی عظمت و فوقیت الہی صمد کے نشانات اپنے اندر رکھتی ہو، تو اس بات کا مضائقہ نہیں کہ خاص حالتوں

لے (از صفحہ ۹۰) مگر ایک دیانت دار مؤرخ کے لئے ضروری ہے کہ وہ کسی شخص کی نصیحت کے تاریک پہلوؤں کی بھی ایسی تصویر کھینچے۔ جیسی کہ روشن پہلوؤں کی۔ جو دشمن بروقت اطاعت قبول کرنے سے قاصر رہتے تھے اُن کے ساتھ آنحضرتؐ کے برتاؤ میں عالی ہستی یا تحمل کا نقشہ کہیں نظر نہیں آتا تھا۔ قریباً جو جنگ بدر میں مقتول ہوئے تھے اُن کی لاشوں پر کھڑے ہو کر آپؐ نے وحشیانہ خوشی کے ساتھ بڑی سُرّت ظاہر کی (وحشیانہ خوشی نہیں بلکہ بہت کچھ رنج ظاہر کیا ملاحظہ ہو ابن ہشام صفحہ ۴۵۳) اور تعدد قیدی جو سوائے اس جرم کے کہ آنحضرتؐ کی نبوت میں شک رکھتے تھے اور آپؐ سے ملی مخالفت رکھتے تھے اور کسی جرم کے مجرم نہ تھے، دیدہ و دانستہ آپؐ کے حکم سے نہ تیغ کئے گئے۔ شاہراؤں و خیبر کنارہ بن ربیع کے ساتھ اول تو اس غرض سے کہ وہ قبیلہ کے خزانوں کا پتہ بتائے، سخت بیرحمی کی گئی۔ بعد ازاں اس کو مح اس کے عم زاد بھائی کے اس بہانے سے کہ انہوں نے خزانوں کو چھپا دیا ہے، قتل کیا گیا۔ اور اُس کی بیوی صفیہ کو غارت خانے کے خیمہ میں قید کر کے لائے۔ محمد (صلعم) نے مدینہ کے دو سالم یہودی قبیلوں (بنو نضیر اور بنو قینقاع) پر جلا وطنی کا حکم صادر فرمایا اور ایک تیسرے قبیلہ کی عورات و اطفال مثل اُس کے پڑوسیوں کے قیدی بنا کر وطن سے دور فروخت کئے گئے اور اُن کے (بنو قریظہ) جسکی تعداد کئی سو تھی آنحضرتؐ کی آنکھوں کے سامنے سخت بے رحمی سے قتل کئے گئے۔ (اس قول کی تردید کے لئے ابن ہشام صفحہ ۴۸۸ ملاحظہ ہو)۔

محمد صلعم نے زمانہ شباب میں اپنی قوم کے لوگوں میں "اھیین" کا معرزلقب حاصل کیا تھا مگر بعد میں اپنے دوستوں کے حق میں خواہ کتنا ہی زیادہ راستناری اور نیک بیتی کا برتاؤ آپؐ نے کیا ہو تاہم دشمنوں کے ساتھ وحشیانہ و فاسقانہ رویہ کی کمی نہ تھی (کَبُرَتْ کَلِمَةُ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ اَنْ يَقُولُوْنَ اِسْکَلْنَا بَا۔ مترجم)۔ دفاعانہ ملی کا حملہ جو مقام نخلہ کیا گیا۔ اور یہ وہ مقام ہے کہ قریش کے ساتھ باہمی جنگ میں پہلی خونریزی یہیں ہوئی ہے۔ اگرچہ اول اول آنحضرتؐ نے اس حملہ سے اپنی بے تعلقی ظاہر کی، کیونکہ اس میں عرب کے مقدس و ستورات کی قابل نفرت خلاف ورزی کی گئی تھی مگر آخر کار ایک ادب جانی المام کے ذریعہ سے اس عمل کو حق بجانب قرار دیا گیا۔ پیغمبرؐ نے (ملاحظہ ہو صفحہ ۱۱۰)

اخلاقی اصول کے موافق زندگی بسر کرے اور پرمیتر گارمی اور اعلیٰ درجہ کی معاشرت کا ایک بے مثل و بے نظیر نمونہ پیش کرے یا بعبارت دیگر جب کہ وہ پیغام الہی کو وفاداری کے ساتھ پہنچائے، صداقت اور دیانت سے مزین و اصلاح کا وعظ سُنائے اور اُس کے مواعظ کی عظمت و فوقیت الہی صمد کے نشانات اپنے اندر رکھتی ہو، تو اس بات کا مضائقہ نہیں کہ خاص حالتوں

لے (از صفحہ ۹) مگر ایک دیانت دار مؤرخ کے لئے ضروری ہے کہ وہ کسی شخص کی خصلت کے تاریک پہلوؤں کی بھی ایسی تصویر کھینچے۔ جیسی کہ روشن پہلوؤں کی۔ جو دشمن پر وقت اطاعت قبول کرنے سے قاصر رہتے تھے اُن کے ساتھ آنحضرتؐ کے برتاؤ میں عالی ہمتی یا تحمل کا نقشہ کس نظر نہیں آتا تھا۔ قریش جو جنگ بدر میں مقتول ہوئے تھے اُن کی لاشوں پر کھڑے ہو کر آپؐ نے وحشیانہ خوشی کے ساتھ بڑی سُرّت ظاہر کی (وحشیانہ خوشی نہیں بلکہ بہت کچھ رنج ظاہر کیا ملاحظہ ہوا بن ہشام صفحہ ۴۵۳) اور متعدد قیدی جو سوائے اس جرم کے کہ آنحضرتؐ کی نبوت میں شک رکھتے تھے اور آپؐ سے ملکی مخالفت رکھتے تھے اور کسی جرم کے مجرم نہ تھے، دیدہ و دانستہ آپؐ کے حکم سے تہ تیغ کئے گئے۔ شاہنشاہِ دُخسیر کنانہ بن ربیعہ کے ساتھ اول تو اس غرض سے کہ وہ قبیلہ کے خزانوں کا پتہ بتائے، سخت بیرحمی کی گئی۔ بعد ازاں اس کو مح اس کے عم زاد بھائی کے اس بہانے سے کہ انہوں نے خزانوں کو چھپا دیا ہے، قتل کیا گیا۔ اور اُس کی بیوی صفیہ کو فاحش کے خیمہ میں قید کر کے لائے۔ عمر (صلعم) نے بدرینہ کے دو سالم یہودی قبیلوں (بنو نضیر اور بنو قینقاع) پر جلا وطنی کا حکم صادر فرمایا اور ایک تیسرے قبیلہ کی عورات و اطفال مثل اُس کے پڑوسیوں کے قیدی بنا کر وطن سے دور فروخت کئے گئے۔ اور اُن کے (بہرِ فزنیہ) جسکی تعداد کئی سو تھی آنحضرتؐ کی آنکھوں کے سامنے سخت بے رحمی سے قتل کئے گئے۔ (اس قول کی تردید کے لئے ابن ہشام صفحہ ۴۸۴ ملاحظہ ہو)۔

مجرم صلعم نے زمانہ شباب میں اپنی قوم کے لوگوں میں "احیین" کا معرِز لُقب حاصل کیا تھا مگر بعد میں اپنے دوستوں کے حق میں خواہ کتنا ہی زیادہ راستبازی اور یک پٹئی کا برتاؤ آپؐ نے کیا ہو تاہم دشمنوں کے ساتھ وحشیانہ و فاجر و فریب کی کمی نہ تھی (کَبْرَتُ کَلِمَةٍ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ اَنْ يَقُولُوْنَ اِکْلَانِیْ بَا۔ مترجم)۔ دغا بازی کا علم جو ہتمامِ محلہ کیا گیا۔ اور یہ وہ مقام ہے کہ قریش کے ساتھ باہمی جنگ میں پہلی خونریزی یہیں ہوئی ہے۔ اگرچہ اول اول آنحضرتؐ نے اس حملہ سے اپنی بے تعلقی ظاہر کی، کیونکہ اس میں عرب کے مقدس و ستورات کی قابلِ نفرت خلاف ورزی کی گئی تھی مگر آخر کار ایک اوجائی المام کے ذریعہ سے اس عمل کو حق بجانب قرار دیا گیا۔ پیغمبرؐ نے (ملاحظہ ہو صفحہ ۱۱)

پیش کر کے اپنے آپ کو بالکل اسی طرح حق بجانب قرار دے جس طرح وہ خالص تر مسائل الہیات اور اعلیٰ تر اصول اخلاق کی تعلیم کے وقت کرتا ہے جس تعلیم کے لئے وہ منجانب اللہ مامور ہوتا ہے اُس وقت اور اسی وقت سے ہم اس کو ریاکار کہیں گے اور اپنی عیش پرستی کی غرض سے خدا کے نام پر جھوٹ بنانے کی

دقیقہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ”اس کتاب کے پڑھنے والے کو معلوم ہو جائیگا کہ بُت پرستی کا چراغ گل کرنے اور دنیا میں مذہب اور نیکی کو ترقی دینے کی سرگرم خواہش کے ساتھ ساتھ پیغمبر (صلعم) کے دل میں نفس پرستی کا انہماک پیدا ہو گیا تھا، یہاں تک کہ آخر کار اپنے آپ کو محبوب الہی قرار دیکر اخلاق کی صریح خلاف ورزی میں الہامات الہی کے ذریعہ سے اپنے تئیں حق بجانب سمجھا۔ وہ اس بات پر بھی غور کر گیا کہ محمد (صلعم) کی طبیعت جہاں اس قدر مہربان اور نرم واقع ہوئی تھی کہ آپ (بوجہ رقت قلب کے) رونے والوں کے ساتھ خود رونے لگتے تھے۔ اور اپنے اصحاب کے ساتھ دوستی و محبت میں بلا تامل ایثار کو کام فرما کر آپ نے اُن کے دلوں کو تسخیر کر لیا تھا۔ وہاں بے رحمی اور دغا بازی سے مخالفوں کے قتل ہونے پر آپ غوشی کا اظہار بھی کر سکتے تھے، ایک سالم قبیلے کے قتل ہو جانے کو بغیر شوق طاحنہ کر سکتے تھے اور بیگناہ شیر خوار بچے کو دوزخ کی آگ میں بے رحمی سے ڈال سکتے تھے، (کذب محض اور بہتان صریح و مفرح) (میر صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۳۲۲ - ۳۲۳)۔

۷ (حاشیہ صفحہ ۹۰) معاشرت خانداری میں مجزایہ امراہم کے آنحضرتؐ کی روش قابل تقلید تھی بحیثیت ایک خاوند کے آپ کی محبت اور جاں نثاری بدرجہ کمال تھی، مگر بعض اوقات حسد کے لگ بھگ پہنچ جاتی تھی۔ بحیثیت ایک والد کے آپ محبت اور رفیق تھے۔ کہا جاتا ہے کہ زمانہ شباب میں آپ نے نیکی اور پارسائی کی زندگی بسر کی۔ ۲۵ سال کی عمر میں آپ نے ایک چالیس سال کی بیوہ سے نکاح کیا۔ اور ۲۵ سال تک آپ صرف اُسی ایک زوجہ کے دفا و دشوہ رہے۔ تاہم یہ عجیب بات ہے کہ قرآن مجید کی جن سورتوں میں جو ریاں سیہ چشم کا، جو مومنوں کے لئے فردوس میں بھی گئی ہیں دلکش طرز سے نقشہ کشی گئی ہے، اُن میں اکثر اسی زمانہ میں ترتیب دی گئی ہیں۔ خدیجہؓ کے انتقال سے تھوڑے عرصہ بعد پیغمبرؐ نے دوسرا نکاح کیا، مگر جب آپ چوٹ برس کی پختہ عمر کو پہنچ گئے اُس وقت آپ نے (اُم المؤمنین) سوڈ کی موجودگی میں عاقلہ سے جو ابھی بچی تھی نکاح کر کے کثرت ازدواج کی خوفناک آزمائش شروع کی۔ ازدواج کی قدرتی حدود سے ایک دفعہ تجاوز کرنے کے بعد آنحضرتؐ اُس قوی جذبہ سے بے آسانی مغلوب ہو گئے جو عورات کے لئے آپ کے دل میں تھا۔ چھپن سال کی عمر میں آپ نے خضہ سے اور اگلے سال ۶۲ھ میں یکے بعد دیگرے زینب بنت خدیجہ اور ام سلمہ سے نکاح کیا۔ مگر آپ کی (دیکھو صفحہ ۹۶)

بابت ہم اس کو بڑے کفر کا مرتکب سمجھیں گے۔

مگر اول تو آنحضرتؐ کی اخیر عمر کے چھ سات سال کے زمانہ میں سے صرف تین سال کا زمانہ ایسا ہے جس میں مخالفین بعض واقعات پر اپنی غلط فہمی سے سیرجی اور ہوا پرستی کے الزامات لگاتے ہیں۔ باقی ماندہ زمانہ کی بابت کوئی الزامات لگائے جائیں تو وہ سراسر لغو اور جھوٹے ہیں۔ دوسرے اگر بالفرض ان کا وقوع میں آنا (بزرع محض) ثابت ہو بھی سکے تو یہ تو ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا۔ کہ ان ادعائی بے رحیموں یا صریح مخالف اخلاق افعال کی بابت آنحضرتؐ نے اپنے آپ کو حق بجانب قرار دیا ہو۔ اور یہ کہا ہو کہ ان پر عمل کرنے کے لئے مجھے خدا نے حکم یا منظوری دیدی ہے۔ قتل کے الزامات اور اسیران جنگ وغیرہ کے ساتھ بیرحمیاں اور مکروہ دفاع کے ادعائی الزامات جو سرولیم پور نے شمار کئے ہیں، اُن کی میں نے تحقیق کی ہے، اور اصل کتاب (تحقیق الجہاد) میں اُن کا ابطال کیا ہے۔ دیکھو فقرات ۲۲-۵۲-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱

سرولیم میور نے تو یہ بیان نہیں کیا کہ آنحضرتؐ نے اپنے دشمنوں کے ساتھ  
بیرحیاں کرنے میں جن کا میور صاحب کو دعویٰ ہے، خدا کی طرف کسی خاص الہام  
یا منظوری حاصل کر کے اپنے تئیں حق بجانب قرار دیا، تاہم رپورٹڈ مسٹر ہیوز  
جن کی کتاب کی بابت کہا گیا ہے کہ اس میں ایک بہینفل خوبی یہ ہے کہ وہ صحیح  
ہے، لکھتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے قرآن میں خدا کا حکم حاصل کر کے ایسا کیا تھا۔  
وہ لکھتے ہیں :-

”پیغمبر عرب کے سب سے بڑے حاجی بھی اس امر کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ  
”مُہدینب اور صاویہ قبطنیہ کا معاملہ آپ کے نام پر ایک ایسا داغ ہے جو  
”مٹ نہیں سکتا، آپ ایک دو مرتبہ اپنی بہترین فطرت پر جس کا میدان عفو اور مہربانی  
”کی طرف تھا قائم نہ رہے۔ اپنے ذاتی دشمنوں کو سزا دینے میں ایک دو مرتبہ بیرحمی کا  
”اظہار کیا۔ آپ سے (نحوذ باللہ) یہ بھی غلطی ہوئی کہ کئی مرتبہ اپنے شدید دشمنوں  
”کے قتل پر بے پروائی ظاہر کی مگر کوئی قابل اطمینان توجیہ یا تائید اس امر کی بابت  
”نہیں کر سکتے کہ یہ تمام کام قرآن میں فرضی منظوری لینے کے بعد عمل میں لائے گئے۔  
یہ ہے ”بے مثل صحت“ مسٹر ہیوز کی کتاب کی یہاں میرے لئے اس بات  
کا اعادہ غیر ضروری ہے کہ ان میں سے کوئی بیان نہ تو صحیح ہے اور نہ  
امر واقعہ ہے، اور نہ آنحضرتؐ نے کسی امر کی بابت یہ دعویٰ کیا کہ قرآن میں  
خداے تعالیٰ کی منظوری سے میں نے اُس پر عمل کیا ہے۔  
آنحضرتؐ کی خصلت کی بابت رپورٹڈ مارکس ٹاؤس لکھتے ہیں :-

”لے دیکھو کتاب محمد و دین محمدی از مسٹر آر باسور تھ اسمتھ ایم۔ اے اسسٹنٹ ماسٹر ہیرو سکول۔  
”لے ”دین محمدی پر نوٹ (یادداشتیں)“ از رپورٹڈ ٹی۔ پی۔ ہیوز مشنری اتھناتان پشاور طبع دوم صفحہ ۱۷  
مطبوعہ لندن ۱۸۶۷ء۔“

» یدیمعامل آپ کی کثرت ازدواج کی وجہ سے پیچیدہ نہیں ہوا اور نہ آپ کی گاہ گاہ ہوا  
 » پرستی کی وجہ سے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب آپ سے کوئی ناپسندیدہ فعل (نعوذ  
 » بِاللّٰہ) سرزد ہوا تو آپ نے اپنے ادّعاء الہامات سے جواب قرآن کے اندر بہ حیثیت  
 » جزو قرآن مندرج ہیں، اپنے چال چلن کی حمایت کی۔ جب آنحضرت م کی ازدواج نے  
 » آپ کی بیقاعدگیوں پر واجبی شکایت کی تو آپ نے اس الہام کے ذریعے سے کہہ دیا  
 » مجھے متعذ نکاحوں کی رخصت دی ہے انہیں خاموش کر دیا۔ حالانکہ خود ہی اُس کو  
 » ناجائز قرار دے کر مانعت کر چکے تھے۔ جب آپ نے ایک عورت سے جو آپ ہی  
 » کے قانون کی رُو سے آپ پر حرام تھی عقد نکاح کا ارادہ کیا تو ایک الہامی اجازت  
 » حاصل ہو گئی، جس سے آپ کو اس خلاف ورزی کی ترغیب ہوئی۔<sup>۱۵</sup>

یہ دونو ادّعاءئی مثالیں جو اوپر بیان کی گئی ہیں، بالکل جھوٹ  
 اور بناوٹ ہیں۔ کوئی ایسا الہام نہیں ہوا جس نے آنحضرت م کو نکاحوں کے  
 بارہ میں ایسی رخصت دی ہو جس کو خود آپ نے ناجائز قرار دیکر مانعت کی ہو  
 اور نہ کوئی ایسی اجازت بھی پیش کی گئی جس سے آپ نے کسی ایسے عقد کو جو آپ  
 ہی کے قانون کی رُو سے ممنوع تھا جائز قرار دیا ہو۔ اس مضمون پر میں نے اپنی  
 کتاب ”محمد دی ٹرو پرافٹ“ (محمد نبی صادق) میں مفصل بحث کی ہے اور  
 ناظرین کو اسی کتاب کا حوالہ دیا جاتا ہے۔<sup>۱۶</sup> آنحضرت م کے ازدواج کے متعلق چند ایسی

۱۵ ”محمدؐ یدہ اور مسیح“ از مارکس ڈاؤس ڈی۔ ڈی۔ صفحات ۲۲۷-۲۵۔

۱۶ دیکھو صفحات ۴۸ لغایت ۶۱۔ یہ کتاب ایجوکیشن سوسائٹی کے مطبع واقع بائیکاٹ بمبئی میں زیر طبع ہے  
 ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلی مثال میں سورہ احزاب ۳۳- آیت ۵۱۔ ڈاکٹر مارکس ڈاؤس کے پیش نظر تھی  
 اس آیت میں آنحضرت م کو ہرگز ان نکاحوں کی اجازت نہیں دی گئی، جن کو خود آپ نے ناجائز قرار دیا تھا  
 تَعَذُّوا زِدْوَاجَکُمْ مَوْقُوفَ کَرْنِے اور لوگوں کو ازدواج و احد کا عادی بنانے کے لئے آنحضرت م نے غیر محدود  
 کثرت ازدواج کو جس کا عرب میں رواج تھا محدود کرنے کے وقت ایک سخت شرط یہ لگا دی تھی کہ اپنی  
 ازدواج کے ساتھ اگر ان کی تعداد ایک سے زیادہ ہو ”عدل“ کا برتاؤ کریں۔ باعتبار اہر (دیکھو صفحہ ۹۷)



میں یورپین مصنفوں کو جنہوں نے اس مضمون پر لکھا ہے، بڑی غلط فہمی ہوئی ہے اور ڈاکٹر مارکس ڈاڈس بھی اس عام غلط خیال میں شریک ہیں۔ جب کہ وہ یہہ کہتے ہیں :-

”آنحضرتؐ نے اپنے عہدہ نبوت سے زیادہ تر اس طرح کام لیا گویا آپ کو اس آزادی کا حق حاصل ہو گیا ہے جس سے معمولی آدمیوں کو روکا گیا تھا۔ اپنے معتقدوں کے لئے ”تو چار عورتوں کی حد لگا دی، مگر اپنے لئے یہ آزادی قائم رکھی کہ جس قدر عورتوں سے ”چاہیں نکاح کر لیں“ صفحہ ۲۳

یہ بیان اصل واقعہ کی سرتاپا غلط تعبیر ہے۔ آنحضرتؐ نے ہرگز اپنے لئے یہ آزادی نہیں رکھی کہ جتنی عورتوں سے چاہیں نکاح کر لیں۔ برعکس اس کے سورہ احزاب ۳۳- آیت ۵۲ میں آپ کے لئے اُن عورتوں کے سوا جو پہلے سے آپ کے عقد میں تھیں، تمام عورتیں حرام کی گئی ہیں اور اُن میں سے بعض یا کل کے انتقال کی صورت میں بھی آپ کو نکاح کرنے کی اجازت نہیں دی گئی۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے عہدہ نبوت سے زیادہ تر اس طرح کام لیا کہ جس رخصت سے عام لوگوں کو متمتع ہونا جائز تھا، وہ خود آپ کے لئے مزاحمت

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) مفہوم کے جو اس لفظ میں داخل ہے۔ یعنی معاشرت کی آسائش، محبت اور انتظام خانہ داری (دیکھو سورہ نساء ۴- آیت ۲)۔ جب اس تجویز سے اہل عرب میں ازدواج و احار کا میلان پیدا ہو گیا اُس وقت یہ اعلان کر دیا گیا کہ متعدد ازدواج کے ساتھ بہم وجہ عدل کا برتاؤ کرنا عملاً محال ہے (دیکھو سورہ نساء ۴- آیت ۱۲۸) اور حکم مذکورہ بالا کے نافذ ہونے سے پہلے ہی جن لوگوں کے پاس متعدد ازدواج تھیں اُن کو اس شرط کی پابندی سے بری کر دیا گیا جو سورہ نساء ۴- آیت ۳ میں مقرر کی گئی تھی مگر اس وقت کی موجودہ ازدواج کی بابت اُن کو یہ حکم دیا گیا کہ کسی ایک زوجہ کی طرف سے بائبل غافل اور بے پروا نہ ہو جانا۔ علیٰ ہذا القیاس آنحضرتؐ کو بھی سورہ احزاب ۳۳- آیت ۵۱ میں اس شرط سے سبکدوش کیا گیا بغیر اس کے کہ ”آپ کو نکاحوں کے بارہ میں ایسی رخصت دی گئی جو جس کو خود آپ نے ناجائز قرار دیا تھا“ میرا قیاس یہ ہے کہ دوسری مثال خدیجہ کی بابت ہے۔ جب زید نے زینب کو طلاق دیدی تو آپ کے قانون کے مطابق اُس سے نکاح کرنا آپ کے لئے ممنوع نہ تھا +

ہو گئی۔ دیگر مسلمانوں سے زیادہ اگر کوئی حق آپ کو حاصل تھا (سورہ احزاب ۳۳ آیت ۲۹) تو وہ یہ نہیں تھا کہ آپ نے ”اپنے لئے یہ آزادی رکھی کہ جتنی عورتوں سے چاہیں نکاح کر لیں،“ بلکہ یہ تھا کہ جو عورتیں پہلے سے آپ کے نکاح میں تھیں اور جن کی تعداد چار سے زیادہ تھی۔ اور یہ تعداد سورہ نساء ۴- آیت ۳ کی رو سے مقرر کی گئی ہے۔ اُن عورتوں کو اپنی زوجیت میں رکھیں۔ دیگر مسلمان مثلاً قیس، عیلا، نوفل جن کے پاس چار سے زیادہ عورتیں تھیں اُن سے یہ خواہش کی گئی کہ جو وہ پہلے پہل مقرر کی گئی ہے اس سے جس قدر زیادہ عورتیں ہوں اُن کو اپنے سے جدا کر دیں۔ یہ حکم اس وقت دیا گیا تھا جبکہ کثرت ازواج کو درحقیقت موقوف کیا گیا تھا، یعنی سورہ نساء ۴ کی آیت ۳- اور آیت ۱۲۸ کے نازل ہونے کے دمیانی زمانہ میں۔ اگر آنحضرت ۴ نے اُن عورتوں کو جو سورہ نساء ۴- آیت ۳ کے نازل ہونے سے پہلے باقاعدہ طور پر آپ کے عقد نکاح میں آچکی تھیں، اپنی زوجیت میں رہنے دیا، تو اس میں نہ تو نقص اخلاق ہی ہے اور نہ کوئی ہوا پرستی کی بات ہے۔ یہ حق جو سورہ احزاب ۳۳- آیت ۲۹ کی رو سے حاصل تھا، اُس کے مقابلہ میں سورہ مذکورہ کی آیت ۵۲ موجود ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں :-

۵۲- (اے پیغمبر!) اس کے بعد سے تم کو دوسری عورتیں حلال نہیں ہیں اور نہ یہ بات جائز ہے کہ اُن کو بلکہ دوسری عورتوں سے نکاح کرو گوار اُن کا حسن تم کو اچھا لگے۔ اُن عورتوں کے سوا جو پہلے سے تمہارے قبضہ میں

۵۲- لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ  
وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ  
أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ  
يَمِينُكَ ۝

ہیں۔ (الاحزاب ۳۳- آیت ۵۲)۔

(الاحزاب ۳۳- آیت ۵۲)۔

جس غلط بیانی میں دیگر یورپین مصنفین مبتلا ہیں، اسی میں مسٹر ٹینیل

لین پول بھی مبتلا ہیں، جب کہ وہ یہ لکھتے ہیں :-

”سینئر اسلام نے اپنے پیروؤں کے لئے صرف چار عورتوں کی اجازت دی، مگر  
”خود بارہ سے زیادہ عورتوں سے نکاح کیا“  
وہی مصنف لکھتا ہے :-

”مگر جب یہ تمام باتیں کہی جا چکی ہیں اور یہ بھی ظاہر کیا جا چکا ہے کہ محمد (صلعم) غارگ  
”ہو اور پرست نہ تھے۔ جیسا کہ بعض لوگوں نے آپ کو سمجھا ہے اور یہ بھی معلوم ہو چکا  
”ہے کہ آپ کا قانون ازدواج سے انحراف کرنا ممکن ہے کہ ایسے اغراض پر مبنی ہو جو  
”عام ہوا پرستی کے لحاظ سے نہیں بلکہ آپ کے نقطہ خیال سے معقول اور واجبی ہوں۔“  
”کیا جب محمد (صلعم) نے اس امر کا اعلان کیا تھا کہ ”مجھے زیادہ عورتوں سے نکاح  
”کرنے کی اجازت دی گئی ہے“ اس وقت بھی آپ کو اس بات کا کہ ”میں خدا کا کلام  
”بیان کر رہا ہوں“ ایسا ہی یقین تھا جیسا اُس وقت تھا جب کہ آپ نے ”لا الہ  
”الا اللہ“ کی منادی کی تھی“

آنحضرتؐ نے اپنے قانون ازدواج کی خلاف ورزی نہیں کی اور نہ کبھی اس  
بات کا دعویٰ کیا کہ مجھے بہ نسبت دوسرے لوگوں کے زیادہ عورتوں سے نکاح  
کرنے کی اجازت مل گئی ہے۔ آپ کے تمام نکاح (جن کی تعداد غلطی سے  
بارہ کے قریب سمجھی گئی ہے) اُس قانون ازدواج کے اعلان سے

(حاشیہ صفحہ ۹۸ کتاب ہذا) :- مسٹر اوسبورن لکھتے ہیں :- ”سینئر (آنحضرتؐ) ایک ایسے بلند پایہ شخص تھے  
تھے کہ اسلامی اخلاق کی ڈھیلی ڈھالی قبا بھی اُن کے لئے نہایت ہی تنگ لباس ہو گیا تھا۔ دیگر مسلمانوں  
سے بڑھ کر آپ کو ایک خاص حق عطا کیا گیا تھا۔ آپ اپنی ازدواج کی تعداد کو بے حد بڑھانے کے مجاز تھے  
آپ حد ممنوع کے اندر نکاح کر سکتے تھے اور آپ نے ایسا کیا بھی“ (اسلام زیر حکومت عرب۔ از۔ آر  
ڈی۔ اوسبورن مطبوعہ لندن ۱۹۵۶ء صفحہ ۹۱)

لہ ”سٹڈیز ان اے ماسک“ (تعلیم ایک مسجد میں) از ایس۔ ایل۔ پول صفحہ ۷۷ و ۸۰ مطبوعہ  
لندن ۱۹۸۸ء -

پہلے منعقد ہوئے تھے، جس کی نسبت نا واجب طور پر یہ کہا جاتا ہے کہ آپ نے اس کے خلاف کیا۔ قانون مذکور کی اشاعت کے بعد آپ نے ان عورتوں کو جن کی تعداد چار سے زیادہ تھی اپنی زوجیت میں رکھا، مگر ان کے انتقال یا طلاق کی صورت میں ان کی جگہ دوسری عورتوں سے نکاح کرنے کی آپ کو ممانعت کی گئی تھی۔ جب یہ قانون شائع ہو گیا تو اس کے بعد دیگر مسلمانوں کو یہ ہدایت کی گئی کہ چار سے زیادہ جس قدر عورتیں ان کے پاس ہوں ان کو طلاق دیدیں، مگر مسلمانوں کو یہ آزادی تھی کہ اگر ان کی عورتوں میں سے کسی کا انتقال ہو جائے یا اس کو طلاق دیدی جائے تو حد معین کے اندر ان کی جگہ دوسری عورتوں سے نکاح کر سکتے تھے۔ آنحضرتؐ کا فعل نہ تو خلاف اخلاق تھا اور نہ اس میں ہوا پرستی کی آزادی پائی جاتی تھی۔ یہ آپ کی کمال دانشمندی تھی کہ سورہ نساء ۴۰-۴۱ آیت ۳ کے عمل درآمد سے پہلے جن عورتوں سے آپ نکاح کر چکے تھے ان سب کو آپ نے اپنی زوجیت میں رہنے دیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ جن عورتوں کو آپ اس طرح طلاق دیدیتے ممکن تھا کہ وہ بعض کفار سے بلکہ آپ کے بعض دشمنوں سے بھی نکاح کر لیتیں، اور یہ امر معاصرین کی نظروں میں پیغمبر (صلعم) کے لئے موجب شکی اور آپ کے دشمنوں کے لئے باعث مضحکہ ہوتا۔

تعلیم محمدی پر مخالفین کے اعتراضات - ۴۷۔ آنحضرتؐ کی تعلیم کے متعلق مخالفین اسلام نے ان پانچ باتوں پر بڑا زور دیا ہے :-

(۱) اگرچہ عرب کی پست اور ذلیل حالت کے لحاظ سے آنحضرتؐ کی اصلاحیں

آنحضرتؐ کی تمدنی اصلاحوں بڑی قابل قدر تھیں اور انہوں نے ان وحشیانہ بُرائیوں کو جو جمالت اور وحشت کے ساتھ لگی رہتی کا خاتمہ اور کامل ہونا۔

ہیں کامیابی کے ساتھ دفع کیا، تاہم ایک نامکمل ضابطہ اخلاق کو نیکی و بدی کا مستقل

معیار اور خاتم اور ناقابل منسوخ قانون بنا دیا گیا ہے اور یہ امر کسی قوم کی نئی زندگی اور ترقی میں ایک ناقابل عبور سدا راہ ہے۔ اس بات پر بھی زور دیا گیا ہے کہ آنحضرت ص کی اصلاحیں آپ ہی کے زمانہ اور ملک کے لئے مفید اور عمدہ تھیں، مگر اُن کو قطعی اور خاتم قرار دیکر آئندہ ترقی کو روک دیا اور ادھورے اصول کو مقدس اور کامل بنا دیا گیا۔ جو قانون عربوں کے لئے بندش کا کام دیتا تھا، وہی دوسروں کے لئے بے قید آزادی کا حکم رکھتا ہے۔

(۲) اسلام اصول سے بحث کرنے کی بجائے زیادہ ترقعی احکام (اوامر)

سے بحث کرتا ہے۔ اور اوامر کا ایک معین دستور العمل جس میں

قطعی احکام  
یا اوامر

ذرا ذرا سی تفصیلی باتوں، یعنی ظاہری عبادت اور زندگی کے

اخلاقی و تمدنی تعلقات کی بابت ہدایات دی گئی ہوں، اُس میں یہ خطرہ ہے کہ مبادا جب وہ حالات جو اُن اوامر کو جائز قرار دیتے تھے بدل جائیں اور معدوم ہو جائیں اُس وقت بھی وہی دستور العمل لوگوں کے دلوں پر نہایت مضبوط گرفت قائم رکھے، اور اسی لئے جو لوگ پہلے ہی اعلیٰ قسم کا تمدن رکھتے ہیں اور خالصتاً ایمان کے اصول پر کاربند ہیں اُن پر ایسے دستور العمل کی پابندی کا بار ڈالنا جو وحشیوں ہی کے مناسب حال ہو، برکت نہیں بلکہ آفت ہے۔ نہیں، اس سے

۱۔ دیکھو "اسلام اور اس کا بانی" از جے۔ ڈبلیو۔ ایچ اسٹابرٹ بی۔ ۱۔ صفحہ ۲۲۹ مطبوعہ لندن ۱۸۷۸ء اور کتاب "محمد، بُدھ اور مسیح از مارکس ڈاڈس۔ ڈی۔ ڈی صفحات ۱۲۲-۱۲۳ مطبوعہ لندن ۱۸۷۸ء۔

مبجرا دسپورن لکھتے ہیں:- "مگر اس سیاسی نظام کو جو ان نادرہ شیدہ اصول پر قائم کیا گیا تھا، خاتم اور قتل کا لقب دیا گیا تھا۔ اطاعت پر زور دینے اور جو ش مخالفت کو دور کرنے کی غرض سے محمد (صلعم) نے یہ دعوے کر دیا کہ یہ دستور العمل جتنے کہ اُس کی ذرا ذرا سی باتیں قانون الہی ہیں۔"

(اسلام زیر حکومت عرب صفحات ۲۷۵-۲۷۶)

۲۔ دیکھو کتاب "دین اسلام" از ریوڈنڈاڈورڈ سیل صفحہ ۷ مطبوعہ لندن ۱۸۸۸ء۔

بھی بڑھ کر خرابی یہ ہے کہ جو مذہبی دستور العمل لوگوں کے لئے اُس وقت اچھا تھا جبکہ وہ وحشیانہ حالت میں تھے وہ اُنہی لوگوں کے لئے اس وقت قطعی مضر ہو سکتا ہے جب کہ وہ اُس کے اثر سے وحشی پن سے نکل کر تمدن کی اعلیٰ حالت میں داخل ہونے لگیں۔

(۳) اسلام میں مذہبی رسوم و آداب کی ٹھیک ٹھیک پابندی کے ساتھ ہی

شریعت کی ظاہری رسوم خدا کا انعام اور صلہ و وابستہ سمجھا جاتا ہے۔ لہذا ہم دیکھتے

ہیں کہ مسلمانوں کی عبادت میں تکلف اور بے اعتنائی۔ ”ظاہری احتیاط اور واقعی بے اعتقادی“ پہلو بہ پہلو ترقی کرتی ہیں۔ نماز کے قیام و قعود میں نہایت ہی خفیف سی تبدیلی یا رکوع و سجود کا ذرا بے موقع ہو جانا بہ نسبت علانیہ فسق و فجور اور قطعی غفلت کے سخت تر قابل ملامت سمجھا جاتا ہے۔

(۴) اسلام نے اخلاق پر اصولی حیثیت سے نہیں بلکہ عملی حیثیت سے نظر

قرآن کا عملی اخلاق کی ہے۔ قرآن گناہ اور نیکی سے بہ حیثیت مجموعی بحث کرنے کی

لے دیکھو ”مسیحیت اور اسلام“ بائبل اور قرآن“ از ریویئر ڈبلیو آر۔ ڈبلیو اسٹیفنر صفحات ۹۵-۱۳۱۔  
مطبوعہ لندن ۱۸۷۷ء

۱۷ دیکھو کتاب ”اسلام اور اُس کا بانی“ از جے۔ ڈبلیو۔ ایچ اسٹابرٹ بی۔ اے صفحات ۲۳۷-۲۳۸ اور اسٹیفنر کی کتاب ”مسیحیت اور اسلام“۔

میجر اوسبورن لکھتے ہیں: ”مسلمان پیدا ہوتے ہی ایک ایسے نظام مذہب کا ممبر (رکن) ہو جاتا ہے جس میں اُس کی زندگی کا ہر ایک کام ایک دقیق رسم کا محکوم ہوتا ہے۔ وہ نہایت سخت دستورات کے دائرہ میں چاروں طرف سے محصور ہوتا ہے۔“ (اسلام زیر حکومت خلفائے بغداد صفحہ ۷۸ و ۷۹) وہی مصنف نٹ نوٹ میں صفحہ ۷۹ پر یہ بھی لکھتا ہے:-

”مثلاً اگر نمازی کے جسم پر کوئی ایسی شے لگی ہو جو شرعاً ناپاک سمجھی جاتی ہے تو اُسکی نماز بالکل بیکار ہے۔ اگرچہ وہ اس نجاست کے وجود سے بے خبر ہی کیوں نہ ہو۔ نیز نماز باطل اور رائلگان ہے تا وقتیکہ نماز گزار زن و مرد خاص طور کے مجوزہ لباس میں ملبوس نہ ہوں۔“

بہ نسبت فرداً فرداً اور نامکمل طور پر ان سے بحث کرتا ہے۔ وہ اصول کی نسبت افعال سے۔ نہایت کی بہ نسبت ظاہری عمل سے وعظ و ترغیب کی بہ نسبت اوامر و احکام سے زیادہ تر بحث کرتا ہے۔ اسلام جہنیت مجموعی گناہ کی بُرائی اور نفرت کو انسان کے سامنے پیش نہیں کرتا۔

(۵) اسلام ساکن اور ایک حالت پر قائم ہے۔ قرآن کی سخت بندشوں میں

قرآن کا گرد و پیش کے حالات سے مناسبت نہ رکھنا۔

جکڑ بند ہونے کی وجہ سے اسلام میں بھی دین عیسوی کی مانند یہ قوت نہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو زمانہ اور مقام کی تغیر پذیر حالتوں کے موافق بنا سکے، اور اگر ہذا خود انسانی ترقی اور قومی سر بلندی کا رہنما اور ہادی نہ ہو تو قدم بہ قدم اُن کے

لے دیکھو ”مسیحیت اور اسلام“ از ڈبلیو۔ آر۔ ڈبلیو۔ سیٹفنز صفحات ۱۲۲-۱۲۳۔

میسر اور مسبورن لکھتے ہیں :- ”پیغمبر اسلام (صلعم) کو کسی ایسی مذہبی زندگی کا علم نہ تھا جس میں ”ظاہری رسوم بہ نسبت باطنی حالت کے زیادہ تر اہم نہ سمجھے گئے ہوں۔ لہذا آپ نے یہی وصف اسلام کو بھی عطا کیا یہی وجہ ہے کہ قرآن (مجید) میں اخلاق کا سلسلہ بتدریج نہیں ہے۔ تمام احکام خدا کی مرضی سے صادر ہوتے ہیں اور یکساں تہدید و تاکید سے اُن سب کی تعمیل کا زور ڈالا جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص تمدنی زندگی کے لئے نہایت ہی حقیر اور اونے اونے باتوں کی تعمیل سے قاصر ہے تو وہ اُنہی خوفناک سزاؤں کا مستوجب ہے جن کا سختی بہت پرستی اور کفر کا مرتکب ہوتا ہے۔“ (دیکھو کتاب اسلام زیر حکومت خلفاء صفحہ ۱) یہی مصنف آگے چل کر کہتا ہے :- ”یہ روایات اپنی مذہبی صورت میں اُس عجیب پریشانی خیال کی وجہ سے قابل غور ہیں، جس کے باعث پیغمبر اسلام نے سنگین اخلاقی جرائم۔ اخراجات میں اسراف و تبذیر، اور مراسم مذہبی کی پابندی میں اتفاقیہ غفلت، ان سب فروگزاشتوں کو ایک سطح (درجہ) پر رکھا ہے۔ گناہ کو سراسر ظاہری نجاست سمجھا گیا ہے، جو کسی قسم کا تاوان (کفارہ) ادا کرنے سے محو ہو جاتا ہے“ (دیکھو کتاب مذکور کا صفحہ ۶۲)

لئے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مصنف بعض اوقات ایسی بات لکھ جاتا ہے، جو یقیناً اس کی مراد نہیں ہوتی، مثلاً اسباب نوال اسلام کا نہایت عمدہ خلاصہ بیان کرتے کرتے وہ یہ فقرہ بھی لکھ جاتا ہے، قرآن کی سخت بندشوں میں جکڑ بند ہونے کی وجہ سے اسلام میں بھی دین عیسوی کی مانند یہ قوت نہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو زمانہ اور مقام کی تغیر پذیر حالتوں کے موافق بنا سکے (سیٹرڈے ریویو۔ بابت جون ۱۸۸۳ء)۔

ساتھ تو رہے۔ اسلامی جماعت میں روحانی اور دنیوی امور کو ملا جلا کر ایسا لٹٹہ کیا ہے کہ اُن کے علیحدہ ہونے کی اُمید نہیں، اسلام میں کوئی ایسا نظام جو آزادانہ آئین حکومت کے لگ بھگ ہو، نظر نہیں آتا، اور نہ اس میں ایسی قابلیت ہی موجود ہے جس سے آئندہ جمہوریت کی بنیاد قائم ہو سکے۔

۳۸۔ یہ تمام اعتراضات مسلمانوں کے عام قانون کی تعلیم پر جس کو فقہ یا

اعتراضات مذکورہ بالا  
قرآن مجید پر عائد نہیں ہو  
سکتے۔

شرع کہا جاتا ہے۔ کم و بیش عائد ہوتے ہیں نہ کہ قرآن  
مجید پر، اور قرآن مسلمانوں کا وہ قانون ہے جس کو وحی  
الہی کہتے ہیں۔ ہمارا عام قانون جس میں مذہبی اور

ملکی دونوں طرح کے قانون سے بحث ہوتی ہے، ہرگز الہی یا ناقابل تغیر قانون  
نہیں سمجھا جاتا۔

میں نے اس مضمون پر ایک جدا کتاب میں بحث کی ہے، جو قانونی  
سیاسی، ملکی اور تمدنی اصلاحوں کی بابت لکھی ہے اور ناظرین کتاب ہذا کو اسکے  
مطالعہ کا حوالہ دیا جاتا ہے۔ اس مقدمہ میں میرے لئے جس قدر گنجائش ہے  
اور وہ پہلے ہی حد مناسب سے تجاوز کر چکی ہے، مجھے اجازت نہیں دیتی، کہ  
اعتراضات مذکورہ بالا پر پوری اور طویل بحث کروں، مگر حتی الامکان اختصار کے  
ساتھ یہاں اُن اعتراضات پر نظر کروں گا۔

۳۹۔ (۱) پہلے اعتراض کا جواب۔ آنحضرت م

آنحضرت کی تمدنی اصلاحیں  
خاتم اور کامل ہیں۔

لے دیکھو "ابتدائی خلافت کی تواریخ" از سر ولیم میور کے سی۔ ایس۔ آئی، ایل۔ ایل۔ ڈی، ڈی۔ سی۔  
ایل۔ صفحہ ۲۵۶۔ مطبوعہ لندن ۱۸۸۳ء۔

۳۰ اسلامی حکومت میں سیاسی تمدنی اور قانونی اصلاحیں، مطبع ایجوکیشن سوسائٹی بمبئی۔ ۱۸۸۳ء۔  
اس کتاب کا اردو میں ترجمہ اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام کے نام سے مولوی عبداللہ خاں صاحب نے  
شائع کیا ہے۔ جس کے ساتھ مصنف مرحوم کی سوانح عمری بھی شامل ہے۔



کو اپنے گرد و پیش کی وحشی قوموں سے سابقہ پڑا تھا۔ جن کی اصلاح بتدریج مقصود تھی اور تہذیبی اصلاحات کا سوال مقصود بالذات نہ تھا بلکہ وہ دوسرے درجہ کا سوال تھا۔ مگر چونکہ لوگوں کے عادات و خصائل کی کاپیا پلٹ اور اخلاقی و تہذیبی خرابیاں جو ان میں پھیلی ہوئی تھیں ان کی اصلاح ضروری تھی لہذا آپ نے تہذیبی اصلاحوں کو بتدریج داخل کیا جو ساتویں صدی مسیحی میں اہل عرب اور دیگر اقوام کے لئے بہت بڑی برکتیں ثابت ہوئیں۔ شاید لوگوں کی کمزوری اور خامی کے لحاظ سے بعض عارضی مگر دائمی معقول اور مفید تبدیلیوں کی ضرورت پیش آئی ہو جو اصلاحی مدارج کے سفر میں بنیادی مراحل و منازل کے ہیں اور جن کو پوری قوت حاصل ہوتے ہی چھوڑ دیا جاتا ہے۔ یا بالفاظ دیگر جب وہ اس کے اثر سے وحشی پن سے نکل کر اعلیٰ درجہ کے تہذیب میں داخل ہونے لگیں اس وقت ان کو منسوخ کر دیا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے دوران اصلاح میں تہذیبی خرابیوں کی تدریجی اصلاح کے لئے متعدد مرحلوں کو طے کرنا ضروری ہے۔ ان درمیانی مدارج کو قوم عرب کی نئی زندگی کے لئے ایک ناقابل عبور مزاحمت اور اخلاق کا ایک خاتم اور ناقابل تسخیر معیار قرار نہیں دے سکتے۔

ہمارے مخالفانہ ہی عارضی احکام یا رعایتوں پر اڑ جاتے ہیں، اور یہ کہتے ہیں کہ اسلام نے ان نامکمل احکام اور جزوی اصلاحوں کو ایک دائمی اور غیر متغیر قانون بنا دیا ہے، جن میں اعلیٰ درجہ کی اصلاحوں کی گنجائش نہیں رہی، اور جو ترقی کرنے والے اور شایستہ تہذیب کے لئے ایک زبردست روک ہیں۔ اس موقع پر آنحضرتؐ کے مفصلہ ذیل احکام میری نظر میں ہیں: ایسی عورتوں کی ذلیل حالت کی اصلاح، غیر محدود و تعدد و ازواج کی تحدید، طلاق کی آسانی اور لونڈی غلام بنانا۔ آنحضرتؐ

لے دیم میور کا قول ہے: "کثرت ازواج، اطلاق، غلامی اور پردہ کا گھٹن (اسلام) کی (دیکھو صفحہ ۱۰۶)۔"

کے تمام احکام (اوامر و نواہی) عام اس سے کہ وہ چند روزہ اور عارضی تھے یا قطعی، اور دائمی جو ان تمدنی خرابیوں کے رفع کرنے کی غرض سے دئے گئے تھے وہ باہم ملے جگے اور مختلف صورتوں میں جا بجا پھیلے ہوئے ہیں اور ترتیب نزول کے موافق مرتب نہیں ہوئے۔ اسی لئے جو لوگ قرآن مجید کے مضامین پر عمیق نظر نہیں رکھتے، اُن کے لئے اس بات کا پتہ لگانا ذرا مشکل ہے کہ کون سے احکام صرف بنزلہ و ربانی منزل کے ہیں اور کون سے احکام آخری (اور بجائے منزل مقصود کے) ہیں۔ عام قانون کے ممدون کرنے والوں (فقہاء اور مجتہدین) کی طرف سے کسی قدر مسامحت ہوئی ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اول تو وہ ملکی احکام جو عارضی اور بنزلہ اُس درمیانی قدم کے تھے جو اعلیٰ اصلاح کی طرف لے جاتا ہے، آخری اور قطعی سمجھے گئے اور ثانیاً وہ ملکی احکام جو صحرائے عرب کے باشندوں کے مناسب حال تھے، تمام زمانوں اور ملکوں کی گردن پر اُن کا بار ڈالا گیا۔ جو تمدنی نظام محض وحشیوں کے لئے قائم کیا گیا ہو، اس کا بار اس قوم پر نہیں ڈالنا چاہیئے جو پہلے ہی اعلیٰ درجہ کا تمدن رکھتی ہو۔

۴۰۔ (۲) دوسرے اعتراض کا جواب۔ درحقیقت قرآن اوامر

قطع احکام اور اصول دونوں سے بحث کرتا ہے۔ مگر اوامر کا ایسا معنی دستور العمل یا اوامر ہرگز نہیں بتاتا جس میں زندگی کے تمدنی تعلقات اور ظاہری طریق عبادت کی ذرا ذرا سی مفصل ہدایتیں دی گئی ہوں۔ برخلاف اس کے قرآن مجید کا مقصد یہ ہے کہ دین کے معاملہ میں تنگی، تکلف اور سختی کے اُس میلان کو روکا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جو میں لگا ہوا ہے۔ یہ باتیں اُس کے وجود کی ماہیت سے وابستہ ہیں۔ اگر اسلام سے یا کسی احکام جن پر مسلمانوں کا دار و مدار ہے، جدا کر لئے جائیں، یا معقول انتخاب یا ترغیب یا تہذیب کے ذریعہ سے اُن کو بہ لئے کی ذرا بھی کوشش کی جائے تو اسلام، اسلام نہیں رہے گا۔ (ابتدائی خلافت کی تواریخ از سروریم میور صفحہ ۴۵۸)

جائے جو اوامر کے سخت دستور العمل کی پابندی کا نتیجہ ہے۔ آنحضرتؐ کو عرب کے وحشیوں کی عادات و خصائل میں تبدیلی پیدا کرنی تھی، جن میں آپؐ کی بعثت سے پہلے کوئی مذہبی یا اخلاقی معلم یا صالح تمدن نہیں ہوا تھا۔ لہذا ضروری تھا کہ چند اوامر اُن کو بتادئے جائیں، جن کی تعمیل سے اُن کی اخلاقی اور تمدنی روش سانچے میں ڈھل کر باقاعدہ ہو جائے اور وہ بالکل نئی قسم کے آدمی بن جائیں، جن کے نئے خیالات اور نئے مقاصد ہوں اور قومی زندگی نئے سانچے میں ڈھل جائے۔

(۳) تیسرے اعتراض کا جواب۔ مگر اس خیال سے کہ لوگ شریعت

شریعت کی ظاہری

رسوم

کے ظاہری آداب، مثلاً وضو اور غسل، حج کی قربانی، مقررہ طریق عبادت، زکوٰۃ کی معین مقدار، روزوں وغیرہ کی پابندی ہی کو غلط فہمی سے تمہیں اصل نیکی نہ سمجھ لیں، قرآن کی آواز و تفاوتاً اس امر کے اعلان کے لئے بلند ہوتی ہے کہ عملی احکام کی سخت پابندی، خواہ وہ احکام چال چلن کے متعلق ہوں یا ظاہری رسوم شریعت کے متعلق، ایک بے اصول طبیعت اور ناپاک زندگی بسر کرنے والے انسان کے گناہ کو خدائے تعالیٰ کی نظر میں کچھ کم نہیں کرتی، بلکہ اور زیادہ کر دیتی ہے۔

حج یا قربانی کی بابت حج کی خاص رسم ہے (قرآن مجید کا حکم یہ ہے :-

۳۸۔ ن تَوَ اُن (جانوروں) کے گوشت اللہ کے پاس

پہنچے ہیں، اور نہ اُن کے خون، بلکہ تمہاری پرہیزگاری

اس کے پاس پہنچتی ہے، اس طرح اللہ نے اُن کو تمہارے بس

میں کر دیا ہے، تاکہ تم اس کی بابت کے بدلے میں جو اسے تم کو کی ہے

۳۸۔ لَنْ يَنْالَ اللّٰهُ لَحْوُ مَهَا

وَلَا دِمَآءُهَا وَلَكِنْ يَنْالُهُ

التَّقْوٰى مِنْكُمْ وَكَذٰلِكَ سَخَّرَهَا

لَكُمْ لِكَيْ تَعْرِفُوْا اللّٰهَ عَلٰى مَا

لے حج کی رسم میں کوئی نقصان نہیں ہے، اور عربوں کے لئے (بلکہ کل مسلمانوں کے لئے (مترجم) مذہبی اتحاد کی مدد و معاون ہے۔ اس کے علاوہ عام طور پر تجارت کا جوش پیدا کرتی ہے۔ (مترجم)۔

هَذَا لَكُمْ وَبَشِّرِ الْحَسَنِينَ ۝  
(الحج ۲۲ - آیت ۳۸)

اس کی بزرگی بیان کرو، اور نیک کام کزنوں کو جنت کی خوش خبری سنادو“ (الحج ۲۲ - آیت ۳۸)۔

قبلہ نماز میں قبلہ کی بابت قرآن مجید میں یہ احکام ہیں :-

۱۰۹- وَشِدِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ  
فَاتِمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ۝  
(البقرہ ۲ - آیت ۱۰۹)

۱۰۹- اور اللہ ہی کی ہے مشرق اور مغرب پس جس طرف تم منہ کر لو پس اُسی طرف اللہ کا رخ (سامنا) ہے۔ (البقرہ ۲ - آیت ۱۰۹)

۱۲۳- وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ مِّنْهُمْ وَلِيْنًا  
فَأَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۝  
(البقرہ ۲ - آیت ۱۲۳)

۱۲۳- اور ہر ایک کے لئے ایک سمت ہے، جدھر کو وہ اپنا منہ کرتا ہے، پس تم نیکیوں کی طرف سبقت کرو۔ (البقرہ ۲ - آیت ۱۲۳)

۱۴۲- كَيْسَ ابْنِ أَبِي تَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ  
قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ ابْنَ  
مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

۱۴۲- نیکی یہی نہیں ہے کہ اپنا منہ مشرق و مغرب کی طرف کرو، بلکہ اصل نیکی اُن کی ہے جو اللہ اور

وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ  
وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى  
وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْأَبْنَاءَ الْيَتَامَى

روزِ آخرت اور فرشتوں اور کتابوں اور پیغمبروں پر ایمان لائے اور جنہوں نے اللہ کی محبت میں قربیوں اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں اور مانگنے والوں کو، اور (غلامی وغیرہ سے لوگوں کی) گردنوں

وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ  
أَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ  
وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا

(کے چھڑانے) میں اپنا مال دیا، اور جو نماز پڑھتے اور زکوٰۃ دیتے رہے اور جب عہد کر لیا تو اپنے وعدے کے پورے اور تنگی میں اور تکلیف میں اور

وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفُرْصَةِ  
وَصُومِ الْبَاسِ طُ أُولَئِكَ الَّذِينَ  
صَدَّقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

خوف کے وقت صابر رہے، یہی لوگ ہیں جو (دعوتِ ایمان میں) سچے نکلے، اور یہی لوگ متقی (پرہیزگار) ہیں۔ (البقرہ ۲ - آیت ۱۷۷)

زکوٰۃ کی معین مقدار کی بجائے قرآن مجید صرف یہ حکم دیتا ہے کہ جو کچھ بچا

مقدار زکوٰۃ سکو، دے ڈالو۔

”اور (اے پیغمبر!) تم سے سوال کرتے ہیں کہ (راہِ خدا میں) کتنا خرچ کریں، تم کہہ دو کہ جتنا (تمہاری ضرورت سے) زیادہ ہو۔“ (البقرہ ۲- آیت ۲۱۶-۲۱۷)

وَلْيَسِّرْ لَكَ مَا ذَا يُنْفِقُونَ  
قُلِ الْعَفْوَ

(البقرہ ۲- آیت ۲۱۶-۲۱۷)

بہت سخت روزہ مقرر کرنے کی بجائے، جوشدّت گرما میں سخت تکلیف دیتا ہے، قرآن مجید نے نہایت کمزور اور ضعیف آدمیوں کے لئے روزہ

رکھنا اختیاری کر دیا ہے۔

۱۸۰۔ اور جو لوگ (بدقت تمام روزہ رکھنے کی) طاقت رکھتے

ہیں اُن پر فدیہ یعنی ایک شجاج کو کھانا کھلا دینا ہے اور جو شخص اپنی

خوشی سے خیر میں زیادتی کرے (یعنی مقدار مقررہ سے زیادہ

خیرات کرے) تو یہ اس کے لئے بہتر ہے۔ اور اگر سمجھو تو

روزہ رکھنا تمہارے لئے بہتر ہے۔

(البقرہ ۲- آیت ۱۸۰)

۱۸۰۔ وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ

فَدْيَتَهُ طَعَامٌ مِنْ سِكِّينٍ ۖ فَمَنْ

طَفَرَ خَيْرًا فَمُوْخِرًا ۚ وَ اَنْ

تَصُوْمُوا خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ

(البقرہ ۲- آیت ۱۸۰)

قرآن مجید عبادت اور دیگر مذہبی رسوم و دعا وغیرہ کے لئے کسی خاص طریقہ

کی تعلیم نہیں دیتا۔ کوئی وضع معین نہیں کی گئی کسی ظاہری

نشست کی پابندی مطلوب نہیں ہے۔ کوئی ایسی احتیاط

جو وہم کے درجہ کو پہنچتی ہو، اور تکلفات نہیں ہیں۔ نماز میں تغیر وضع یا رکوع و

سجود کے بے موقع ہو جانے کی وجہ سے قرآن مجید میں نماز گزار کو قابل الزام قرار

نہیں دیا گیا۔ محض قرآن پڑھنا (مزل ۷۳- آیت ۲۰- اور عنکبوت ۲۹- آیت ۴۴)

عبادت و دعا وغیرہ کے

طریقہ کا عدم تعین

لے زکوٰۃ کی مقدار جو برو سے احادیث نبوی مقرر کی گئی ہے وہ کم از کم ہے جبکا ادا کرنا ہر مسلمان صاحب نصاب کا فرض ہے اس کے علاوہ اگر کوئی شخص بطور خیرات و تبرات کے دینا چاہے تو اور بھی اچھا ہے۔ (مترجم)

کھڑے، بیٹھے، لیٹے (ہر وقت) خدا کا دھیان رکھنا دآل عمران ۳- اُیت ۱۸۸- اور النساء ۴- اُیت ۱۰۴) یا رکوع و سجد کرنا (رج ۲۲- اُیت ۷۶) یہی امور نماز کے ظاہری ارکان اور رسوم ہیں، جن کی تعلیم قرآن مجید میں دی گئی ہے، اگر ان کو اس نام سے موسوم کیا جاسکے۔

دیکھو آیات مندرجہ ذیل :-

۲۰- جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جاسکے پڑھ لیا کرو۔

(مزل ۷۳- اُیت ۲۰)

۴۴- ”(اے پیغمبر!) یہ کتاب جو تمہاری طرف وحی کی گئی ہے اس کی تلاوت کرو اور نماز پڑھو، بیشک نماز بے حیائی اور ناشائستہ کاموں سے روکتی ہے اور اللہ کی یاد البتہ بڑی چیز ہے۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس کو جانتا ہے۔

(عنکبوت ۲۹- اُیت ۴۴)

۷ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سُنو اور خاموش رہو تا کہ تم پر رحم کیا جائے۔ اور (اے پیغمبر!) اپنے دل میں زاری اور خوف سے اور بلند آواز سے نہیں (بلکہ دھیمی آواز سے) صُبح و شام اپنے پروردگار کی یاد کرو، (اُس سے) غافل نہ رہو۔

(الاعراف ۷- آیات ۲۰۳-۲۰۴)

۲۰- فَاقْرَؤْهُمَا تَسِيرَ

مِنَ الْقُرْآنِ ۝

(مزل ۷۳- اُیت ۲۰)

۴۴- اِنَّ لَكَ اَنْتَ اَوْحٰی اِلَیْكَ

مِنَ الْكِتَابِ وَ اَقِمِ الصَّلَاةَ ۝

اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَاۃِ

وَ الْمُنْكَرِ وَ لَذِكْرِ اللّٰهِ اَكْبَرُ ۝ وَ اللّٰهُ

یَعْلَمُ مَا تَصْنَعُوْنَ ۝

(عنکبوت ۲۹- اُیت ۴۴)

۷ وَ اِذْ فَرَضْنَا الْقُرْآنَ فَاَسْمِعُوْا

اَنْتُمْ وَاَنْصِتُوْا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝ وَ اِذْ كُنَّا

فِیْ نَفْسِكَ نَضْرِبُهَا بِرُوحِنَا ۝ وَ نُبَوِّئُ

اَلْمَلٰٓئِكَہُ الْغٰیۃَ ۝ وَ نُبَشِّرُكَ بِالْحَدِّیْدِ ۝

وَ نَبَشِّرُكَ بِالْاٰصَالِ ۝ وَ لَا تَكُن مِّنَ

الْمُفْلِیۡنَ ۝

(الاعراف ۷- آیات ۲۰۳-۲۰۴)

قرآن مجید ریاکاری کی عبادات اور نام و نمود کی خیرات و مبرات کو سخت قابل

ملامت پھیلاتا ہے۔

دیکھو آیات ذیل :-

ریاکاری اور ظاہر داری کی نماز اور

زکوٰۃ وغیرہ عبادات پر جزو توبہ نہ

”منافق (گویا) خدا کو فریب دیتے ہیں، حالانکہ خدا اُن کو فریب (کی سزا) دے رہا ہے اور جب وہ نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں، تو سستی اور کاہلی سے کھڑے ہوتے ہیں، لوگوں کو اپنی نماز دکھاتے ہیں اور اللہ کو یاد نہیں کرتے، مگر تھوڑا سا“

(النساء ۴ - آیت ۱۴۱)

”پس ان نمازیوں کے لئے تباہی ہے جو اپنی نماز کی طرف سے غفلت کرتے ہیں اور جو ریاکاری (بناوٹ) کرتے ہیں اور کسی کے ساتھ سلوک کرنے میں (روزمرہ کے استعمال کی چھوٹی چھوٹی چیزوں میں بھی دریغ کرتے ہیں)۔ (الماعون ۱۰۷ - آیات ۱۰۷ تا ۱۰۹) اور وہ اپنی ٹھوڑیوں کے بل (سجدہ میں) گر پڑتے ہیں روئے جاتے ہیں۔ اور قرآن کی وجہ سے اُن کی عاجزی زیادہ ہو جاتی ہے۔ (بنی اسرائیل ۱۷ - آیت ۱۰۹)۔

۲۶۶ - (۱۷) لوگو! جو ایمان لائی ہو اپنی خیرات کو احسان جتانے اور مسائل کو ایذا دینے سے مثل اس شخص کے ضائع اور برباد نہ کرو جو اپنا مال لوگوں کی نمود کے لئے خرچ کرتا ہے، اور اللہ اور روزِ آخرت (قیامت) پر ایمان نہیں رکھتا۔ پس اُس کی مثال

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ  
وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا  
إِلَى الصَّلَاةِ كَانُوا كَسَالَةً  
يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ  
اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۝

(النساء ۴ - آیت ۱۴۱)

تَوَكَّلْ عَلَى الصَّالِحِينَ الَّذِينَ هُمْ  
عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ  
هُمْ يُرَاءُونَ وَيَسْعَوْنَ الْمَاعُونَ  
(الماعون ۱۰۷ - آیات ۱۰۷ تا ۱۰۹)  
۱۰۹ - وَيَخْرُونَ لَإِذْقَارِ  
يَكُونُونَ وَيَزِيدُ هُمْ شَوْعًا -

(بنی اسرائیل ۱۷ - آیت ۱۰۹)

۲۶۶ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَن  
ذَٰلَ الَّذِي كَاذِبِي يَفْقَهُ مَا لَهُ  
رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِرُ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ

كَتَلْ عَفْوَانَ عَلَيْهِ نَزَّابٌ  
فَاَصَابَ وَابِلٌ فَمَزَّاهُ صَلْدًا  
لَا يَنْقُذُونَ عَلَى شَيْءٍ مَّا كَسَبُوا  
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الْكَافِرِينَ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۶۶)

۴۲- وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ  
رِغَاءَ النَّاسِ وَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِاللّٰهِ وَ لَا يَكُوْمُ الْآخِرُ وَهُمْ  
يَكْمُنُ الشَّيْطَانُ كَاُخْرِنَا فِئْسَاءُ  
قَرِيْنًا ۝ (النساء ۴- آیت ۴۲)

چٹان کی سی ہے کہ جس پر کچھ مٹی پڑی ہوئی ہے، پھر  
اُس پر سخت بارش ہو اور (مٹی کو بہا کر) اُس (چٹان)  
کو صاف کر دے، (اسی طرح) اُن (ریاکاروں) کو اُس  
(خیرات) میں سے جو انہوں نے کی تھی کچھ حاصل نہ ہوگا،  
اور اللہ اُن لوگوں کو جو کفرانِ نعمت کرتے ہیں ہدایت نہیں  
دیتا۔ (البقرہ ۲- آیت ۲۶۶)۔

۴۲- اور (اللہ اُن لوگوں کو دوست نہیں رکھتا) جو  
لوگوں کے دکھانے کو اپنا مال خرچ کرتے ہیں، اور نہ  
اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر، اور شیطان  
جس کا ساتھی ہو۔ تو وہ بُرا ساتھی ہے۔  
(النساء ۴- آیت ۴۲)۔

عبادات کے لئے خاص مقامات یا خاص اوقات کا لحاظ رکھنا ضروری نہیں ہے

عبادات کے لئے اوقات (سورہ ہود ۱۱- آیت ۱۱۶- اور سورہ نساء ۴- آیت ۱۰۴) میں  
یا مقامات لازمی نہیں | نماز کا وقت بلا تعین کسی وقت خاص کے عام الفاظ میں بیان

کیا گیا ہے۔ (سورہ بنی اسرائیل ۱۷- آیات ۸۱ و ۸۲- سورہ طہ ۲- آیت ۱۳۰-  
سورہ ق ۵۰- آیت ۳۸ و ۳۹- سورہ طور ۵۲- آیات ۴۸ و ۴۹) میں کچھ اور  
وقتوں کا ذکر بھی آیا ہے۔ مگر وہ خاص صورتیں صرف آنحضرت کے لئے ہیں) اور  
یہ ایک زائد عبادت ہے۔ دیکھو سورہ بنی اسرائیل ۱۷- آیت ۸۱- اِس پر ڈاکٹر

لے بیشک عام عبادات مثلاً دعاؤں و وظیفوں وغیرہ کے لئے وقت کا لحاظ رکھنا ضروری نہیں ہے۔ اللہ نماز کے لئے  
خاص اوقات عین کئے گئے ہیں، جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور احادیث میں اُن کی توضیح زیادہ تر کی گئی ہے۔ نماز  
تہجد آخر شب میں ادا کی جاتی ہے اور جس کا ذکر سورہ بنی اسرائیل ۱۷- آیت ۸۱ میں آیا ہے اُس کا ادا کرنا آنحضرت  
پر واجب تھا مگر عام لوگوں کے لئے یہ ضروری نہیں ہے، اس کے سوا باقی نمازیں جس طرح (دیکھو صفحہ ۱۱۳)۔



مارکس ڈاؤس یہ رائے ظاہر کرتے ہیں :-

”دینداری کی دو خصوصیتیں ایسی ہیں جن کو صراحت سے ظاہر کرنے کا فخر بہ نسبت ہم لوگوں (عیسائیوں) کے، مسلمانوں کو زیادہ تر حاصل ہے۔ وہ اقرار توحید میں ذرا بھی خدشہ اور تذبذب ظاہر نہیں کرتے اور اس بڑے مذہبی اصول پر کہ ”خدا کی عبادت (ہیکلوں) (معبودوں) یا کسی خاص مقام میں محدود نہیں ہے“ کاربند رہتے ہیں :-

## قطعہ

(ایک سچی کی انگریزی نظم کا ترجمہ)

مسجد ہے جن کی ہر دم موجود اُن کے اندر  
جو چلتی گاڑیوں میں اور بہتی کشتیوں پر  
گو، گرد و پیش اُن کے ہوں اجنبی سرسرا  
کوئی ادا نہ جن کی ملتی ہو ان سے تل بھر  
سجادہ بے تکلف اپنا وہیں بچھا کر  
گویا کہ میں وہ اس دم طبقے سے اپنے برتر  
گویا کہ کو رہیں وہ سب کی طرف سے اور گز  
روحیں حضور حق میں حاضر ہیں اُن کی یکسر  
گویا کہ قرب حق کی چھائی ہے ہیبت اُن پر

سب سے زیادہ عزت ہے اُن نمازیوں کی  
جو جگھٹوں کے غل میں، جو شور میں بگل کے  
گو پاس ہوں وطن کے یا دور ہوں وطن سے  
ہو وضع غیر جن کی، جن کی زباں الگ ہو  
القصہ یہ نمازی جس جال میں ہوں چپ چاپ  
ہوتے ہیں دل سے منہ و اس طرح بندگی میں  
کان اور آنکھ ہوتے، سنتے نہ دیکھتے ہیں  
ارکان دست و پا سے کرتے ادا ہیں لیکن  
کرتے ہیں نقل و حرکت وہ اس طمانیت سے

”بے شک اسلام میں ظاہر دار اور ریاکار ہوتے ہیں، جیسے کہ دیگر مذاہب میں، جن کا ہم کو

(تقدیر حاشیہ صفحہ ۱۱۲) آنحضرت م پر فرض تھیں اسی طرح ہم لوگوں پر بھی فرض ہیں۔ عبادت کے لئے اوقات کا تعین ہر مذہب میں ہے، اس لئے ایک مذہبی آدمی کا پابندی اوقات نماز پر اعتراض کرنا سراسر باطل ہے، رہا مقام کا تعین سو کسی عبادت کے لئے بھی ضروری نہیں ہے (مترجم)

”تجربہ ہے۔ اُن کے رکوع و سجود کی یکسانی اور باقاعدگی سپاہیوں کی ایک عمدہ دو قواعد دان کمپنی یا مشینوں (کلوں) کی حرکتوں سے مشابہت رکھتی ہے، مگر قرآن و محض ارکان ظاہری کے بجالانے پر ان الفاظ میں ملامت کرتا ہے۔“ اُن نمازیوں کی تباہی ہے جو اپنی نماز سے غفلت کرتے ہیں اور جو ریاکاری (بناوٹ) کرتے ہیں اور (کسی کے ساتھ سلوک کرنے میں) روزمرہ کے استعمال کی چھوٹی چھوٹی چیزوں سے بھی ”در بے کرتے ہیں“ محض ارکان کی پابندی کا جیسا سخت خاکہ اس عربی مثل میں اُڑایا ”گیا ہے، ایسا کمپنیاں نہیں اُڑایا گیا ہوگا۔ (مثل کا ترجمہ یہ ہے)“ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہے، مگر اس کی ایڑیاں گھاس پھوس کے اندر ہیں“ انتہا درجہ کا سکوت اور ”عبادت الہی کا ادب جو مسلمانوں کی نمازیں پایا جاتا ہے، اور جس کی وجہ سے اجنبی ”آدمی کو ایک بھری مسجد میں داخل ہوتے وقت اس بات کا دھوکا ہو جاتا ہے کہ وہ ”بالکل خالی ہے، اس کے حاصل کرنے کی خاطر ہم ایسی پابندی اوضاع کو جو نماز میں رکھی جاتی ہے قابل درگزر سمجھ سکتے ہیں۔ جو لوگ ذرا ذرا سے عذر پر عبادت کے ”فرض سے اپنے آپ کو سبکدوش سمجھ لیتے ہیں ایسے لوگوں کے لئے بہتر ہوگا کہ وہ قیس ”بن سعد کی محویت کو، جو افراط کے درجہ پر پہنچی ہوئی تھی، اختیار کر لیں جس نے ”سجدہ کی جگہ سے ایک انچ بھی اپنا سر پرے نہ ہٹایا، اگرچہ ایک بڑا سانپ اس کے ”چہرہ کے نزدیک اپنی کچلیاں باہر نکالے بیٹھا تھا جو آخر کار اس کی گردن میں لپٹ گیا۔“ اگر بعض مسلمان نمازیں اوضاع ظاہری ہی کے پابند ہیں تو یقیناً بہتیرے ایسے بھی ہیں ”جو صدق دل سے نماز پڑھتے ہیں“

وضو اور غسل لوگوں پر اس طرح فرض نہیں کئے گئے کہ وہ ان پر بار ہوں، یا

وضو اور غسل ان میں کوئی خفی خوبی رکھی گئی ہو، بلکہ محض طہارت اور پاکیزگی کے

لئے یہ ترجمہ ان آیتوں کا ہے جو اسی فقرہ میں پہلے مترجم نقل ہو چکی ہیں۔ (مترجم)۔ ۱؎ محمد۔ ”بدھ اور سچ“ انما کرکس ڈی۔ ڈی۔ صفحہ ۳۰۔ ۳۱۔

طور پر ایسا حکم دیا گیا ہے۔

قرآن مجید میں ہے :-

۹۔ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ  
بَرْنِ حَرْجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ

(المائدہ ۵۔ آیت ۹)

۹۔ اللہ تعالیٰ تم پر تنگی کرنی نہیں چاہتا بلکہ تم کو  
پاک اور پاکیزہ بنانا چاہتا ہے۔

(المائدہ ۵۔ آیت ۹)

۲۱۔ (۳) چوتھے اعتراض کا جواب - معلوم ہوتا ہے۔ کہ قرآن مجید

قرآن مجید میں اصولی اور  
عملی دونوں طرح کا اخلاق پر  
کا ایک معین دستور العمل قائم کرنے سے یہ اندیشہ ہے کہ

مبادا زندگی کی ہر ایک حالت اس کے سانچے میں ڈھل جائے، اور وہ ہر حالت میں  
ضابطہ ہدایت کا کام دے۔ وہ اندیشہ یہ ہے کہ ظاہری پابندی کا دستور العمل

جس کے ذریعہ سے لوگوں کو ایسے مذہبی فرائض کی بجا آوری کا پابند کیا جاتا ہے،  
جس میں عبادت کے وقت، مقام اور طریقہ کی بابت ذرا ذرا سی تفصیلی ہدایتیں مقرر

کی گئی ہوں، یہاں تک کہ اُن میں کمی بیشی کی مطلق گنجائش نہ ہو، وہ دستور العمل اُن  
کو ایسے سخت سکنجھ میں گس دیتا ہے کہ جب وہ حالات جو اس پابندی کو جائز قرار دیتے

تھے، تبدیل ہو جائیں یا مفقود ہو جائیں، اُس وقت بھی اُن لوگوں پر اس دستور العمل  
کی وہی ہی سخت گرفت قائم رہتی ہے جو لوگ ایسے دستور العمل کی پابندی میں زندگی

بسر کرتے ہیں، جس میں ذرا ذرا سی باتوں کی بندش اور بال کی کھال نکال لی گئی ہو،  
اُن کی اخلاقی ترقی رک جاتی ہے اور اس کا نمونہ نہیں ہونے پاتا۔ بنی آدم کا

میلان رسوم ظاہری کی پابندی کی طرف ایسا قوی ہوتا ہے کہ وہ عمل العموم، گویا اوقات  
بے خبری سے، غلطی میں پڑ کر یہ خیال کرنے لگتے ہیں کہ فرائض کے

اُن مجوزہ طریقوں (یعنی عبادات) اور مذہبی رسوم کے

محض ادا کر دینے میں کوئی خاص اور واقعی خوبی اور نیکی پائی جاتی ہے۔ اُن لوگوں کے نزدیک اخلاق اصول پر نہیں بلکہ عمل پر مبنی ہے، اُن کے خیال کے موافق اخلاق زیادہ تر مذہبی رسوم کے ایک مجموعہ کا نام ہے نہ کہ اُس خاص میلانِ قلب کا جو خدا اور انسان کی طرف ہونا چاہیئے۔ قرآن مجید نیکی و بدی سے بہیمیت مجموعی بحث کرتا ہے اور فرداً فرداً تفصیلی حیثیت سے بھی وہ باطنی تحریک (نیت) سے بھی اسی قدر بحث کرتا ہے جس قدر کہ ظاہری عمل سے، اور ترغیب و تحریص اور وعظ و پند پر جتنی تاکید کرتا ہے اُسی کے برابر اوامر و احکام پر زور دیتا ہے وہ گناہ کی نفرت اور بُرائی کو بہیمیت مجموعی انسان کے سامنے پیش کرتا ہے۔ وہ تمام عملی اخلاق اور پارسائی کو چند معین احکام کے تنگ دائرہ میں محدود نہیں کرتا۔ وہ اُس دور تک پہنچنے والی خیرات کی بنیاد ڈالتا ہے جو تمام انسانوں کو اللہ تعالیٰ کی نظر میں برابر سمجھتی ہے، اور نسل اور قوم کے کسی امتیاز کو تسلیم نہیں کرتی۔

قرآن مجید کی آیات مندرجہ ذیل اس مدعا پر شاہد ہیں:-

۱۲۰۔ اور ظاہری گناہ اور باطنی گناہ سے بچتے رہو، جو لوگ گناہ کماتے ہیں اُن کو جلد اُن کاموں کا بدلہ مل جائے گا جو وہ کرتے ہیں۔“

(الانعام ۶- آیت ۱۲۰)۔

”اے پیغمبر! لوگوں سے کہو کہ اُوں تم کو وہ چیزیں پڑھ کر سُناؤں جو تمہارے پروردگار نے تم پر حرام کی ہیں وہ یہ کہ کسی چیز کو اللہ کا شریک نہ بناؤ اور ماں باپ کے ساتھ احسان کرو۔ اور مفلسی دے کے

۱۲۰۔ وَذُرُوا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۚ  
اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ  
يُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝  
(الانعام ۶- آیت ۱۲۰)

قُلْ تَعَالَوْا اَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ  
عَلَيْكُمْ اَلَا تُشْرِكُوْا بِهِ شَيْئًا ۚ وَ  
بَاوَدْنَا الرَّحْمٰنَ اِحْسَانًا ۚ وَلَا تَقْتُلُوْا  
اَوْلَادَكُمْ مِنْ اِمْلَاقٍ ط نَحْنُ نَزَّلْنَا

وَرَايَا هُمْ وَلَا تَقْرُبُوا أَفْئِدَا حَشٍّ  
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنَ جَمْعٍ لَا تَقْتُلُوا  
النَفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ  
ذِكْرُكُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝

(الانعام ۶- آیت ۱۵۲)

تَقْنِ اِمْنًا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ  
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنَ وَالْاِثْمَ  
وَالْبَغْيَ بَعْضُ الْحَقِّ وَ اَنْ تُشْرِكُوا  
بِاللهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا  
وَ اِنْ تَقُولُوا حَلَلَ اللهُ  
مَا لَا تَعْمَلُونَ ۝

(الاعراف ۷- آیت ۳۱)-

.....

الَّذِينَ يَخْتَفُونَ كِبَارًا عِزًّا اِلَّا تَمَّ  
وَأَفْئِدَا حَشٍّ اِلَّا اَللَّهُمَّ اِنْ رَزَقَكَ  
وَأَسْعِ الْمَغْفِرَةُ هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ اِذَا  
اُنْشَأْتُمْ مِنْ اَلْاَرْضِ وَاِذَا اَنْتُمْ اَجْتَمَعْتُمْ  
رَبِّ بَطُونِ اَتَمَّا يَكُونُ فَلَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ  
هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ اَقْبَلُ ۝

(الجمہ ۵۳- آیت ۳۳)

خوف) سے اپنی اولاد کو قتل نہ کرو، تم کو اور  
اُن کو ہم ہی رزق دیتے ہیں، اور بے حیائی  
کی باتیں جو ظاہر اور جو پوشیدہ ہوں، اُن کے  
پاس نہ جانا، اور جان جس کے قتل کرنے کو اللہ  
نے حرام کر دیا ہے، اُس کو قتل نہ کرنا، مگر حق پر، یہ وہ باتیں  
جن کا حکم خدا نے تم کو دیا ہے تاکہ تم سمجھو (الانعام ۶- آیت ۱۵۲)

” (اے پیغمبر! لوگوں سے) کہو کہ میرے پروردگار  
نے بے حیائی کے کاموں ہی کو حرام کر دیا ہے خواہ  
وہ کام ظاہر ہوں یا پوشیدہ اور گناہ کو اور ناحق  
زیادتی کرنے کو، اور اس بات کو کہ تم کسی کو خدا  
کا شریک بناؤ، جس کی کوئی سند اُس نے نازل  
نہیں کی، اور اس بات کو کہ خدا پر نادانی سے  
افتر اکرو (ان سب باتوں کو اس نے حرام  
قرار دیا ہے)۔“

(الاعراف ۷- آیت ۳۱)-

”جو بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی کے  
کاموں سے بچتے ہیں مگر چھوٹے چھوٹے گناہ دکھانے  
سے انسان عموماً بچ نہیں سکتا، بے شک تیرے  
پروردگار کی مغفرت وسیع ہے اور وہ تم کو خوب جانتا ہے،  
جب کہ اُس نے تم کو زمین (کی مٹی) سے پیدا کیا، اور جب کہ  
تم کو مادہ کی پیٹ میں بچے تھے، پس تم اپنی پاکیزگی نہ جتاؤ  
جو شخص پرہیزگار ہے اُس کو وہی (خدا) خوب جانتا ہے“ (الجمہ ۵۳- آیت ۳۳)

۱۳۔ یَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝  
(الحجرات ۲۹- آیت ۱۳)

۱۴۳۔ وَلِكُلِّ وُجْهٍ مِّنْهُمْ مَوْجِبَاتٌ لِّئَلَّا فَاتَبِغُوا الْخَيْرَاتِ إِنَّمَا اتَّكَلْنَا عَلَىٰ بَآئِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝  
(البقرہ ۲- آیت ۱۴۳)

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِمْ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَنُفُوسًا جَاوِزَةً ۖ كَوْنًا اللَّهُ لَجَلُكُمْ أُمَّةً مَّوْحِدَةً ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُجَنَّبُنَّكُمْ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ ذَاتِ الْإِلْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝  
(البقرہ ۲۰۰- آیت ۲۰۱)

۱۳۔ ”اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت (آدم و حوا) سے پیدا کیا، اور تمہاری شاخیں اور قبیلے مقرر کئے تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو، اللہ کے نزدیک تم میں بڑا شریف وہی ہے جو تم میں بڑا پرہیزگار ہے“ (الحجرات ۲۹- آیت ۱۳)

۱۴۳۔ ”اور ہر ایک کے لئے ایک سمت ہے جدھر وہ اپنا رخ کرتا ہے، پس تم (اے مسلمانو!) نیکیوں کی طرف سبقت کرو، تم کہیں بھی ہو اللہ تم سب کو اپنے پاس بلائے گا، بے شک اللہ ہر شے پر قادر ہے“ (البقرہ ۲- آیت ۱۴۳)

”اور (اے پیغمبر!) ہم نے تمہاری طرف کتاب برحق نازل کی، جو ان کتابوں کی تصدیق کرنے والی ہے جو اُس سے پہلے کی موجود ہیں، اور انکی محافظ بھی ہے، پس جو کچھ اللہ نے تم پر نازل کیا ہے تم اس کے موافق ان لوگوں کے درمیان حکم دو، اور جو امر حق تم کو پہنچا ہے اُس کو چھوڑ کر ان کی خواہشوں کی پیروی نہ کرو، ہم نے تم میں سے ہر گروہ کے لئے ایک شریعت اور ایک رستہ مقرر کیا، اور اگر اللہ کی مشیت میں ہوتا تو البتہ تم کو ایک امت کرتا لیکن مقصد یہ ہے کہ جو احکام (وقتاً

(المائدہ ۵- آیات ۵۲-۵۳)

(آل عمران ۳-آیت ۱۲۷ و ۱۲۹)

فوقاً، تمہارے مناسب حال، تم کو دئے ہیں، اُن میں تمہاری آزمائش کرے، پس تم نیک کاموں کی طرف سبقت کرو، تم سب کو اللہ ہی کی طرف لوٹ جانا ہے، پس جن باتوں میں تم اختلاف کرتے ہو وہ تم کو بتائیگا“ (المائدہ ۵۱-۵۲ آیات ۵۳) ”اور اپنے پروردگار کی مغفرت اور جنت کی طرف دوڑو جس کی وسعت زمین و آسمان کے برابر ہے، اُن پر ہمیز گاہ کے لئے تیار ہے جو اُسودگی اور تنگی (دونوں میں خرچ کرتے ہیں، اور عقدہ کو روکتے اور لوگوں سے درگزر کرتے ہیں، اور اللہ نیکی کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے، اور وہ ایسے لوگ ہیں کہ اگر بہ تقاضا سے بشریت کبھی) کوئی بے حیائی کا کام کرتے بھی ہیں یا (اور کسی بیجا کام سے) اپنے نفس پر ظلم کرتے ہیں تو اللہ کو یاد کر کے اپنے گناہوں کی معافی مانگتے ہیں، اور اللہ کے سوا گناہوں کا معاف کرنے والا اور کون ہے، اور جو بیجا کام کر گزرتے ہیں تو جان بوجھ کر اُس پر اصرار نہیں کرتے“

(آل عمران ۳- آیت ۱۲۷ و ۱۲۹)۔

۲۱۔ ”تم اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف  
سبقت کرو اور نیز جنت کی طرف جس کی وسعت  
آسمان وزمین کی مانند ہے، جو اُن لوگوں کے لئے

تیار کی گئی ہے، جو اللہ اور اُس کے پیغمبروں پر ایمان لاتے ہیں، یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے، اور اللہ کا فضل بہت بڑا ہے۔

(الحجید ۵۷- آیت ۲۱)

۱۸۳- البتہ تمہارے مالوں اور تمہاری جانوں (کے نقصان) میں تمہاری آزمائش کی جائیگی، اور جن لوگوں کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے، اُن سے اور شرکین سے تم بہت سی تکلیف کی باتیں ضرور سنو گے، اور اگر تم صبر و کراہ اور پرہیزگاری اختیار کرو تو بے شک یہ بہت کے کام ہیں۔

(آل عمران ۳- آیت ۱۸۳)

۱۶- ”اے بیٹا! نماز کو قائم کر، اور (لوگوں کو) نیک کاموں کی نصیحت کر، اور بُرے کاموں سے منع کر اور جو مصیبت تجھ پر پڑے اُس پر صبر کر، بے شک یہ بہت کے کام ہیں۔“

(لقمان ۳۱- آیت ۱۶)

”اور بُرائی کا بدلہ ہے ویسی ہی بُرائی (یعنی اُس بُرائی کے موافق سزا) پس شخص معاف کرے اور صلح کرے تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے، درحقیقت وہ ظلم کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا، اور کسی پر ظلم ہو اور وہ اس کے بعد

أَعَدَّ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذِكْرًا فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

(الحجید ۵۷- آیت ۲۱)

۱۸۳- لَتَجُوبَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ بَيْنِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ

(آل عمران ۳- آیت ۱۸۳)

۱۶- يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَآمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ

(لقمان ۳۱- آیت ۱۶)

وَجَوَّاءَ سَيِّئَةٍ يَسِيئَةٌ مِثْلُهَا نَمُنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ط وَلَمَّا اتَّبَعَهُ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ



مَنْ سَبَّيْلًا ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ  
عَلَى الَّذِينَ يَكْفُرُونَ النَّاسَ  
وَيَنْجُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ  
أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝  
لَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ  
عَزْمِ الْأُمُورِ ۝

(شوری ۲۲- آیت ۳۸- ۴۱)

انتقام لے، تو ایسے لوگوں پر کوئی الزام نہیں، الزام  
تو ان ہی پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں، اور روک  
زمین پر ناحق (لوگوں کے اوپر) زیادتی کرتے  
ہیں، یہی لوگ ہیں جن کے لئے عذاب دردناک  
ہے، اور البتہ جو شخص صبر کرے اور بخش دے تو  
بے شک بڑے ہمت کے کام ہیں۔“

(شوری ۲۲- آیت ۳۸- ۴۱)

۲۲- (۵) پانچویں اعتراض کا جواب- قرآن مجید نہایت ہی کامل طور پر

قرآن کا گود پیش کے  
حالات سے مناسبت رکھنا

اور جلد جلد ترقی کرنے والے تمدن کے ساتھ ساتھ چلتا ہے۔

اگر اس کی تعبیر معقول طور پر کی جائے نہ کہ اس تفسیر کے مطابق

جو عام قانون کے علماء نے اختیار کی ہے، اور جس کا نفاذ ایک قوم کی رائے کی

بدولت ہوا ہے۔ مسلمانوں کا عام قانون، جو ان تمام روایات یعنی اقوال پیغمبر پر

مشتمل ہے، جن میں سے بہت کم اصلی اور واقعی ہیں، اور جس میں علمائے اسلام

کا فرضی اور خیالی اجماع اور زیادہ تر ان کے قیاسی دلائل شامل ہیں (جن کو

حدیث، اجماع اور قیاس کہا جاتا ہے) یہی قانون فقہ یا شریعت کے

نام سے موسوم ہوا ہے، جس نے روحانی اور دنیوی امور کو ایک دوسرے کے ساتھ

مخلوط کر دیا ہے، اور جو نئی نئی تمدنی اور ملکی ضرورتوں کے لحاظ سے بعض صورتوں

میں قوم کی ترقی اور اعلیٰ تہذیب و تمدن کے لئے سد راہ ہو گیا ہے +

مسٹر اسٹینلے لین پول لکھتے ہیں :-

”وہ دقیق دستور العمل اور پیچیدہ قانون جو آجکل اسلام کے نام سے مشہور ہے۔ اس کا نام

”بھی قرآن میں نہیں ہے، اُس میں صرف وہ فیصلے شامل ہیں، جن کی مدینہ میں ضرورت پیش

آئی تھی۔ محمد (صلعم) خود اس بات کو جانتے تھے کہ اس میں ہر ایک ضرورت کے لئے حکم موجود نہیں ہے، اور آپ نے اپنے پیروؤں کی ہدایت کے لئے یہ صلاح دی تھی کہ جب کوئی شبہ رہیش آئے تو قیاس کے اصول پر کاربند رہیں۔ یہ قیاس اسلام کی بربادی کا باعث نہ ہوا ہے۔ مفتیین اور فقہانے اپنی تیز عقل سے کام لے کر قرآن سے ایسے قانونی فیصلے نکالے ہیں کہ معمولی فہم کا آدمی وہاں ان کا پتہ نہیں لگا سکتا، اور موجودہ اسلام کی تمام عمارت ریت کی بنیاد پر قائم ہے۔ قرآن اس خرابی کا ذمہ وار نہیں ہے۔“

مذکورہ بالا رائے سے مجھے صرف اس بیان میں اختلاف ہے کہ ”محمد (صلعم) نے قیاس کے اصول پر کاربند رہنے کی صلاح دی“ (آنحضرتؐ نے ہرگز ایسی ہدایت نہیں کی)۔

۲۳۔ الغرض قرآن مجید کی مذہبی اور اخلاقی تعلیم کا دستور العمل بنی نوع

نوع انسان کی تمام جماعتوں اور قوموں کے لئے قرآن مجید کا مناسب ہونا۔

انسان کی ادنیٰ اور اعلیٰ حالتوں کے لئے نہایت عمدہ طور پر مناسب ہے۔ وہ احکام جن میں تمدنی زندگی کے بعض حصوں، اخلاقی چال چلن اور مذہبی رسوم کی بابت ہدایتیں ہیں، وحشی قوموں کے لئے نعمت ہیں، اور قرآن مجید کا جو حصہ اعلیٰ اصول پر زور دیتا ہے، جن کے باقاعدہ استعمال کے لئے شخصی و ذاتی

لے پیغمبر محمدؐ کے اقوال اور اسپیشین اراشیٹیلین پول صفحہ ۵۲ و ۵۳۔ مقدمہ مطبوعہ لندن ۱۹۷۷ء۔

۱۔ قیاس کی خدمت میں بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں اسلئے مسٹر سٹیٹلین لین پول کا یہ خیال غلط ہے کہ آنحضرتؐ نے قیاس پر عمل کرنے کا حکم دیا تھا۔ بے شک قیاس اسلام کی تباہی کا باعث ہوا، مگر آنحضرتؐ اور ائمہ اہلبیت نے قیاس کی ممانعت نہایت سختی کے ساتھ کی ہے۔ اور قرآن مجید یقیناً ایک جامع اور مکمل کتاب ہے جو تمام دینی و دنیوی ضرورتوں کے لئے کافی ہے۔ بشرطیکہ اس کی تفسیر کے لئے ”راسخون فی العلم“ (آنحضرتؐ اور اُن کے اوصیاء کے روحانی) کے اقوال پر اعتماد کیا جائے اور اپنی ذاتی رائے کو اس میں دخل نہ دیا جائے۔ (مترجم)

کانشنس (قوت میزہ) پر بہت کچھ دارو مدار ہے، وہ انہی لوگوں کے لئے اس وقت مناسب ہے جبکہ وہ اس کی تعلیم کے اثر سے وحشی پن سے نکل کر اعلیٰ حالت میں قدم رکھنے لگتے ہیں، یا ان لوگوں کے لئے جو پہلے ہی سے اعلیٰ قسم کا تمدن رکھتے ہیں۔ مثلاً اس قسم کے احکام کہ ”پورے پیمانہ سے ناپو“ ”ٹھیک تر ازو سے تولو“ ”شراب اور قمار بازی سے پرہیز کرو“ ”لوگوں سے مہربانی سے پیش آؤ“ اُن لوگوں کے لئے ہیں جو اعلیٰ درجہ کے تمدن تک نہیں پہنچے ہیں۔ راستی، دیانت داری، اعتدال اور رحم کی صفیتیں اور وہ نیکیاں جن کا تعلق حلم اور نرم دلی سے ہے، دل کے خیالات اور میلان کو قابو میں رکھنے کی جو تاکید کی گئی ہے، ایسے ایسے امور کی بابت قرآن مجید کے احکام اُن اشخاص کی تعلیم کے لئے موزون ہیں جو اعلیٰ درجہ کے تمدن تک پہنچ چکے ہیں، اور جن کو ذرا ذرا سے معاملوں میں مفصل احکام و ہدایات کی ضرورت نہیں رہی۔ \*

چراغ علی

حیدر آباد دکن  
مارچ ۱۸۸۶ء

## نوٹ

### متعلق مقدمہ تحقیق الجہاد

یہاں مجھے ایک غلط خیال دُور کرنے کا موقع ملتا ہے۔ یعنی ہمارے ہموطن ہندوؤں کی بابت آنحضرتؐ کا جو حکم بیان کیا جاتا ہے، اس کے متعلق کچھ لکھنا چاہتا ہوں۔ آنریبل راجہ شیو پرشاد نے ۹ مارچ ۱۸۸۳ء کو البرٹ بل پر بحث کرتے ہوئے لیجسلیٹو کونسل (مجلس وضع قوانین) میں اپنی سپیچ (تقریر) میں امیر خسرو کی تاریخ علانی سے یہ عبارت نقل کی تھی۔ ”علاء الدین خلجی نے ایک دفعہ ایک قاضی کو طلب کر کے اس سے دریافت کیا کہ شرع محمدی میں ہندوؤں کی بابت کیا لکھا ہے۔ قاضی نے جواب دیا کہ ہندو ذاتی ہیں (یعنی محصولِ جزیہ ادا کرنے کے مستوجب ہیں)، اگر اُن سے چاندی طلب کی جائے تو اُن کو نہایت ادب و انکسار کے ساتھ سونا ادا کرنا چاہیئے، اور اگر محض جزیہ اُن کے چہرہ پر مٹی کوڑا پھینکے تو اُن کو خوشی سے اپنا منہ کھول دینا چاہیئے۔ خدا کا حکم یہ ہے کہ اُن کو تابع فرمان رکھا جائے، اور پیغمبرِ صلعمؐ نے مسلمانوں کو اُن کے قتل کرنے، اُن کا مال لوٹ لینے اور اُن کے قید کرنے کا حکم دیا ہے، اُن کو مسلمان بنایا جائے یا قتل کیا جائے، غلام بنایا جائے اور اُن کی جایداد ضبط کی جائے۔ . . . . (دیکھو گزٹ آف انڈیا کا ضمیمہ مورخہ ۲۱- اپریل ۱۸۸۳ء صفحہ ۸۰۷)

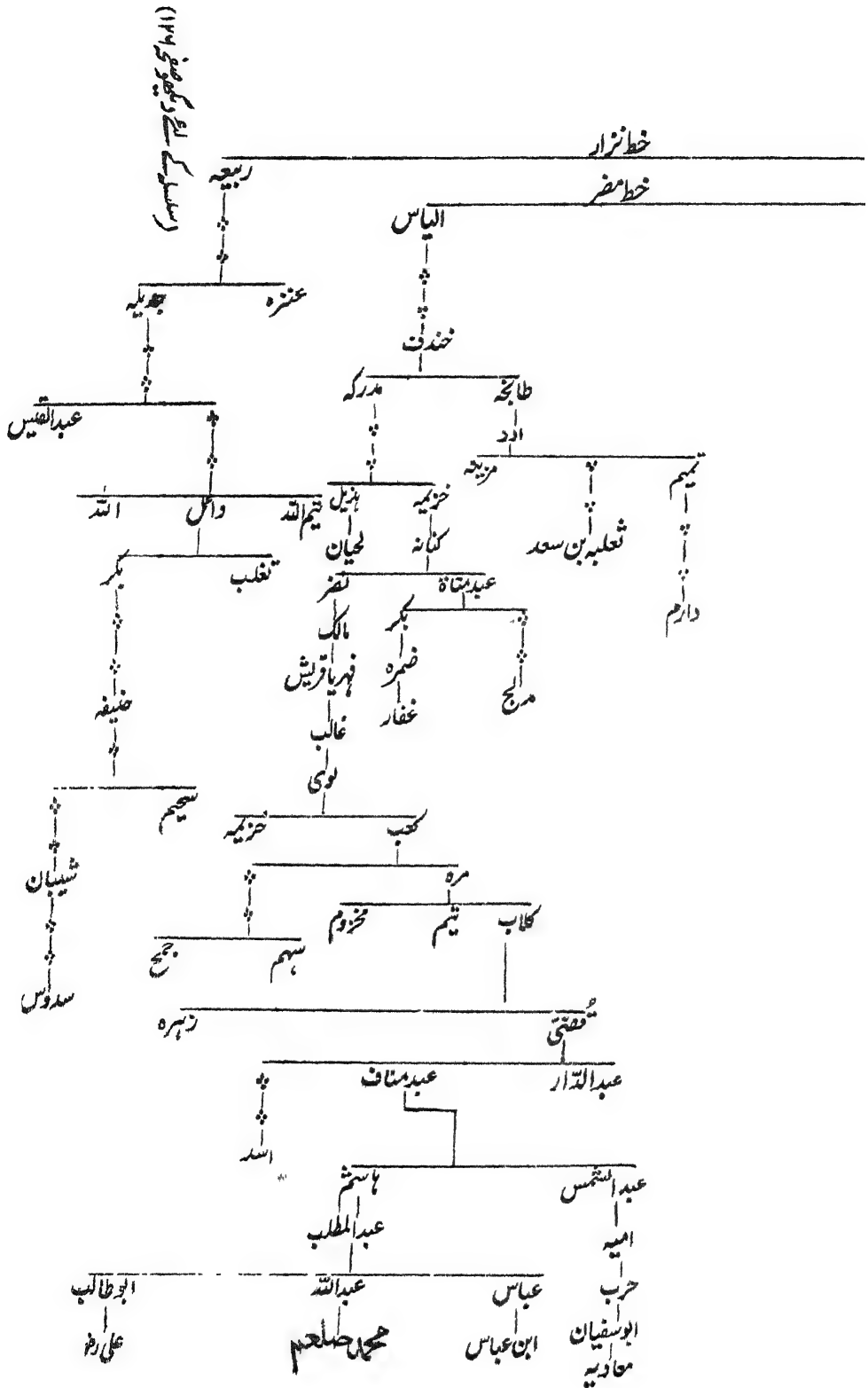
مذہب اسلام کی رواداری اور کسی کو زبردستی مسلمان بنانے کی ممانعت کی بابت اس کتاب کے مختلف مقامات پر میں نے بہت بیان کیا ہے، اسکے بعد مجھے اس بات کے کہنے کی ضرورت نہیں کہ یہ احکام جو بیان کئے گئے ہیں سرسری غلط اہتمام ہیں۔ آنحضرت (صلعمؐ) کے ایسے احکام نہ تو ذمیوں کی بابت کہیں موجود ہیں اور نہ ہنود کی بابت \*

# شجرات أنساب عرب

١- العرب المستعربة

٢- العرب العاربة









# تحقیق الجہاد

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تمام جنگیں دفاعی تھیں،

## باب اول

کفار کا مسلمانوں کو اذیت دینا

۱۔ یہ امر تمام مؤرخوں کے نزدیک مسلم ہے کہ آنحضرت م کو اور اُن مسلمانوں کو جو

اہل مکہ کی مسلمانوں کو ابتداء ایمان لائے تھے۔ اپنے اہل وطن یعنی قریش کے ہاتھوں سخت اذیت پہنچی تھی۔

اہل مکہ کی مسلمانوں کو  
ابتدائی ایذا رسانی

پیغمبر اسلام م اور آپ کے پیروؤں کے ساتھ جس بداندیشی اور کینہ توزی کا اظہار کیا گیا۔ اُس کی بابت قرآن مجید کافی شہادت دیتا ہے۔ جو اُس زمانہ کے حالات کے متعلق ایک معتبر تاریخی حیثیت رکھتا ہے۔ ابتدائی مسلمانوں پر نہ صرف اس وجہ سے ظلم کیا جاتا تھا کہ وہ بُت پرستی کا مذہب ترک کر کے آنحضرت م کے دین توحید کو اختیار کرتے جاتے تھے۔ بلکہ اُن کو شکنجہ عقوبت میں گھسنے اور

اُن کے ساتھ دوسری قسم کی بدسلوکیاں عمل میں لانے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اُن کو دوبارہ اسی مذہب کے قبول کرنے کی ترغیب دی جائے، جس کو وہ ترک کر چکے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کفار کی طرف سے ایذا رسانی اس شدت تک پہنچ گئی تھی کہ جو مسلمان کفار کی تعدی اور بیرحمی کی وجہ سے اسلام سے دست بردار ہو کر بت پرستی اختیار کرنے پر مجبور کئے گئے تھے، مگر دل میں ایک سچے خدا کا پکا اعتقاد رکھتے تھے۔ ایسے لوگوں کو بھی آنحضرت ص سچا مسلمان تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے۔

قرآن مجید ارشاد فرماتا ہے :-

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ  
اِلَّا تَمَنُّ اُكْرَهٗ وَفُلْبَہٗ مُطْمَئِنِّنٌ بِالْاِيْمَانِ  
وَالَّذِيْنَ تَمَنَّيْنا سَخَّرَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا  
فَعَلَيْكُمْ غَضَبُ الْمَلٰٓئِكَةِ وَ الْمَلٰٓئِكَةِ  
عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝

(النحل ۱۶- آیت ۱۰۸)

”جو شخص (کلمہ کفر کہنے پر) مجبور کیا جائے مگر اُس کا دل ایمان کی طرف سے مطمئن ہو وہ قابل مواخذہ نہیں لیکن جو شخص ایمان لانے کے بعد خدا کے ساتھ کفر کرے اور دل کھول کر کفر کرے تو ایسے لوگوں پر خدا کی طرف سے غضب ہے اور اُن کیلئے بڑا عذاب“

(النحل ۱۶- آیت ۱۰۸)

مسٹر سٹابرٹ کہتے ہیں :-

”وہ قید اور وہ حقوتیں، بالخصوص آفتاب کی جلانے والی کرنوں میں پیاس کی تکلیف، جن میں ان عاجز مسلمانوں کو اس لئے مبتلا کیا جاتا تھا، کہ اُن کو اپنے قومی بتوں کی پرستش اور کفر و ارتداد کی طرف ترغیب دی جائے، ان باتوں کا آنحضرت ص کے دل پر بڑا اثر ہوا، اور خاص خاص حالتوں میں فرمان الہی کے موافق آپ نے اُن کو اجازت دیدی کہ وہ اپنے عقیدے کا انکار کر سکتے ہیں جب تک کہ اُن کا قلب اُس پر قائم و مطمئن ہو۔“

لے دیکھو کتاب ”اسلام اور اس کا بانی“ از جے۔ ڈبلیو۔ ایچ۔ سٹابرٹ بی۔ اے صفحہ ۷۷ -  
مگر حقیقت کوئی ایسی اجازت نہیں دی گئی تھی۔ قرآن مجید کی جو آیت اوپر نقل کی گئی ہے، اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ جو لوگ خدا کا انکار (کفر) کریں، خدا کا غضب اور عذاب اُن پر ہوگا، مگر اُن لوگوں (جو مسلمان

۲۔ وہ ظلم، وہ اذیتیں اور وہ تکلیفیں جو ابتدائی مسلمانوں کو پیش آئی تھیں، اُن کی

اس ایذا رسانی کا ذکر  
وہ سے وہ اس بات پر مجبور ہوئے کہ اپنے عیال و اطفال اور  
قرآن مجید میں اپنے مال و اسباب کو ظالموں کے قبضہ میں چھوڑ کر اپنے گھر سے

نکل بھاگیں۔ اُنہوں نے اس طریقہ کو بیت پرستی کی طرف رجوع کرنے سے بہتر سمجھا۔  
اور اس پیچھے خداے واحد پر پختہ ایمان رکھتے تھے جس پر یقین اور توکل رکھنے کے  
لئے پیغمبر (صلعم) نے اُن کو تعلیم دی تھی۔ ان تمام واقعات کا خاکہ قرآن مجید کی مندرجہ  
ذیل آیات میں غالباً صفائی کے ساتھ کھینچا گیا ہے:-

”اور جن لوگوں پر ظلم ہوئے، اور ظلم کے بعد اُنہوں  
نے خدا کی راہ میں ہجرت کی، ہم ضرور بالضرور دنیا میں  
اُن کو اچھی امن کی جگہ دیں گے، اور آخرت کا اجر  
اس سے بڑھ کر ہے، اے کاش یہ لوگ جنہوں نے  
مصیبتوں پر صبر کیا ہے اور جو اپنے پروردگار پر بھروسہ  
رکھتے ہیں، (اُس اجر کو) جانتے ہوتے۔“

(النحل ۱۶- آیات ۲۳-۲۴)

”پھر جن لوگوں نے مبتلائے مصیبت ہونے کے بعد ہجرت  
کی، پھر جہاد کیا اور صبر کیا، (اُسے پیغمبر) تمہارا پروردگار  
بے شک ان (امتیحانوں) کے بعد اُن لوگوں  
کے لئے اللہ بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔“ (النحل ۱۶  
آیت ۱۱۱)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِي اللَّهِ  
مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْذَنَّهُمْ  
فِي الدُّنْيَا حَتَّىٰ طَوْءَ لَا يَجِدُوا  
الْآخِرَةَ الَّتِي كَانُوا يُعْلَمُونَ  
الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ  
يَتَوَكَّلُونَ ۝

(النحل ۱۶- آیات ۲۳-۲۴)

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ  
كَفَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا  
جَاهِدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ  
لَيُكَفِّرُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ ۝ (النحل ۱۶  
آیت ۱۱۱)

(تفسیر صفحہ ۲) یہ نہیں جو مجبور ہو کر ایسا کریں۔ ان پچھلی قسم کے لوگوں کو دجن کی زبان سے سخت مجبوری کی حالت میں کلمہ کفر  
نکل جائے، پہلی قسم کے اشخاص کے برابر نہیں رکھا گیا، خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ حالت مجبوری میں کسی کے دباؤ سے کلمہ کفر کہہ  
دیتے ہیں، وہ کافروں میں شمار نہیں کئے گئے۔ دبیضاء جلد اول صفحہ ۲۸ مطبوعہ دیوبند ۱۳۸۵ء۔ ابن اثیر جلد دوم صفحہ  
۴۹ مطبوعہ دیوبند ۱۳۸۵ء

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ  
بَاجَرُوا وَبَايَعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ  
غَفُورٌ رَّحِيمٌ

(البقرہ ۲- آیت ۲۱۵)

فَالَّذِينَ بَاجَرُوا وَبَايَعُوا  
مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَوْذُوا فِي سَبِيلِ  
وَقَاتَلُوا وَقَاتِلُوا الْأَكْثَرُ  
سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا تُحِلُّ لَهُمْ جَنَّتِ  
تُحْرَمُ مِنْ شَيْئَاتِ الْأَنْهَاءِ

(آل عمران ۳- آیت ۱۹۴)

وَالَّذِينَ بَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
ثُمَّ قَاتَلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ  
رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَكُونُ  
خَيْرُ الرَّازِقِينَ

(الحج ۲۲- آیت ۵۷)

لَا يَتَّبِعُوا الْقَاعِدُونَ  
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ  
وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ  
الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

”بے شک جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے اللہ  
کی راہ میں ہجرت کی اور جہاد کیا۔ یہی لوگ ہیں جو  
اللہ کی رحمت کے اُمیدوار ہیں۔ اور اللہ بخشنے  
والا اور رحیم ہے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۲۱۵)

”جن لوگوں نے ہجرت کی اور میری راہ میں اپنے  
گھروں سے نکالے گئے اور ستائے گئے۔ اور لڑے  
اور مارے گئے۔ ہم اُن کی خطاؤں کو ضرور بالفرد  
محو کر دیں گے اور اُن کو ایسے باغوں میں داخل کریں  
گے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی۔“

(آل عمران ۳- آیت ۱۹۴)

”اور جن لوگوں نے راہ خدا میں ہجرت کی پھر وہ  
قتل کئے گئے یا مر گئے۔ اللہ اُن کو (آخرت میں)  
ضرور بالفرد عمدہ روزی دے گا۔ اور بے شک اللہ  
سب سے بہتر روزی دینے والا ہے۔“

(الحج ۲۲- آیت ۵۷)

”جو مسلمان معذور نہیں ہیں۔ اور وہ (جہاد سے) بیٹھ  
رہے۔ یہ لوگ اُن کے برابر نہیں ہیں۔ جو اپنے  
مال اور جان سے راہ خدا میں جہاد کرتے ہیں۔  
اللہ تعالیٰ نے مال و جان سے جہاد کرنے والوں  
کو بیٹھ رہنے والوں پر درجہ کے اعتبار سے فضیلت

دی ہے اور خدا کا وعدہ نیک سب سے ہے اور اللہ تع  
نے ثوابِ عظیم کے اعتبار سے جہاد کرنے والوں  
کو بیٹھ رہنے والوں پر فضیلت دی ہے۔

.... جو لوگ اپنے نفسوں پر ظلم کر رہے ہیں جب  
فرشتے اُن کی رُوح قبض کر چکے ہیں تو اُن سے  
پوچھتے ہیں کہ تم دارالحرب میں کیا کرتے رہے  
وہ جواب دیتے ہیں کہ تم اُس سرزمین میں بے  
بس تھے (فرشتے) کہتے ہیں کہ اللہ تع کی زمین  
اتنی گنجائش نہیں رکھتی تھی کہ تم اُس میں ہجرت  
کر کے کہیں چلے جاتے۔ پس یہ وہ لوگ ہیں  
جن کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بُری جگہ ہے۔ مگر  
جو مرد اور عورتیں اور بچے ایسے بے بس ہیں کہ کوئی تدبیر نہیں  
کر سکتے اور نہ اُن کو بچنے کی کوئی سیل نظر آتی ہے تو امیہ  
کہ اللہ اُن کو حاف کرے اور اللہ حاف کر نیوالا اور بخشنے والا ہے  
(النساء ۴- آیات ۹۷-۹۹-۱۰۰)

”اے مسلمانو! جو لوگ تم سے دین کے بارے میں نہیں  
لڑے اور جنہوں نے تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا ان کے  
ساتھ احسان کرنے اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے اللہ تم کو منع نہیں  
کرنا کیونکہ اللہ متصفانہ معاملہ کر نیوالوں کو دوست رکھتا ہے۔  
اللہ تم کو صرف اُن لوگوں سے دوستی پیدا کرنے سے منع کرتا ہے  
جو تم سے دین کے بارے میں لڑے اور جنہوں نے تم کو تمہارے گھروں سے نکالا۔“

عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَ كَلَّا  
وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَحَنِّنِينَ وَ قَضَلَ اللَّهُ  
الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا  
.... إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ  
ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا  
كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا  
أَلَمْ نَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَيَّجُوا  
فِيهَا قَالُوا لَيْسَ فَإِذَا هُمْ جَهَنَّمُ وَ  
سَاءَتْ مَصِيرًا إِلَّا الْمُتَضْعَفِينَ  
مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ  
لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَ لَا يَهْتَدُونَ  
بِهَدًى قَالُوا لَيْسَ اللَّهُ أَنْ  
يَغْفُو عَنْهُمْ وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا  
عَفُورًا

(النساء ۴- آیات ۹۷-۹۹-۱۰۰)

لَا يَهَيَّاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ  
لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ  
مِّنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا  
إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ  
إِنَّمَا يَهَيَّاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ  
فِي الدِّينِ وَ أَخْرَجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ

وَلَا تَهْرُوا عَلٰی رَاخِرِ الْجَنۡمِ  
اِنَّ كَوۡلُوۡهُمۡ وَ مَنۡ يَّتَوَلَّوۡهُمْ  
فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوۡنَ ۝  
(الممتحنہ ۶۰۔ آیات ۸-۹)

اور تمہارے نکالنے پر دوسروں کو مدد دی اور جو کوئی  
اُن سے دوستی کرے گا تو (بجھا جائے گا) وہی لوگ  
(مسلمانوں پر) ظلم کرنے والے ہیں۔  
(الممتحنہ ۶۰۔ آیات ۸-۹)

۳۔ خود پیغمبر اسلامؐ نے اپنی موزی قوم یعنی قریش کے ہاتھوں توہین و تحقیر  
اور ذاتی نقصانات یعنی جسمانی صدموں کی تکلیفیں برداشت  
آخرتہؐ نے برداشت کی  
کی تھیں۔ آپ کو ادائے نماز سے روکا گیا (علق ۹۶۔ آیت ۱۰)  
کفار کا آپ کے اوپر ہتھوکتنا۔ کوڑا کرکٹ ڈالنا۔ آپ کی گردن میں آپ ہی  
کے عمامہ کا پھندا ڈال کر کعبہ سے باہر نکال دینا یہ سب باتیں آپ نے گوارا کیں۔  
ان تمام ذلتوں کو آپ انتہا درجہ کی تواضع اور خاکساری سے برداشت کرتے  
تھے، اور اپنے پیروؤں کے ساتھ ظلم و تعدی کا برتاؤ روزمرہ اپنی آنکھوں سے  
دیکھتے تھے۔ آپ کے چچا (حضرت ابوطالب) کے انتقال کے بعد لوگ آپ کی جان کے  
درپے ہو گئے۔ مگر آپ نے مدینہ کو ہجرت کر کے اپنی جان بچائی۔  
قرآن مجید میں ہے :-

وَاِذۡ يُكۡرَبُکَ الْذِّیۡنَ  
کَفَرُوۡا لَیْسَ بِشَیْءٍ لَّکَ اَوْ یُفۡتٰکَ  
اَوْ یُخۡرِجُکَ ۭ وَ یُکۡرَہُوۡنَ  
یُکۡرَہُ اللّٰہُ وَ اللّٰہُ خَیۡرُ الْمَاکِرِیۡنَ ۝  
(الانفال ۸۔ آیت ۳۰)

۴۔ اور (اے پیغمبر! یاد کرو) جب کافر تمہارے خلاف  
خصیہ تدبیریں کر رہے تھے تاکہ تم کو قید کر لیں یا تم کو قتل کر  
دیں یا تم کو جلاوطن کر دیں اور کافرا اپنی تدبیریں کر رہے  
تھے اور اللہ اپنی تدبیریں کر رہا تھا۔ اور اللہ سب تدبیر کرنے  
والوں سے بہتر ہے۔ (الانفال ۸۔ آیت ۳۰)

۴۔ تقریباً ۶۱۵ء میں قریش مکہ نے دین اسلام پر ظلم کرنے شروع کئے سابق

قریش کی انداز سانی اور  
ظلم و تعدی کا خلاصہ تاریخی  
حیثیت سے۔

مسلمانوں میں سے جن لوگوں کا کوئی حامی و مددگار نہ تھا اُن کو سخت مجبور کیا گیا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ گیارہ آدمیوں کی ایک جماعت نے وطن سے ہجرت کی، اور بعض تو مع عیال و اطفال کے وطن چھوڑ کر نکل گئے۔ اور باوجودیکہ قریش نے اُن کا تعاقب کیا تاہم بحیرہ قلزم کو عبور کر کے شاہ حبشہ (ابی سینا) کے دربار میں اُن کو پناہ مل گئی۔ یہ پہلی ہجرت تھی۔ یعنی ستم رسیدہ مسلمانوں کا ترک وطن کرنا۔

کچھ عرصہ کے بعد جبکہ قریش نے بنسبت سابق کے زیادہ شدت سے ظلم و ستم شروع کئے، تو مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت نے جنگی تعداد سوسے زیادہ تھی۔ ابی سینا کی طرف ہجرت کی۔ یہ مسلمانوں کی دوسری ہجرت کہلاتی ہے۔ قریش نے دربار حبشہ میں اپنے سفیر بھیجے کہ ان مہاجرین کو واپس بھیج دیا جائے۔ بادشاہ نے اُن کو قریش کے حوالے کرنے سے انکار کیا۔ تقریباً دو سال بعد قریش نے مسلمانوں کے برخلاف ایک جتھا قائم کیا، جس کے ذریعہ سے انہوں نے مسلمانوں اور اُن لوگوں کے ساتھ جو اُن کے حامی اور مددگار تھے، میل جول بند اور تمام تعلقات قطع کر دیے۔ قریش نے زجر و توبیخ اور تنبیہ و تہدید کے ذریعہ سے مسلمانوں کو شہر مکہ سے نکل جانے پر مجبور کیا۔ ان لوگوں کو مع حضرت پیغمبرؐ اور بنی ہاشم اور اُن کے عیال و اطفال کے تخمیناً تین سال تک شعبہ ایلوطالب میں محصور رہنا پڑا۔ وہ یہاں اس طرح رہتے تھے کہ بیرونی دنیا سے اُنکو کچھ تعلق نہ تھا۔ قطع تعلق کے معاہدہ پر قریش سختی کے ساتھ عمل کرتے تھے۔ اس ملک اور تمدن معاہدہ کی شرطیں جن کی پابندی اُن پر لازم تھی حسب ذیل تھیں:-

(۱) مسلمانوں کے ساتھ جن کا خون ہر کیا گیا تھا شادی بیاہ، رشتہ نامہ نہ کیا جائے۔

(۲) اُن کے ساتھ کوئی خرید و فروخت نہ کی جائے۔

(۳) اُن کے ساتھ کل تعلقات بالکل قطع کر دئے جائیں۔

آنحضرت ﷺ صرف مقدّس مہینوں کے درمیان شعب سے باہر نکل کر حاجیوں کے قضا شامل ہو کر اُن کو بُت پرستی سے نفرت اور ایک سچے خدا کی عبادت کی رغبت دلانے کا وعظ فرماتے تھے۔ شعب ابوطالب ایک گھاٹی ہے، جو کہ ابو قبیس کی ملیٹی میں واقع ہے۔ ایک نیچا پھاٹک سا مکان شعب کو بیرونی دُنیا سے جدا کرتا تھا، اور اُس فوج کے جو قلعہ میں محصور ہو، حملہ وریات زندگی سے محروم اور تکلیف میں مبتلا تھے۔ کوئی شخص ان مقدّس مہینوں کے سوا، جب کہ تمام مخالفانہ خیالات اور افعال علیحدہ رکھ دئے جاتے تھے باہر نکلنے کی جُرأت نہیں کر سکتا تھا، شعب کے اندر سے بھوکے بچّوں کے رونے اور چلانے کی آوازیں باہر اہل مکہ کے کانوں میں پہنچتی تھیں، اور ساکنان شعب کے صبر و تحمل اور مشرکین مکہ کی تعدی و ایذا رسانی کی یہ حالت کوئی تین سال تک قائم رہی۔ مخالف جماعت (کفار قریش) کے سربراہ و ردہ اشخاص میں سے جو اس ظلم کے حامی تھے، پانچ آدمی اس معاہدہ سے علیحدہ ہو گئے، اور قوم کے جتنے سے جُدا ہو کر انہوں نے مقبّیہ مسلمانوں کو تنید سے آزاد کر دیا۔ یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کی رسالت کے دسویں سال میں پیش آیا تھا۔ تھوڑے عرصہ کے بعد آنحضرت ﷺ کے ہمدرد معین اور آپ کے عم محترم یعنی حضرت ابوطالب کے انتقال کی وجہ سے آنحضرت ﷺ اور سابق الاسلام مسلمانوں نے ایک بڑا نقصان اُٹھایا۔ الغرض ابوسفیان، ابو جہل اور دیگر مشرکین کی ترغیب سے، آنحضرت ﷺ اور آپ کے پیروں کی توہین و تحقیر اور اُن پر ظلم و ستم دوبارہ بے روک ٹوک اور کھلم کھلا ہونے لگے، اور چونکہ مسلمان شہر (مکہ) میں گویا مٹھی بھر تھے، اس لئے وہاں کے دولتمند اور قوی سرداروں کا مقابلہ نہیں



کر سکتے تھے۔ اس نازک وقت میں یا تو اس وجہ سے کہ مکہ میں رہنے سے آنحضرت ﷺ نے اپنی جان کو محفوظ نہ پایا، اور یا اس وجہ سے کہ آپ کو کسی دوسرے مقام پر اپنے پیغام کے زیادہ تر قبول کئے جانے کا بھروسہ تھا، آپ بنی ثقیف کے شہر طائیف کی طرف روانہ ہوئے، یہ شہر بیت پرستی کا ایک بڑا قلعہ (یعنی مشہور بیت اللہ) تھا۔ یہاں ایک پتھر کی مورت جس کو ”لائت“ کہتے تھے، قیمتی لباس اور جواہرات سے آراستہ موجود تھی، جس کی پوجا ہوتی تھی، اور جس کو خدا کی ایک بیٹی سمجھتے تھے۔ یہاں پہنچ کر آنحضرت ﷺ نے لوگوں کے سامنے وعظ فرمایا جو اس کو شن کر ناراض ہوئے، اور رؤسا شہر کی طرف سے بجز مخالفت اور تحقیر و تذلیل کے اور کچھ حاصل نہ ہوا، جس کا اثر تھوڑی سی دیر میں عوام الناس تک پھیل گیا۔ آپ کو شہر سے باہر نکال دیا گیا، بدسلوکی کی گئی، اور زخمی کیا گیا، اور جب تک کہ بنی عبد شمس کی نسل کے ایک سردار مسطحہ نے آپ کی حمایت نہ کی، اُس وقت تک آپ واپس مکہ میں داخل نہ ہو سکے۔

سلانہ حج کے موقع پر مدینہ کے حاجیوں کی ایک چھوٹی سی جماعت اسلام کا وعظ سن کر اسلام کی طرف مائل اور مسلمان ہو گئی، اور آئندہ سال میں اُن کی تعداد بارہ تک پہنچ گئی۔ ان لوگوں نے آنحضرت ﷺ سے مل کر اطاعت کا عہد و پیمان کیا۔ آپ نے ایک معلم مصعب بن عمیر العبدی کو مقرر کر کے اُن کے ساتھ مدینہ بھیج دیا، جہاں ایک عجیب و غریب سرعت کے ساتھ یہ دین پھیل گیا۔ دوبارہ حج کا موسم آیا، اور مدینہ کے شہر سے زیادہ آدمیوں نے مسلمان ہو کر یہ قول و قرار کیا کہ ہم اپنے جان و مال کو خطرہ میں ڈال کر آنحضرت ﷺ کو اپنے وطن میں پناہ دیں گے اور آپ کی حمایت کریں گے۔ یہ تمام کام پوشیدہ طور پر کیا گیا، مگر چونکہ قریش کو اس کی اطلاع مل گئی تھی، انہوں

از سر نو ایسی سختیاں اور زیادتیاں کرنی شروع کیں، جن میں بعض اوقات قید کی سزا بھی شامل تھی، کہ مسلمان اپنے شہر امن یعنی مدینہ کی طرف جلد روانہ ہو گئے۔<sup>۱</sup>

۵۔ قریش کی جابرانہ کارروائیوں سے آنحضرتؐ بہت رنج ہو گئے، اور چونکہ خود ہجرت مدینہ اور آپ کے پیروؤں کی ذاتی حفاظت اور امن خطرہ کی حالت میں تھی، اور باہمی تعلقات کے قائم رکھنے سے قریش کو انکار تھا۔ لہذا آپ نے دیکھا کہ قریش کی طرف سے رواداری اور تحمل کی توقع رکھنی عبث ہے، جنہوں نے آپ کو وطن میں رہنے نہ دیا، اور مذہب اسلام کی تلقین کرنے سے باز رکھا۔ اور آپ نے ایک اجنبی سرزمین (مدینہ) سے مدد اور حمایت کی امید رکھی۔ آنحضرتؐ نے اہل مدینہ سے استدعا کی کہ مجھے اپنے وطن میں جگہ دو اور میری حمایت کرو۔ مسلمانان مدینہ نے، جو حج کے لئے مکہ میں آئے تھے، آنحضرتؐ کے ساتھ عہد و پیمان کیا اور اس بات کا وعدہ کیا کہ ہم اسی طرح آپ کی حمایت کریں گے جس طرح اپنے عیال و اطفال کی حمایت کرتے ہیں۔ مدینہ کے جدید مسلمان اگرچہ اپنی طرف سے ابتدا بجاگ نہیں کرتے تھے، مگر قریش نے فوراً اُن پر شبہ کیا، اور جو مسلمان مکہ میں موجود تھے، اُن کو گرفتار کرنے کی کوشش کی۔ انہوں نے مدینہ کے ایک مسلمان سعد بن عبادہ انصاری کے ساتھ جو اُن کے قابو میں آگیا تھا، سخت بد سلوکی کی۔ اور ظلم و ایذا کا کام واقعی طور پر دوبارہ شروع ہو گیا۔ جو مسلمان متعبد تھے۔ یا غلامی سے نکل کر بھاگ نہیں سکتے تھے اُن کے علاوہ اور نیز عورتوں اور بچوں کے سوا جو ہجرت نہیں کر سکتے تھے مسلمانوں کو، ہجرت کرنے میں دو مہینے لگے بہت

۱۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۱۴۸۔ ۱۵۰۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ مسلمانان مدینہ کی حمایت اور ارادہ ہجرت کے گمان نے قریش کو سخت برا فروخت کیا، اور اس سختی نے مسلمانوں کو آنحضرتؐ سے ہجرت کی اجازت لینے پر مجبور کیا۔ لیکن یہ کہ یہ دونوں سبب ایک ساتھ موجود ہوں، اور ایک دوسرے پر مشروط ہوں، اور یہ امر ضرور تھا کہ کفار کی ایذا و سائی کی وجہ سے مسلمانوں کو جلد ہجرت کرنی پڑے، اور یہ کہ ہر ایک نئی ہجرت پر قریش برا فروخت ہو کر افرہ بھی زیادہ بیرحمی کریں۔ (سیرت محمدی از ولیعہد دوم صفحات ۲۴۲-۲۴۳ فٹ نوٹ)۔

سے قبائل یکے بعد دیگرے چُپ چاپ نکل گئے اور گھر کے گھر خالی اور ویران ہو گئے۔ شہر کے ایک دو محلے تو بالکل اُجڑ گئے۔ قریش بیچایت کر کے آنحضرتؐ کے خون کے دریچے ہو گئے تھے اور آنحضرتؐ جناب علی مرتضیٰؑ کو اپنے گھر میں پیچھے چھوڑ کر اور حضرت ابوبکرؓ کو ہمراہ لے کر مکہ سے نکل گئے۔ آپؐ نے حضرت علیؑ کو اپنی چادر اُٹھا دی، تاکہ آپؐ کے ہمسایوں (کفار قریش) کو شکوک و شبہات پیدا نہ ہوں، اور یہ فرمایا کہ ”اے علیؑ! تم میرے بستر پر لیٹ جاؤ“ حضرت محمد (صلعم) اور آپؐ کے رفیق (حضرت ابوبکر صدیقؓ) نے ایک غار میں پناہ لی۔ قریش نے آپؐ کی تلاش میں سب طرف جاسوس روانہ کئے، مگر بے فائدہ۔ تین روز تک غار میں پوشیدہ رہنے کے بعد آپؐ مع حضرت ابوبکرؓ کے مدینہ کو روانہ ہوئے، جہاں امن و آرام سے پہنچ گئے۔

**واقعات مندرجہ بالا کی موجودگی میں اگر آنحضرتؐ قریش کے ساتھ فوراً جنگ و مخالفت شروع کر دیتے، تو بھی آپؐ پوری طرح حق بجانب ہوتے، مگر آپؐ نے اُس وقت تک ہتھیار نہیں اُٹھائے جب تک آپؐ اہل مکہ کے حملوں سے ایسا کرنے پر مجبور نہ ہوئے۔**

۴۔ اگرچہ حضرت پیغمبر صلعم اور تمام ابتدائی مسلمان جو بچ کر نکل سکتے تھے، سوائے مکہ سے ہجرت کے بعد قریش کا مسلمانوں کو اہل مکہ کو چھوڑ نہیں سکتے، ہجرت کر کے مدینہ چلے گئے تھے، تاہم اہل مکہ یعنی قریش نے ان مہاجرین کا پیچھا نہ چھوڑا اور اُن پر حملے کرنے سے باز نہ رہے۔ اُنہوں نے اُن بچوں اور کمزور مسلمانوں سے جو مکہ میں پیچھے رہ گئے تھے، بد سلوکی کرنی شروع کی (النساء ۴۷ - آیات ۷۷ - ۹۹) مسلمانوں کو اُن کے گھروں سے نکال دیا۔ اور اُن کو مکہ میں حج کے لئے واپس آنے کی اجازت

نہ دی (البقرہ ۲- آیت ۲۱۴) اہل مکہ نے مسلمانوں سے جنگ کرنے کا عزم مصمم کر کے مدینہ کے علاقہ پر حملہ کیا (اور جنگ بدر، جنگ احد، جنگ خندق یا جنگ احزاب، یہ لڑائیاں درحقیقت مدینہ ہی کے قریب پیش آئی تھیں) لہذا محض مدافعت کی غرض سے مسلمانوں کو مجبوراً ہتھیار اٹھانے پڑے۔

یہ وجوہات مسلمانوں کے حملہ کرنے کے لئے کافی تھیں۔ مسلمانوں کی یہ بھی خواہش تھی کہ اپنے عیال و اطفال کو اور ان لوگوں کو رہائی دلائیں جو اہل مکہ کے ظلم و ستم سے ہجرت میں شریک نہیں ہو سکے تھے۔ تاہم کسی حالت میں مسلمان جنگ کی ابتدا کرنے والے نہ تھے۔ اگرچہ وہ اپنے وطن اور عیال و اطفال سے جدا کئے گئے تھے تاہم انہوں نے اُس وقت تک ہتھیار نہ اٹھائے جب تک کہ وہ محض مدافعت کے لئے ایسا کرنے پر مجبور نہ ہوئے۔

آنحضرتؐ خود اپنے لئے اور اپنے پیروؤں کے لئے جس بات کے خواہاں تھے، وہ صرف یہ تھی کہ کائنات (ایمان و عقیدہ) اور اعمال مذہبی کی بابت پوری آزادی حاصل رہے، اور مذہب کی تبلیغ اور اُس کی تعمیل کی اجازت بلا مُزاحمت مل جائے۔ چونکہ آنحضرتؐ کو ایسی اجازت حاصل نہ ہو سکی، لہذا آپؐ نے اپنے پیروؤں کو شہر چھوڑ کر کسی دوسری جگہ پناہ لینے کی صلاح دی۔ انہوں نے دو مرتبہ ابی سینا (حبشہ) کی طرف ہجرت کی، اور تیسری مرتبہ تکل کر مدینہ چلے گئے اور بعد میں آنحضرتؐ بھی وہیں تشریف لے گئے، جب کہ آپؐ کی جان لینے کا قصد کیا گیا تھا +

# باب دوم

## اہل مکہ یا قریش

۷۔ ہجرت کے بعد آنحضرتؐ اور آپ کے پیروؤں کے ساتھ قریش کی روش سے مدینہ میں قریش کا ایک سردار مدینہ کے قریب حملہ کرتا ہے۔ غارت گرسرداروں میں سے تھا، مدینہ کے اُونٹوں اور گلوں پر حملہ کیا، اور اُن کو لے گیا، جب کہ وہ شہر (مدینہ) سے چند

میل کے فاصلہ پر ایک میدان میں چر رہے تھے۔

۸۔ اِس وقت تک مدینہ سے اس حملہ کا مخالفانہ جواب نہیں دیا گیا تھا، یہاں

قریش مدینہ پر حملہ کرنے کے ایک کہ حملہ آور (قریش) مدینہ سے نو سو پچاس جوانوں کی فوج فراہم کر کے، جو سانسٹو اُونٹوں اور سٹو گھوڑوں پر سوار تھے، بمقام

آنحضرتؐ مدافعت کے لئے بدر اپنے ہمراہ لائے، جو مکہ سے نو منزل مدینہ کی طرف واقع ہے

اُس وقت آنحضرتؐ اپنی تین سو پانچ آدمیوں کی قلیل جماعت میں فتح حاصل کرتے ہیں

مدینہ سے روانہ ہوئے۔ قریش کی طرف سے حملہ آوری کی اور حضرت محمد (صلعم) کی طرف سے مدافعت کی پہلی جنگ یہی تھی۔ اس لڑائی میں حملہ آور قریش کو سخت شکست ہوئی +

۹۔ اس کے بعد قریش کے سردار ابوسفیان نے غلہ کے کھیتوں اور کھجور کے

ابوسفیان کا حملہ مدینہ پر باغوں پر، جو مدینہ کے شمال و مشرق کی طرف دو تین میل کے فاصلہ پر واقع تھے، حملہ کر کے آنحضرتؐ اور اہل مدینہ کو چوکننا بنا دیا۔

بنی سلیم اور بنی نخطفان کے خانہ بدوش قبائل نے، جو قریش ہی کی نسل سے تھے، غالباً قریش کی تحریک سے یا کم از کم ابوسفیان کے نمونہ کی پیروی کر کے، دو مرتبہ فراہم ہو کر مدینہ پر بغرض تاخت و تاراج حملہ کرنے کا منصوبہ باندھا، یہ کام بجائے خود ان کی غارت گرمی کی عادتوں کے موافق تھا۔

۱۰۔ قریش نے مدینہ پر از سر نو حملہ کرنے کے لئے بڑی بڑی تیاریاں کی تھیں۔

جنگ اُحد جنگ بدر سے ایک سال بعد انہوں نے اپنا کوچ شروع کیا۔ فوج کی تعداد تین ہزار تھی، جن میں سے ساٹھ سوارہ پوش اور فوٹو عہدہ گھوڑوں کے سوار تھے۔ مدینہ پہنچ کر وہ اُحد کے مغرب کی طرف ایک وسیع اور سرسبز میدان میں خیمہ زن ہوئے۔

آنحضرتؐ نے ساٹھ سو پیادوں اور صرف دو سواروں کے ساتھ ابوسفیان کا مقابلہ کیا۔ مگر اس لڑائی میں مسلمانوں کو شکست ہوئی اور آنحضرتؐ زخمی ہو گئے۔

۱۱۔ چونکہ اُحد کی اس شکست کا اثر آنحضرتؐ کے اقتدار پر پڑا تھا، اس لئے اکثر

آنحضرتؐ کے اقتدار پر اس بدوی قبائل نے آپ کے ساتھ ایک مخالفانہ روش اختیار کر لی تھی۔ بنی اسد جو نجد کے رہنے والے قریش کا ایک

طاقتور قبیلہ تھا، اور بنی الحیان جو مکہ کے قرب و جوار میں رہتے تھے، انہوں نے

۱۔ التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۲۴۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۰۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۸۔ ۲۔ ابن سعد جلد ۲

صفحہ ۲۲۔ ۳۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۲۴۔ ۴۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۰۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۴۔ ۵۔ ابن سعد جلد ۲

صفحہ ۲۰۔ ۶۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۵۶۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۳۔

مدینہ پر تاخت و تاراج کرنے کی تیاری کی۔ رحیبؑ اور بصریؑ معونہ میں داعیان اسلام قتل کئے گئے۔ دو مہینہ الجندل کے غارت گرد رہوں نے بھی شہر پر حملہ کرنے کی دھکی دی۔ بنی مصلح نے بھی مدینہ کے اس حملہ میں شریک ہونے کے لئے فوج جمع کی۔

۱۲۔ ابو سفیان نے فتح مند ہو کر میدان جنگ سے واپس جاتے وقت، مسلمانوں کو سال آئندہ ایک اور حملہ کرنے سے یہ کہا کہ ”ہم ایک سال کے بعد بمقام بدر پھر ایک دوسرے کے مقابل ہونگے“ تاہم قریش کے اس حملہ سے جس کی دھکی دی گئی تھی، اہل مدینہ اور مسلمان ایک عرصہ تک محفوظ و مصئون رہے۔

آخر کار وہ وقت آن پہنچا جبکہ قریش اور مسلمانوں کی فوجوں کی ٹٹ بٹھیر بمقام بدر ہونے والی تھی۔ مگر یہ سال قحط اور خشکی کا تھا، اور قریش خواہاں تھے کہ یہ ہم کسی زیادہ مناسب موسم تک ملتوی کر دی جائے۔ چنانچہ انہوں نے ایک شخص مسیح بنی نعیمؑ ابن مسعود کو جو ایک ایسے قبیلہ سے تھا جس کو نہ مسلمانوں سے تعلق تھا اور نہ قریش سے، اس کام پر مامور کیا کہ مدینہ پہنچ کر قریش کی تیاریوں کا ایک مبالغہ آمیز حال بیان کرے، اس امید پر کہ مسلمان قریش کے مقابلہ کے لئے روانہ ہونے سے باز رہیں، کیونکہ میدان اُحد کا واقعہ اُن کے حافظہ میں تازہ تھا۔ مگر آنحضرت (صلعم) پندرہ سو آدمیوں اور صرف دس گھوڑوں کے ساتھ بدر کی طرف روانہ ہوئے۔ قریش، جو آنحضرت کی فتح مندی پر ہرگز آزرده خاطر معلوم نہیں ہوتے تھے، آپ پر ایک اُذر

۱۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۳۹۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۸۔ ۲۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۳۴۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۸۸۔ ۳۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۲۸۔ ۴۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۵۔ ۵۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۶۔ ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۳۵۔ ۶۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۲۔ التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۴۸۔

عظیم الشان حملہ کرنے کا منصوبہ باندھنے لگے۔

۱۱۔ قریش نے سال آئندہ کے موسم سرما کو جنگ و عداوت کے از سر نو شروع کرنے

کے لئے منتخب کیا۔ انہوں نے بدوی قبائل کی ایک بہت

بڑی جمیعت کے ساتھ (کل فوج کی تعداد تھیناؤ سن ہزار تھی)

شامل ہو کر آنحضرتؐ سے مقابلہ کرنے کے لئے کوچ کیا، اور

مدینہ کا محاصرہ کر لیا، آنحضرتؐ نے ایک خندق کھود کر شہر کو

حکم سے بچایا۔ (اسی وجہ سے یہ لڑائی غزوہ خندق کے نام

سے موسوم ہے) مدینہ کی فوج خندق کے اندر قائم کی گئی، اور قریش کی فوج اُن کے

مقابل کی طرف خیمہ زن ہوئی۔ اس اثنا میں بنی قریظہ کو جو ایک یہودی قبیلہ تھا،

آنحضرتؐ کی اطاعت سے منحرف کر دیئے میں ابوسفیان نے کامیابی حاصل کی۔ ان

لوگوں کا مسلمانوں سے علیحدہ ہو جانا، مدینہ کے لئے نہایت خطرناک تھا۔ دشمن نے

ایک عام حملہ کیا جس کی مدافعت کی گئی۔ خراب موسم شروع ہو گیا تھا اور ابو

سفیان نے مددگار فوج کو منتشر ہو جانے کا حکم دیا۔ غنیم نے مراجعت کی۔ اور پھر

کبھی مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے نہ آیا، لہذا قریش کی طرف سے حملہ کی اور آنحضرتؐ

کی طرف سے مدافعت کی آخری لڑائی یہی تھی۔

۱۲۔ آنحضرتؐ اور آپ کے تابعین کو مکہ سے ہجرت کئے چھ سال کا عرصہ منقضی

ہو چکا تھا اُس وقت سے اب تک انہوں نے خانہ کعبہ

کی زیارت نہیں کی تھی، اور نہ کبھی حج میں شامل ہوئے

تھے، جو اُن کی تمدنی اور مذہبی زندگی کا ایک ضروری

قریش ایک بڑی فوج سے

مدینہ پر دوبارہ حملہ کرتے ہیں

آنحضرتؐ شہر کو بچاتے ہیں

غنیم ہٹ جاتا ہے (جنگ)

خندق یا احزاب (۱۱)

آنحضرتؐ مسلمانوں کے ہمراہ غزوہ ادا

کرنے کے لئے روانہ ہوئے، قریش

لئے آپ کا مقابلہ کیا، اور آپ مایوس

ہو کر واپس آ گئے۔ (۱۲)

لہذا تنبیہ والا شراف صفحہ ۲۲۸۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۶۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۷۔ ابی ہشام صفحہ ۶۹۸

لہذا واقعی صفحہ ۳۶۵۔ ۳۶۷۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۹۔



جزو تھا۔ حضرت ۴ نے ذیقعدہ کے مہینے میں، جبکہ جنگ تمام عرب میں حرام تھی، مکہ میں عمرہ بجالانے کا قصد کیا، اور مع اپنے تابعین کے یعنی عابد اور صلح جو حاجیوں کی عجمت کے ساتھ، جن کی تعداد پندرہ لاکھ تھی، مکہ کی جانب روانہ ہوئے۔ ان لوگوں کے پاس اُن ہتھیاروں کے سوا کوئی ہتھیار نہ تھا، جن کے رکھنے کی اجازت اُس زمانے کے دستور کے موافق حاجیوں کو تھی، یعنی ہر شخص کے لئے ایک ایک تلوار میان میں رکھی ہوئی۔ قریش اور اُن کے مددگاروں یعنی گرد و نواح کے قبیلوں نے حاجیوں کے آنے کی خبر سن کر ہتھیار اٹھائے، اور اُن کو روکنے کے لئے آگے بڑھے۔ آنحضرت ۴ نے ہتھام حدیبیہ اپنے خیمے نصب فرمائے اور یہاں قریش اور آنحضرت ۴ کے مابین ایک صلح کا عہد نامہ ہوا۔ اس عہد نامہ کا مضمون یہ تھا، کہ دس سال تک جنگ ملتوی رہے، اور کوئی فریق دوسرے پر حملہ نہ کرے۔ جو شخص آنحضرت ۴ کے ساتھ شامل ہونا، اور آپ کے ساتھ عہد نامہ کرنا چاہے، اُس کو ایسا کرنے کی آزادی ہونی چاہیے۔ اگر کوئی شخص اپنے سرپرست کی اجازت کے بغیر، آنحضرت ۴ کے پاس چلا آئے، تو وہ اپنے سرپرست کے پاس واپس بھیج دیا جائے گا، لیکن اگر کوئی شخص آنحضرت ۴ کے پیروں میں سے قریش کے پاس چلا جاوے تو وہ واپس نہیں بھیجا جائے گا، اور قریش کی طرف سے یہ شرط تھی کہ آنحضرت ۴ اور آپ کے پیروں میں داخل ہونے (اور عمرہ کرنے) کے بغیر اس سال واپس لوٹ جائیں اور سال آئندہ آنحضرت ۴ اور آپ کے پیروں میں دن تک مکہ میں عمرہ کر سکتے ہیں، جبکہ ہم (قریش) وہاں سے چلے جائیں گے۔ مگر اُن کو مسافروں کے ہتھیاروں کے سوا، کوئی ہتھیار لے کر داخل ہونے کی اجازت نہ ہوگی۔ یعنی ہر ایک شخص ایک میان میں رکھی ہوئی تلوار اپنے ساتھ لاسکتا ہے۔ بنی خزاعہ آنحضرت ۴ کے معاہدہ میں شریک ہوئے، اور بنی بکر قریش کے ساتھ شامل ہو گئے۔

- ۱۵۔ یہ صلح قائم رہی، یہاں تک کہ قریش نے عہد نامہ حدیبیہ کو توڑ ڈالا،  
 قریش کا نقص عہد اور  
 اُن کا مغلوب ہونا۔  
 اور بنی خزاعہ کے متعدد آدمیوں کو دغا بازی سے قتل کر ڈالا  
 مظلوم اور ستم رسیدہ بنی خزاعہ کی حمایت میں اور عہد نامہ کی  
 خلاف ورزی کی وجہ سے قریش کو تنبیہ کرنے کی غرض سے ہجرت کے آٹھویں سال آنحضرتؐ  
 نے اُن کے خلاف مکہ کی طرف کوچ کیا۔ مگر قریش نے آنحضرتؐ کے مکہ پہنچنے سے پہلے ہی  
 آپؐ کی اطاعت قبول کر لی، اور بلامواہمت شہر مکہ پر آپؐ کا قبضہ ہو گیا۔
- ۱۶۔ تھوڑے عرصہ کے بعد بنی ہوازنؓ اور بنی ثقیف کے جنگو قبیلوں نے  
 دو آدھ قبیلوں نے بھی  
 حملہ کیا۔ یہ لوگ بمقام اوطاس جمع ہوئے اور آنحضرتؐ پر  
 حملہ کرنے کے لئے حنین تک بڑھے چلے آئے۔ آپؐ کو مجبوراً

- ۱۔ قیمتی سے کئی داعی جو آنحضرتؐ نے تبلیغ اسلام کے لئے بھیجے تھے اُن کو نامساعد واقعات پیش آئے۔  
 (۱) جو گروہ داعی بنی سلیم کے پاس دعوت اسلام کی غرض سے بھیجا گیا تھا اور جن کی تعداد ۷۰ تھی اور جن کے افسر  
 مندر بن عمر الساعدی تھے، بمقام بیعوتہ قتل ہوا۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۳۶۶)
- (۲) ایک آدھ گروہ جو بنی لیث کے پاس روانہ کیا گیا تھا، اُس پر یکایک چھاپا مارا گیا، اور اس کے اوٹ  
 ٹوٹ لئے گئے۔
- (۳) ایک چھوٹی سی جماعت کو جو آنحضرتؐ نے فدک کو روانہ کیا تھا، بنی مرہ نے تہ تیغ کر ڈالا۔ (ابن سعد جلد  
 ۲ صفحہ ۸۶)۔
- (۴) ایک اور داعی ذات اطلاق کی طرف لوگوں کو قبول اسلام کی ترغیب دینے کے لئے روانہ کیا تھا،  
 اس میں سے صرف ایک آدمی زندہ بچ کر آیا۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۹۲)۔
- (۵) آنحضرتؐ نے اپنا جو داعی حارث بن عمیر ازدی بمقام بصری غسانی شہزادہ کے پاس بھیجا تھا اُس کو  
 صولہ کے سردار شمر جلیل بن عمرو الغسانی نے قتل کر دیا۔ اس سردار کی دغا بازی کا انتقام لینے کے لئے  
 جو فوج آپؐ نے روانہ کی تھی اُس کو شکست ہوئی۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۹۲)۔
- ان تمام ناموافق واقعات اور انقلابات کا آنحضرتؐ کے اقتدار پر خوفناک اثر پڑا، اور ان  
 ہی باتوں سے قریش مکہ کو صلح حدیبیہ کے توڑنے کی ترغیب ہوئی۔ (ابن سعد جلد دوم  
 صفحہ ۹۴)۔
- ۲۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۰۸۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۹۹)۔

مگر چھوڑنا پڑا، اور اُن کی جمیعت کو منتشر کرنے کی غرض سے روانہ ہونا پڑا، چنانچہ وہ حنین کے مقام پر شکست کھا کر پس پا ہو گئے۔ (دیکھو سورہ توبہ ۹- آیات ۲۶ تا ۲۸) بنی ثقیف کے شرطائف کا محاصرہ کر لیا گیا، مگر کچھ فائدہ نہ ہوا۔

## باب سوم

### جنگوں کی دفاعی حیثیت

۱۔ قریش کے ساتھ آنحضرت م کی دفاعی جنگوں کا یہ مختصر سا خاکہ، بوجہ اتم اس

آیات قرآنی جو جنگوں کی دفاعی حیثیت کی مؤید ہیں، امر کو ثابت کرتا ہے کہ جو لوگ یہ دعوے کرتے ہیں کہ آنحضرت م جنگ کی ابتدا کرنے والے، یا اپنی لڑائیوں میں انتقام لینے والے تھے، یا یہ کہ آپ نے لوگوں سے اپنا مذہب زبردستی قبول کرانے کے لئے جنگ کی تھی، اُن کی رائے سراسر غلط اور واقعات کے خلاف ہے۔

اب میں قرآن مجید کی بعض آیتیں نقل کرتا ہوں، جن سے ثابت ہے کہ قریش کے ساتھ آنحضرت م کی تمام جنگیں دفاعی تھیں :-

۳۹۔ اِنَّ اللّٰهَ يُفْضِلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ کُلَّ خَوّٰنٍ کَفُوْرٍ ۝ (الحج ۲۲- آیت ۳۹)

۴۰۔ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ یُتِلٰوْنَ (جہاد) (الحج ۲۲- آیت ۳۹)

۴۱۔ ”جو لوگ ایمان لائے ہیں، اللہ تعالیٰ اُن کے دشمنوں کو اُن سے دُفع کرتا ہے، درحقیقت اللہ تعالیٰ کسی دغا باز ناشکر سے محبت نہیں کرتا“ (الحج ۲۲- آیت ۳۹)

۴۲۔ ”جن مسلمانوں سے (کافر) جنگ کرتے ہیں اب اُن کو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ  
بِقُلُوبِكُمْ ۝

(الحج ۲۲-آیت ۴۰)

۴۱- الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ  
غَيْرِ كُفْرٍ وَلَا عِتَابٍ وَلَا لَظْمٍ وَلَا  
إِذْ بَاطِلٍ يُفْتَوَىٰ بِهِ وَلَا تِلْكَ الْأُمُورُ  
الَّتِي تُقَرَّبُ وَلَا تُخَفَىٰ ۝

(الحج ۲۲-آیت ۴۱)

۴۲- الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ  
غَيْرِ كُفْرٍ وَلَا عِتَابٍ وَلَا لَظْمٍ وَلَا  
إِذْ بَاطِلٍ يُفْتَوَىٰ بِهِ وَلَا تِلْكَ الْأُمُورُ  
الَّتِي تُقَرَّبُ وَلَا تُخَفَىٰ ۝

(الحج ۲۲-آیت ۴۲)

۱۸۶- وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا لَهُمْ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِينَ ۝

بھی جنگ کی اجازت دی جاتی ہے، اس لئے کہ اُن پر ظلم کیا  
گیا ہے اور بے شک اللہ تم اُن کی مدد کرنے پر قادر ہے۔

(الحج ۲۲-آیت ۴۰)

۴۱- جو صرف اتنا کہنے پر کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے،  
ناحق اپنے گھروں سے نکالے گئے۔ اور اگر اللہ  
لوگوں کو ایک دوسرے کے ذریعہ سے دفع نہ کرتا تو  
نصارائے کے صومع اور گرجا گھر، اور (یہودیوں کے)  
معابد اور (مسلمانوں کی) مساجد جن میں کثرت سے اللہ  
کا نام لیا جاتا ہے، کبھی کی مسما ہو چکی تھیں، اور جو اللہ  
کی مدد کرے گا۔ اللہ بھی ضرور اس کی مدد کریگا۔ بے  
شک اللہ تحالے زبردست غالب ہے۔

(الحج ۲۲-آیت ۴۱)

۴۲- یہ وہ لوگ ہیں کہ اگر ہم زمین میں اُن کو قدرت  
دیں تو وہ نماز پڑھیں گے، اور زکوٰۃ دیں گے، لوگوں  
کو اچھے کام کی تاکید کریں گے، اور بُرے کاموں سے  
منع کریں گے، اور تمام کاموں کا انجام اللہ کے اختیار  
میں ہے۔

(الحج ۲۲-آیت ۴۲)

۱۸۶- اور جو لوگ تم سے جنگ کریں، اللہ تم کی راہ میں تم بھی  
اُن سے جنگ کرو، اور زیادتی نہ کرو، بے شک اللہ زیادتی  
کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔ (البقرہ ۲-آیت ۱۸۶)

۱۸۷۔ وَاقْتُلُواْ بُنْمَ حَيْثُ  
تُقَاتِلُواْ بُنْمَ وَآخِرُ جُزْءِ بُنْمَ مِّنْ  
حَيْثُ آخِرُ جُزْءِ كُمْ وَالتَّقَاتِلُواْ  
أَشَدَّ مِّنَ الْقَتْلِ جَ وَ لَا  
تُقَاتِلُواْ بُنْمَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
حَتَّى يُقَاتِلُواْ كُمْ فِيهِ جَ فَإِنْ  
قَاتَلُواْ كُمْ فَاقْتُلُواْ بُنْمَ ذَٰلِكَ  
جُزْءًا الْكَافِرِينَ ۝

(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۷)

۱۸۸۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا  
الْكُفْرَ وَارْتَدُّواْ عَنكُمْ ۝

(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۸)

۱۸۹۔ وَاقْتُلُواْ بُنْمَ حَتَّى لَا  
يُكُونَنَّ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ

۱۸۷۔ اور اُن کو (جو تم سے جنگ کرتے ہیں) جہاں پاؤ  
قتل کرو، اور جہاں سے اُنہوں نے تم کو نکالا ہے (یعنی  
مکہ سے) تم بھی اُن کو وہاں سے نکال دو، اور فتنہ  
فساد اور ایذا رسانیِ خوئریزی سے بڑھ کر ہے،  
اور مسجد حرام (خانہ کعبہ) کے پاس تم اُن (مشرکین مکہ)  
سے جنگ نہ کرو جب تک کہ وہ خود تم سے وہاں جنگ نہ  
کریں، پس اگر وہ تم سے جنگ کریں تو تم بھی اُن کو قتل کرو  
ایسے کافروں کی یہی سزا ہے۔“

(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۷)

۱۸۸۔ ”پھر اگر وہ باز آجائیں تو اللہ تعٰلیٰ بخشنے والا  
ودیعیم ہے۔“

(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۸)

۱۸۹۔ ”اور اُن سے جنگ کرو یہاں تک کہ فتنہ (فساد  
اور ایذا رسانی) باقی نہ رہے، اور خدایا حکم چلے (یعنی

لے لفظ فتنہ کا ابتدائی اور لغوی مفہوم ”آگ سے جلا دینا ہے“ اس سے مراد ہے آزمائش یا امتحان اور تکلیف  
مصیبت یا سختی، بالخصوص وہ تکلیف جس سے کسی شخص کی آزمائش کی جائے یا اس کا امتحان کیا جائے یا اسے کھوٹے یا کھرے  
ہو نیکی ثابت کیا جائے، (دیکھو لہٰذا صاحب کالغت عربی سے انگریزی یعنی، رالفاموس صفحہ ۲۳۵)  
۱۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین تم کو ستانے سے باز آجائیں، تم کو تمہارے وطن (مکہ) میں واپس  
آنے سے روکیں، مسجد حرام (خانہ کعبہ) میں داخل ہونے سے منع نہ کریں، تم پر حملہ کرنے سے باز نہ ہیں  
مذہب کی وجہ سے ظلم نہ کریں، اور مذہبی آزادی میں مداخلت نہ ہوں۔

۲۔ یعنی جب تم پر مذہب کی وجہ سے ظلم و ستم موقوف ہو جائیں، اور مسجد حرام میں داخل ہونے پر تم سے  
کوئی تعرض نہ کیا جائے، اُس وقت تم آزادانہ اپنے مذہب کا اعلان اور اس کی تلقین کر سکو گے  
اور آزادی سے مذہبی فراموشی کو ادا کر سکو گے۔

لَبَدُّ فَإِنْ أَنْتُمْ مَعَكُمْ عَدُوَّانِ  
إِلَّا سَلَّ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)

۲۱۴- يَسْأَلُونَكَ عَنِ النَّشْرِ  
الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ

قِتَالٌ فِيهِ كَثِيرٌ ط وَصَدَّ  
عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفِّرُوا بِهِم

وَالسُّجْدِ الْحَرَامِ وَأَخْرَاجُ  
أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ

وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ  
وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ

حَتَّى يَرَوْا دُكُومَكُمْ عَنْ دِينِكُمْ  
إِنْ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ

يُؤْتِرْ دِينَكُمْ عَنْ دِينِهِ فَمَثْ  
وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ جَبَلَتْ

أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۝

۲۱۵- إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا  
وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا

تم کو مذہبی آزادی مل جائے، پھر اگر وہ باز آجائیں  
تو ان پر کسی طرح کی زیادتی نہ کرو کیونکہ زیادتی ظالموں  
کے سوا کسی پر جائز نہیں؛ (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)۔

۲۱۴ ”(اے پیغمبر!) تم سے ادب کے مہینے کی بابت پوچھا  
اس میں جنگ کرنے (کے حکم) کی دریافت کرتے ہیں، تم  
کہہ دو کہ ایسے مہینے میں لڑنا بڑا اگناہ ہے۔ مگر اللہ

کی راہ سے روکنا، اور اللہ کو نہ ماننا، اور مسجد حرام (خانہ  
کعبہ) میں جانے سے روکنا، اور جو اس کے اہل ہیں

ان کو اس میں سے نکال دینا اللہ تم کے نزدیک اس  
سے بھی بڑھ کر ہے۔ اور فتنہ (فساد اور ایذا رسانی)

خوں ریزی سے بھی بڑھ کر ہے، یہ لوگ ہمیشہ تم  
سے لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ اگر ان سے ممکن

ہو تو تم کو تمہارے دین سے برگشتہ کر دیں، اور  
جو شخص تم میں سے اپنے دین سے برگشتہ ہو گا

اور مرجائیگا، دراصل لیکہ وہ کافر ہو، تو ایسے ہی لوگوں کے  
اعمال دنیا اور آخرت میں بیکار ہو جائیں گے، یہی لوگ

دوزخی ہیں اور ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے“  
(البقرہ ۲)

۲۱۵ ”جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے اللہ کی راہ  
میں ہجرت کی اور جہاد کیا یہی لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت

کے امیدوار ہیں۔ اور اللہ بخشنے والا اور رحیم ہے۔“

(البقرہ ۲)

آیت (۲۱۵)

۲۲۵ ”اور اللہ کی راہ میں (ظالموں سے) لڑو اور جانو کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ سُسنے والا اور جاننے والا ہے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۲۲۵)

۲۲۷ ”(اے پیغمبر!) کیا تم نے بنی اسرائیل کے سردار (کی حالت) پر نظر نہیں کی، جبکہ انہوں نے موسیٰ کے بعد اپنے نبی (سموئیلؑ) سے کہا کہ ہمارے لئے آپ ایک بادشاہ تجویز کریں تو ہم اللہ تم کی راہ میں جہاد کریں پیغمبر نے کہا اگر تم پر جہاد فرض کیا جائے تو تم سے بعید نہیں کہ تم نہ لڑو، انہوں نے کہا ہمارے لئے کونسی وجہ ہے کہ ہم جنگ نہ کریں، حالانکہ ہم اپنے گھر بار اور اپنے بال بچوں سے تو نکالے جا چکے، پھر جب اُن پر جہاد فرض کیا گیا تو بحرِ معدودے چند کے اُن میں سب پھر گئے، اور اللہ تعالیٰ ظالموں (سرکشوں) کو خوب جانتا ہے۔“

(البقرہ ۲)

آیت (۲۲۷)۔

فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِيُكَفِّرَ عَنْكُمْ  
رَحْمَتُ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ  
رَحِيمٌ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۱۵)

۲۲۵- وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ  
عَلِيمٌ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۲۵)

۲۲۷- أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلِكِ  
مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ  
مُوسَىٰ إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ  
أَنْفُثْ لَنَا مَلَكًا يُقَاتِلَ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ لَنْ عَسِیْرُكُمْ  
إِنْ كُنْتُمْ عَلَیْكُمْ الْفِتْنَاءُ إِلَّا  
أَنْتُمْ تَقُولُونَ قَالُوا وَمَا لَنَا أَنْ  
نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ  
أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا  
فَمَا كُنْتُمْ عَلَیْهِمْ الْفِتْنَاءُ تَقُولُوا  
إِلَّا تَلْبِیْلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
بِظَالِمِیْنَ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۲۷)

۲۵۲۔ ”پھر انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اُن (دشمنوں) کو بھگا دیا اور داؤد نے جالوت کو قتل کیا، اور اُن کو (داؤد کو) خدا نے سلطنت اور حکمت عطا فرمائی، اور جو (علم و ہنر) چاہا اُن کو سکھایا، اور اگر اللہ بعض لوگوں کے ذریعہ سے بعض کو بھٹاتا نہ ہے تو زمین (کا انتظام) خراب ہو جائے، مگر اللہ دُنیا کے لوگوں پر فضل و کرم کرنے والا ہے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۲)

۷۶۔ ”پس جو لوگ عاقبت کے بدلے میں دُنیا کی زندگی دے ڈالتے ہیں اُن کو چاہیے کہ راہ خدا میں لڑیں، اور جو شخص راہ خدا میں لڑے اور پھر مارا جائے، یا غالب ہو جائے، تو ہم عنقریب اُس کو بڑا اجر دیں گے۔“

(النساء ۴- آیت ۷۶)

۷۷۔ ”اور تم کو کیا ہوا کہ تم راہ خدا میں اور بے بس مردوں، عورتوں اور بچوں کے (پچانے کے) لئے (دشمنوں سے) نہیں لڑتے، جو یہ کہہ رہے ہیں اے ہمارے پروردگار ہم کو اس بستی (مکہ) سے نجات دے، جس کے باشندے ظلم کر رہے ہیں اور اپنے طرف سے کسی کو ہمارا سر پرست بنا، اور

۲۵۲۔ فَهَزَمُوهُمْ بِآوُنِ اللَّهِ وَتَقَتَّلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمَلِكُ وَالْحَكِيمُ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۲)

۷۶۔ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَمُوتْ أَوْ يُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا

(النساء ۴- آیت ۷۶)

۷۷۔ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَوْلَاهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ



لَذَٰلِكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا  
مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝

(النساء ۴ - آیت ۷۷)

۷۸۔ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يٰقَاتِلُوْا  
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا  
يَقَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ الطَّاغُوْتِ  
فَقَاتِلُوْا اَوْلِيَآءَ الشَّيْطٰنِ  
اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطٰنِ كَانَ ضَعِيْفًا  
(النساء ۴ - آیت ۷۸)

۸۶۔ فَخَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ  
لَا تُكَلِّفُ اِلَّا نَفْسًا وَخَرِيْرًا  
اَلْمُؤْمِنِيْنَ عَسَى اللّٰهُ اَنْ  
يَّكْفِيَ بَآسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا  
وَاللّٰهُ اَشَدُّ بَآسًا وَّ اَشَدُّ  
تَكْلِيْلًا ۝

(النساء ۴ - آیت ۸۶)

۹۱۔ وَدُّوْا اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا  
كَفَرُوْا يَكْفُرُوْنَ سَوَآءٌ فَلَا تَحْزَنُوْا  
مِنْهُمْ اَوْلِيَآءَ حَتّٰى يُسَاجِدُوْا  
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَاِنْ تَوَلَّوْا  
فَعَدُوْلُهُمْ وَاَقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ

اپنی طرف سے کسی کو ہمارا مددگار بنا۔  
النساء ۴۔

(آیت ۷۷)

۷۸۔ ”جو لوگ ایمان رکھتے ہیں وہ اللہ کی راہ میں  
لڑتے ہیں، اور جو منکر ہیں وہ شیطان کی راہ میں  
لڑتے ہیں۔ پس تم (اے ایمان والو) شیطان  
کے حامیوں سے لڑو، درحقیقت شیطان کی تدبیر  
کم زور ہوتی ہے۔“

(النساء ۴ - آیت ۷۸)

۸۶۔ ”پس تم (اے پیغمبر!) اللہ کی راہ میں لڑو۔ تم  
پر اپنے نفس کے سوا اور کسی کی تکلیف (ذمہ داری)  
نہیں ہے، اور مسلمانوں کو بھی ترغیب دو، اُمید  
ہے کہ اللہ کافروں کے زور کو روک دے، اور اللہ تم  
کی سختی نہایت ہی قوی اور اُس کا عذاب نہایت  
ہی شدید ہے۔“

(النساء ۴ - آیت ۸۶)

۹۱۔ ”یہ (منافق) اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ جس  
طرح وہ خود کافر ہو گئے ہیں، کاش تم بھی اسی طرح  
کافر ہو جاؤ، اور تم سب برابر ہو جاؤ، تم اُن میں  
سے کسی کو دوست نہ بناؤ۔ جب تک وہ خدا کی  
راہ میں ہجرت نہ کریں، پھر اگر (ہجرت سے ہمنہ

وَجَدْنَاهُمْ لَكُمُ الْوَيْلَ لَا نَصِيرَ ۝

(الفناء ۴ - آیت ۹۱)

٩٢- اِلَّا الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ اِلَى  
قَوْمِهِمْ بِغَيْرِ مَعِيْنَةٍ اَوْ  
بِجَاوِزِهِمْ خَشِيتُ سُدُوْرِهِمْ اَنْ  
يَقْتُلُوْكُمْ اَوْ يُقَاتِلُوْا قَوْمَهُمْ وَاَوْ  
لَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَسَلَّمْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ  
فَاِنْ اَعَزَّ لَكُمْ قَامِ يَقَاتِلُوْا وَاَلْقُوا  
اِيْهِمْ اِسْلَمَ فَاَجْعَلِ اللّٰهُ لَكُمْ  
عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا

(النساء ۴ - آیت ۹۲)

١٩- إِنْ تَسْتَفِئُوْا فَاَقْبِرْ جَاءَ مُ  
الْفَحْشِ وَإِنْ تَسْتَعِزُّوْا فَمَنْ جَعَلَكُمْ  
وَأِنْ تَعُوْذُوا فَاَعْلَمُ وَلَنْ تُخْفِ  
عَنْكُمْ شَيْئًا وَّ لَوْ كُنْتُمْ  
أَنْتُمْ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝

(الانفال ۸- آیت ۱۹)

٣٩- قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ مَنَعُوا  
لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مَا نَمْنَعُ كُفْرَهُمْ وَإِنْ  
يَعْبُدُوا فَمَا نَضُرُّهُمُ فَسُتَاتُكَ

موٹریں تو اُن کو پکڑو، اور جہاں پاؤ قتل کرو، اُو  
اُن میں سے کسی کو اپنا دوست اور مددگار نہ بناؤ۔“  
(النساء ۴ - آیت ۹۱)۔

۹۲۔ ”مگر جو ایسی قوم سے مل گئے ہوں کہ تم میں اور ان میں عہد و پیمان ہے، یا تمہارے ساتھ لڑنے یا اپنی قوم جس کے ساتھ لڑنے سے دل تنگ ہو کر تمہارے پاس آئیں (اُن سے دوستی اور ربط و اتحاد رکھنے کا مضائقہ نہیں) اگر خدا چاہتا تو اُن لوگوں کو تم پر مسلط غالب کر دیتا، تو وہ تم سے لڑتے، پس اگر وہ تم سے کنار کشی کریں، اور تم سے نہ لڑیں، اور تمہاری طرف صلح کا پیغام بولیں تو اُن پر (تعذیب کرنیکی) اللہ نے تمہارے لئے کوئی راہ نہیں کھائی“ (النساء ۴-آیت ۹۲)

۱۹۔ اگر تم خدا سے طالب فتح تھے (کہ جو حق پر ہوا اسکو فتح ہو) تو وہ فتح تمہارے پاس آگئی، (یعنی مسلمان غالب آئے) اور اگر (جنگ سے) باز رہو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے، اگر تم پھر (ابتداً بھاگ) کر دو گے تو ہم بھی پھر (دفاعی جنگ) کریں گے، اور تمہارا جھٹھا خواہ کیسا ہی زیادہ ہو، کچھ تمہارے کام نہیں آئے گا اور (یاد رکھو) اللہ

۳۹۔ (اے پیغمبر!) ان کافروں سے کہو کہ اگر وہ (فساد سے)

الذین ۵

(الانفال ۸- آیت ۳۹)

۴۰۔ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ انْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ يَكْفُلُ بَصِيرَةً ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۰)

۴۱۔ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَمَا عِلْمُوآ أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۱)

۴۳۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ كَلِمَاتُ اللَّهِ يُهَاجِرُونَ مَا لَكُمْ مِنْ وَلَا تَتِيمِ مَنْ شِئْتُمْ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَ إِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ مِّنْ بَيْنِهِمْ وَمَتَنَّهُمْ شِثَاقٌ وَاللَّهُ يُمَازِعُكُمْ بَصِيرَةً ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۳)

۴۴۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوا ۝

پڑ چکی ہے، (وہی ان کا حال ہوگا)۔

(الانفال ۸- آیت ۳۹)

۴۰۔ اور اُن (مفسدوں سے) یہاں تک لڑو کہ فساد نہ رہے اور خدا کا دین (حکم) پورا پورا چلے، (مسلمانوں کو پوری پوری نصیبی آزادی حاصل ہو جائے) پس اگر وہ (شروفساد سے) باز آجائیں تو جو کچھ وہ کریں گے اللہ اس کو دیکھ رہا ہے۔

(الانفال ۸- آیت ۴۰)

۴۱۔ اور اگر وہ مُنہ موڑیں تو جان لو کہ اللہ تعالیٰ تمہارا حامی ہے، وہ اچھا حامی اور اچھا مددگار ہے۔

(الانفال ۸- آیت ۴۱)

۴۳۔... اور جو لوگ ایمان لائے، اور انہوں نے ہجرت نہیں کی، تم (مسلمانوں) کو اُن کی ولایت سے کچھ تعلق نہیں، یہاں تک کہ وہ ہجرت کریں اور اگر دین (کے معاملہ) میں تم سے مدد مانگیں تو اُن کی مدد تم پر لازم ہے، مگر نہ اُس قوم کے مقابلہ میں کہ تم میں اور اُن میں عہد و پیمان ہو۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس کو دیکھ رہا ہے۔

(الانفال ۸- آیت ۴۳)

۴۴۔ اور جو لوگ کافر ہیں ایک دوسرے کے ولی ہیں، اگر تم ایسا نہ کرو گے تو ملک میں فتنہ (شور و شر) ہوگا،

لَمْ يَكُنْ نَفْسَتِي فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَثِيرٌ  
اور بڑا فساد (پھیل جائیگا)۔

(الانفال ۸- آیت ۷۴) (الانفال ۸- آیت ۷۴)

جب اہل مکہ نے عہد نامہ حدیبیہ کو جس کا ذکر فقرہ سابقہ (۱۵) میں ہو چکا ہے توڑ ڈالا تو قریش اور بنی خزاعہ نے بنی حزامہ پر حملہ کیا، جو آنحضرتؐ کے ساتھ عہد و پیمان کر چکے تھے۔ پس بنی بکر کی امداد اور ظالموں کو سزا دینا آپؐ پر واجب و لازم ہو گیا آیات مندرجہ ذیل اسی موقع پر نازل ہوئی تھیں، مگر خوش قسمتی سے قبل از اختتام بیعہ معینہ، قریش مطیع ہو گئے، اور مکہ بغیر خونریزی کے فتح ہو گیا، اور ان آیتوں کے احکام کی تعمیل نہیں ہوئی :-

۱- بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ  
رَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ  
مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۱)

۲- فَسَيُجَادِلُ فِي الْأَرْضِ  
أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ  
غَيْرُ مُغْزِيٍّ لِللَّهِ وَإِنَّ اللَّهَ

۱- ”مشرکین میں سے جن کے ساتھ تم نے (صلح کا) عہد کیا تھا اور انہوں نے اس عہد کو توڑ دیا ہے، جیسا کہ اسی عہد کی آیات ۲-۸-۱۰ کے ساتھ مقابلہ کرنے سے ظاہر ہے) اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اب ان کو صاف جواب ہے (التوبہ ۹)۔  
۲- ”پس تم (اے مشرک!) چار مہینے ملک میں چلو پھرو اور یہ جان لو کہ تم اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے اور اللہ کا فزوں کو (دنیا میں) ذلیل و خوار کرنے والا ہے۔

لہ (یعقوبی جلد دوم صفحہ ۵۸ مطبوعہ یورپ)۔

لہ اس کے بعد مصنف نے سورہ نمل (توبہ) کی پندرہ آیتوں کا ترجمہ لکھا ہے، چودہ آیتیں تو شروع سے مسلسل ہیں، اور ایک چھتیسویں آیت ہے۔ میں نے حسب دستور قرآن مجید سے اصل آیات نکال کر مع ترجمہ اردو درج کی ہیں، ان آیتوں سے بھی مشرکین کی نیا دلتی اور بدعہدی اور دغا بازی صاف ظاہر ہے، خصوصاً جبکہ ان واقعات کو بھی پیش نظر رکھا جائے جن کی طرف مصنف نے اشارہ کیا ہے، اور چونکہ کفار قریش اپنی سرکشی سے باز آ گئے تھے، اس لئے کسی قسم کی خونریزی کی نوبت نہیں آئی۔ غرض کہ یہ آیتیں بھی جنگ دفاعی کی موید ہیں۔ (منترجم)

مُحْزِي الْكَافِرِينَ ۝ (التوبہ ۹) (آیت ۲)

یعنی شوال سے شروع کر کے چار متبرک مہینے۔ قریش نے ماہ رمضان میں عہد شکنی کی تھی، یعنی متبرک مہینوں سے ٹھیک ایک مہینہ پہلے۔ یہاں اس امر کا اعلان کیا گیا ہے کہ تعدی کرنے والوں کو جنہوں نے عہد نامہ حدیبیہ کو توڑا تھا، شرط صلح طے کرنے کے لئے چار ماہ کی مہلت ہے۔ اس مدت کے منقضی ہونے کے بعد جیسا کہ پانچویں آیت سے ظاہر ہے، مسلمان اپنے مددگاروں یعنی بنی حزامہ کی حمایت میں جگہ شروع کریں گے) +

۳۔ ”اور حج اکبر کے دن اللہ اور اس کے رسول کی نظر سے لوگوں کو اطلاع دی جاتی ہے کہ اللہ اور اس کا رسول مشرکین سے بری (دست بردار) ہیں، پس (اے مشرکوں!) اگر تم توبہ کرو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے، اور اگر برگشتہ رہو تو جان لو کہ تم اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے، اور (اے پیغمبر!) کافروں کو عذاب درد ناک کی خوشخبری سناؤ“ . . . . .

(التوبہ ۹۔ آیت ۳)

۴۔ ”مگر مشرکین میں سے جن لوگوں کے ساتھ تم نے عہد و پیمان کر رکھا تھا، پھر انہوں نے (ایکے عہد میں) تمہارے ساتھ کچھ کی نہیں کی، اور نہ تمہارے خلاف کسی کی مدد کی، (وہ تشریف لے گئے) پس ان کے ساتھ جو عہد ہے اسے مدت معینہ تک پورا کرو، اللہ ان لوگوں کو دوست رکھتا ہے جو ابدی (سچے) ہیں“ (التوبہ ۹۔ آیت ۴)

۳۔ وَ أَذَانِ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ وَ رَسُولُهُ ۚ فَإِنْ تَبَيَّنْتُمْ فَمَوْ خَيْرٌ مَّا تَكْمِهَوْا ۚ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَوْا ۚ أَتَنْكُمُ غَيْرُ الْمُحْزِي مِنَ اللَّهِ وَ بَشِيرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ آتِيهِمْ ۝

(التوبہ ۹۔ آیت ۳)

۴۔ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ شَيْئًا وَ لَمْ يُنَازِعُوا عَلَيْكُمْ ۖ وَ عَمَدُهُمْ إِلَىٰ مَدَنِهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِي الْمُتَّقِينَ ۝ (التوبہ ۹۔ آیت ۴)

۵۔ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُومَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا أَمْوَالَهُمْ وَأَنْفُسَهُمْ وَأَهْضُوا أَمْوَالَهُمْ كَمَا مَرَّ صِدْقَ إِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

(التوبہ ۹۔ آیت ۵)

۶۔ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِدْهُ حَيْثُ يَسْمَعُ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ نَأْمَهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

(التوبہ ۹۔ آیت ۶)

۷۔ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ

۵۔ ”پھر جب ادب کے مہینے گزر جائیں، تو اُن مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کرو، اور اُن کو گرفتار کرو، اور اُن کا مچھو کرو، اور ہر گھات کی جگہ اُن کی تاک میں بیٹھو، پس اگر وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں تو اُن کا رستہ چھوڑ دو۔ کیونکہ اللہ بخشنے والا اور رحیم ہے۔“

(التوبہ ۹۔ آیت ۵)

۶۔ ”اور اگر مشرکوں میں سے کوئی شخص تم سے پناہ مانگے تو اس کو پناہ دو یہاں تک کہ وہ خدا کا کلام سُنے، پھر اُس کو اُس کی امن کی جگہ پہنچا دو، یہ بات اس وجہ سے ہے کہ یہ لوگ (اسلام کی حقیقت کو) نہیں جانتے ہیں۔“

(التوبہ ۹۔ آیت ۶)

۷۔ ”اللہ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک

لے شوال، ذیقعدہ، ذیحجہ، اور محرم، یہ چاروں مہینے اشہر الحرم (ادب کے مہینے) کہلاتے ہیں، شوال عربی سال کا دسواں مہینہ ہے، ذیقعدہ گیارہواں، ذیحجہ بارہواں، اور محرم پہلا ہے۔

لے یعنی یہ مسلمان اُن مشرکین کے ساتھ کیا جائے جنہوں نے صلح حدیبیہ کو توڑا ہے۔ آیت ۱۲ و ۱۳ کو یا تمہا پر پڑھو۔ اس آیت کا مطلب یہ نہیں ہے کہ مشرکین کو نماز پڑھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے پر مجبور کیا جاوے، یا با الفاظ دیگر اُن کو زبردستی مسلمان بنالیا جائے، قرآن مجید کا سیاق اور اُس کا عام مفہوم ایسے معنی کی اجازت نہیں دیتا چنانچہ اسی آیت سے، اگلی آیت صاف طور پر مذہبی آزادی کی تاکید کرتی ہے۔

عَنْدَ عِنْدَ اللَّهِ وَ عَفَا  
رَسُوْلَهُ اِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُمْ  
عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْبَلُوْكُمْ  
فَاَسْتَقْبَلُوْكُمْ اَلَمْ يَكُنْ  
مِنْكُمْ اَلْمُتَّقِيْنَ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۷)

۸- كَيْفَ وَ اِنْ يَنْظُرُوْا  
عَلَيْكُمْ لَا يَرْجِعُوْا رَفِيْكُمْ  
اِلَّا وَاَوْثَمَتْ اُمُورُكُمْ  
بِاَفْوَاهِهِمْ وَ تَابِىْ عَمَلُكُمْ  
وَ اَكْثَرُهُمْ فَاسِقُوْنَ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۸)

۹- اَسْتَعِزُّوْا بِاٰيَةِ اللّٰهِ  
تَمَنَّا قَلِيْلًا فَصَدَّوْا عَنْ  
سَبِيْلِهِ اِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوْا  
يَعْمَلُوْنَ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۹)

۱۰- لَا يَرْجِعُوْنَ فِيْ مُّؤْمِنِيْنَ  
اِلَّا وَاَوْثَمَتْ اُولٰٓئِكَ  
بِمُؤْمِنُوْنَ (التوبہ ۹- آیت ۱۰)

مشرکین کا عہد کیونکر معتبر ہو سکتا ہے، مگر جن لوگوں  
کے ساتھ مسجد حرام (خانہ کعبہ) کے نزدیک تم نے  
(صلح حدیبیہ میں) عہد و پیمان کیا تھا تو جب تک وہ لوگ  
تم سے سیدھے رہیں (عہد پر قائم رہیں) تم بھی اُن سے سیدھے  
رہو، اللہ اُن لوگوں کو جو (بہ عہد سی سے) بچتے ہیں، دوست رکھتا ہے۔  
(التوبہ ۹- آیت ۷)

۸- ”اُن کا عہد (کیونکر) معتبر ہو سکتا ہے (حالانکہ اگر وہ  
تم پر غالب ہو جائیں تو تمہارے بارہ میں نہ قرابت کا لحاظ  
رکھیں اور نہ عہد و پیمان کا، اپنی زبانی باتوں سے تم کو  
خوش کرتے ہیں، اور اُن کے دل انکار کرتے ہیں۔ اور  
اُن میں سے اکثر فاسق ہیں۔“

(التوبہ ۹- آیت ۸)

۹- ”اُنہوں نے اللہ کی آیتوں کے بدلے میں  
تھوڑا سا نفع حاصل کر لیا، پھر (لوگوں کو) خدا کی  
راہ سے روکنے لگے، جو کام وہ کرتے تھے وہ  
کیا ہی بُرے ہیں۔“

(التوبہ ۹- آیت ۹)

۱۰- ”کسی مومن کے بارہ میں نہ تو قرابت کا لحاظ رکھتے  
ہیں اور نہ عہد و پیمان کا، اور وہ لوگ زیادتی کرنے  
والے ہیں۔“ (التوبہ ۹- آیت ۱۰)

لے بنی کناہ اور بنی ضمہ نے صلح حدیبیہ کو نہیں توڑا تھا، مگر قریش اور بنی بکر نے توڑ دیا تھا۔

۱۱۔ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ  
وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا أَعْيُنَكُمْ  
فِي الْدِّينِ وَفَضِّلِ الْآلَاةِ  
الَّتِي تَكُونُ يَكْفُومُونَ ۝

(التوبہ ۹-آیت ۱۱)

۱۲۔ وَإِنْ كُنْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ  
بَعْدَ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي  
دِينِهِمْ فَقَاتِلُوا أَتَمَّةً لِّكُفْرِهِمْ  
إِنَّمَا لَا آيْمَانُ لَكُمْ تَعْلَمُمْ  
يَكْفُومُونَ ۝

(التوبہ ۹-آیت ۱۲)

۱۳۔ أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا  
كُنْتُمْ أَتَمَّائِهِمْ وَهَمُّوا  
بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ  
بَدَعُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَ  
فَاللَّهَ أَمْ تَخْشَوْنَ إِنْ  
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

(التوبہ ۹-آیت ۱۳)

۱۱۔ ”پس اگر وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں، اور زکوٰۃ  
دیں تو تمہارے دینی بھائی ہیں، اور جو لوگ سمجھتے ہیں اُن  
کے لئے ہم اپنی آیتوں کو تفصیل کے ساتھ بیان  
کرتے ہیں“

(التوبہ ۹-آیت ۱۱)

۱۲۔ ”اور اگر وہ اپنے عہد کے بعد اپنی قسموں  
کو توڑ دیں اور تمہارے دین میں طعن کریں  
تو اُن کفر کے پیشواؤں کے ساتھ لڑو تاکہ  
وہ باز آئیں، کیونکہ اُن کی قسمیں بھی قابل اعتماد  
نہیں ہیں“

(التوبہ ۹-آیت ۱۲)

۱۳۔ ”تم اُن لوگوں سے کیوں نہ لڑو، جنہوں نے اپنی  
قسموں کو توڑا، اور رسول کے نکال دینے کا ارادہ  
کیا، اور تم سے (جنگ کی) ابتدا اُنہوں نے ہی  
کی، کیا تم اُن سے ڈرتے ہو، پس اگر تم ایمان  
رکھتے ہو تو خدا زیادہ تر حق رکھتا ہے کہ تم  
اس سے ڈرو“

(التوبہ ۹-آیت ۱۳)

لے اس آیت کا مفہوم پانچویں آیت کے مطابق ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس اثنا  
میں وہ لوگ مسلمان ہو جائیں تو اُن کے ساتھ مثل برادران اسلامی کے سلوک کرنا چاہیئے۔  
مگر مراد نہیں ہو سکتی کہ مشرکین کے ساتھ جنگ کرنے کا خالص مقصد اُن کو مسلمان بنانا تھا، اس قسم  
کی تعبیر قرآن مجید کے عام طرز بیان (سباق) کے بالکل منافی ہے۔



۱۴۔ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ  
بِأَيِّدِكُمْ وَتَحْزِيمٍ وَيُنْصِرْكُمْ  
عَلَيْهِمْ وَيُخَيِّفْ حُمُودَ قَوْمِهِ  
مُؤْمِنِينَ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۱۴)

(التوبہ ۹- آیت ۱۴)

۲۶۔ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ  
كَافَّةً كَمَا بُقَاتُوا نَكُمْ كَافَّةً  
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۳۶)

(التوبہ ۹- آیت ۳۶)

۱۴۔ ”اُن لوگوں سے لڑو، خدا تمہارے ہاتھوں اُنکو  
سزا دیگا، اور اُن کو رسوا کرے گا، اور تم کو اُن پر فتح  
دے گا، اور مومنوں کے گروہ کے سینوں کو ٹھنڈا  
کرے گا،“

۳۶۔ ”اور تم سب مسلمان، مشرکوں سے لڑو جس طرح  
وہ سب تم سے لڑتے ہیں، اور جان لو کہ اللہ (ظلم سے)  
بچنے والوں کے ساتھ ہے۔“

۱۸۔ یہاں مجھے اس امر کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے کہ ان آیات و واقعات

آیات مذکورہ بالا سے کیا ثابت ہوتا ہے؟ یعنی یہ کہ قریش کے ساتھ  
کیا ثابت ہوتا ہے؟ آنحضرتؐ کی جنگیں محض دفاعی تھیں، قریش ہی حملہ آور اور  
جنگ کی ابتدا کرنے والے تھے، اور آنحضرتؐ اُن کے برخلاف ہتھیار اٹھانے میں  
بالکل حق بجانب تھے۔

مسٹر ایڈورڈ گیلن لکھتے ہیں:-

”قدرتی یعنی تمدن کی ابتدائی حالت میں ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ بزورِ اسلحہ  
اپنی جان اور مال کی حفاظت کرے، اپنے دشمنوں کے تشدد کو دفع کرے، یا بطور انتقام  
وہ کے اُن کے ساتھ ویسا ہی سلوک کرے، اور اپنی مخالفت کو اطمینان اور انتقام کی ایک  
”معقول حد تک وسعت دے۔ عرب کے آزاد تمدن میں رعایا اور صاحب اقتدار قبائل  
وہ کے فرائض میں کچھ یوں ہی سافرق تھا، اور اس حالت میں جبکہ آنحضرتؐ ایک صلح جو اور

”غیر اندیش تبلیغ کر رہے تھے، آپ اپنے ہموطنوں کی نا انصافی کا شکار ہو کر جلا وطن  
”کہے گئے۔“

فقرات سابقہ میں کامل طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ مسلمانوں کو مکہ میں جان و مال کی حفاظت یا امن و امان حاصل نہ تھا، اور اگرچہ وہ قوم کے بے ضرر اور صلح پسند رکن تھے تاہم مذہبی آزادی سے محروم کئے گئے۔ علاوہ برائیں جلا وطن کئے گئے، وہ اپنے بال بچوں اور مال و مناع کو اپنی موذی قوم کے قبضہ میں چھوڑ کر نکل گئے۔ اُن کو مکہ واپس آنے سے روکا گیا، اُن کو مقدس مسجد (خانہ کعبہ) میں داخل ہونے کی ممانعت کی گئی، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ قریش مکہ نے مدینہ پر فوج کشی کر کے اُن پر حملہ کیا۔

۹۔ قریش کا ابتدائی مسلمانوں کو ایذا دینا مذہب کی بنا پر تھا۔ وہ لوگوں کو اپنا

مسلمانوں کا اپنے حملہ آوروں کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھاتا ہی نہ تھا۔

آبائی مذہب ترک کرنے اور اسلام قبول کرنے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔ اسلام کی تبلیغ اُن پر ایسی گراں اور شاق تھی کہ اُنہوں نے بعض لوگوں کو جو نئے دین کے ماننے والے تھے، اس کے ترک کرنے اور قدیم بت پرستی کی طرف رجوع کرنے کے لئے شکنجہ عقوبت میں دبایا۔ ”اپنے بھائیوں کی جان، اُن کا مال، اُن کی آزادی یا اُن کے کسی حق کو محض اس بنا پر تلف کرنا کہ وہ اپنے خالق کی اُس طرح عبادت کرتے ہیں جس طرح اُن کے عقیدہ کے موافق کرنی لازم ہے۔ اور جبکہ اُن کے اس عمل سے نوع انسان یا اس کے کسی فرد کو کوئی مادی نقصان نہ پہنچتا ہو، ایسا برتاؤ انصاف اور انسانیت کے بالکل منافی ہے، کیونکہ یہ تو اُن لوگوں کو سزا دینا ہوا جنہوں نے ہمارا کچھ نہیں بگاڑا، اور جن کی حالت، اگر وہ غلطی پر ہوں صرف قابلِ رحم ہے۔“ ابتدائی مسلمانوں کو اہل مکہ کے ظلم اور ایذا رسانی کا انتقام لینے، بزورِ اسلحہ اپنی اصلی حالت کو قائم کرنے،

اپنی مذہبی آزادی کا حظ اٹھانے، اور اپنے مذہب کو آزادی سے عمل میں لانے کا ہر ایک قومی حق حاصل تھا۔

۲۰۔ بعض یورپین مؤرخ جنہوں نے آنحضرتؐ کا تذکرہ لکھا ہے، یہ کہتے ہیں کہ :-

ہجرت کے بعد جنگ کی ابتداء

ہیں کہ :-

”ہجرت کے بعد جنگ کی پہلی چھیڑ چھاڑ صرف آنحضرتؐ اور آنحضرتؐ کی طرف سے نہیں ہوئی

”آپ کے پیروؤں کی طرف سے ہوئی تھی۔ جب مسلمان اہل مکہ کے متعدد واقفوں کو تباہت

”تاراج کر چکے، اور اس طرح خونی ہو چکی، تب جا کر اہل مکہ کو مدافعت کے لئے مجبوراً

”ہتھیار اٹھانے پڑے۔“

یہ بات صحیح نہیں ہے۔ حملہ کرنے والے، اول اول قریش تھے، جو مسلمانوں کی

ایذارسانی کے لئے آگے بڑھے چلے آئے، اور جس شہر میں آنحضرتؐ اور آپ کے

پیروؤں نے پناہ لی تھی، انہوں نے اُس پر حملہ کیا، جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے۔

اگر بالفرض ہجرت کے بعد، مسلمان ہی جنگ میں پیش قدمی کرنے والے ہوں، تو ذمہ

کی سابقہ تکالیف اور مظالم سے قطع نظر کر کے، مظلوم مسلمانوں کا ہجرت کر جانا۔ اور جلا

وطن ہو جانا، جو اپنی اخلاقی اور مذہبی آزادی کی، اور مزید ظلم و ستم سے اپنی اور

اپنے اقارب کی حفاظت چاہتے تھے، اُن کے لئے جنگ شروع کرنے کی کیا کافی

وجہ نہ تھی؟

سرولیم میور تسلیم کرتے ہیں کہ ”مسلمانوں کے مکہ سے نکالے جانے کی وجہ

سے اُن کی جنگیں بجا اور حق بجانب تھیں۔“

میسجروانز کینڈی کہتے ہیں :-

رو یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان جنگوں میں محمد (صلعم) نے ہجرت کے تھوڑے ہی عرصہ بعد مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کا اقدام کرنے میں پیش قدمی کی تھی۔ مگر اس میں کچھ شک نہیں کہ جنگ کی سب سے پہلی ابتدا، قریش کی وہ سازش تھی جو انہوں نے آنحضرتؐ کے قتل کے لئے کی تھی۔ اور جبکہ آنحضرتؐ اپنی جان بچانے کے لئے مکہ سے نکلے، اور خود آپ اور آپ کے پیرو اپنے مال و متاع سے محروم کئے گئے، اور یہاں تک مجبور رہوئے کہ ان کی معاش کا دار و مدار اہل مدینہ کی مہماں نوازی پر رہ گیا، اُس وقت ”معمول طور پر اس امر کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ وہ اپنے دشمنوں کے قافلوں کو ”بغیر ستائے گزر جانے دیں“

۲۱۔ اس امر کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ ہجرت کے بعد آنحضرتؐ نے قریش کے

قافلوں کی ادعائی مزاحمت	قافلوں کی مزاحمت کر کے ان کے برخلاف از سر نو لڑائیاں شروع کیں۔ یہ ادعائی مثالیں جن میں بیان کیا گیا ہے کہ
-------------------------	---

مسلمانان مدینہ نے قافلوں کو ٹوٹا تھا، ان کی تصدیق معتبر اور مستند روایات سے نہیں ہوتی۔ بلکہ ایسی اندرونی شہادتیں بھی موجود ہیں، جن سے ان امور کا خلاف قیاس ہونا ثابت ہے۔ اہل مدینہ نے صرف اس بات کا عہد و پیمان کیا تھا کہ پیغمبر (صلعم) کو دشمنوں کے حملہ سے بچائیں گے، اور قریش کے برخلاف خود کسی جنگ کی ابتدا نہیں کریں گے۔ لہذا یہ بات ناممکن معلوم ہوتی ہے کہ وہ اس امر کے روادار ہوئے ہیں کہ

سید میجر وائرکینڈی کے ”خیالات محمدؐ کی فہرست پر“ (جو والٹیری کی کتاب ٹریجڈی اوف محمدؐ سے پیدا ہوئے)۔

دیکھو: بی بی لٹریری سوسائٹی کے معاملات بابت ۱۸۷۵ء جلد سوم صفحہ ۲۵ طبع ثانی مطبوعہ ممبئی ۱۸۷۵ء۔

۲۲۔ محمد (صلعم) نے مدینہ کے نئے مسلمانوں کو قریش کے مقابل میں کسی جنگی حکم پر اس وقت تک نہیں بھیجا، جب تک کہ قریش نے ہجوم پر آپ سے جنگ شروع نہیں کی، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل مدینہ نے یہ قول دہرایا تھا کہ ہم آنحضرتؐ کی حمایت و حفاظت صرف اپنے گھروں (وطن) ہی میں کریں گے، ”سیور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۹۴ کا نوٹ)۔

آنحضرتؐ قریش کے برخلاف حملہ کی ابتدا کریں۔

۲۲۔ یہ دعویٰ کہ حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ نے قریش کے قافلوں کے

حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ تعاقب میں ان پر چڑھائی کی، مگر وہ بچ نکلے، فی نفسہ قرین کی متیں قیاس نہیں ہے۔ آنحضرتؐ ایک ایسے قافلہ کے ٹوٹنے کے

لئے، جس کی حفاظت کے لئے دوسو، تین سو مسلح آدمی ہوں، پچاس ساتھ اشخاص کو نہیں بھیج سکتے تھے۔

۲۳۔ ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات، جن کی بابت یہ دعویٰ کیا

ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات جاتا ہے کہ مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کرنے کے لئے خود آنحضرتؐ کی سرکردگی میں پیش آئے، اور جن میں کامیابی نہیں ہوئی، سراسر

بے بنیاد ہیں۔ اگر آنحضرتؐ نے ابواء اور عثیرہ کی طرف قصد کیا بھی ہو تو اس کا مقصد بنی ضمرہؓ اور بنی مدلج کے ساتھ دوستانہ عہد و پیمان کرنا تھا، اور آپ کے تذکرہ نگاروں کا بیان ہے کہ واقعی آپ نے ایسا ہی کیا تھا۔

۲۴۔ یہ امر جو روایتوں میں مذکور ہے کہ ایک مهم تاخت و تاراج کی غرض سے

واقعہ نخلہ بمقام نخلہ روانہ کی گئی تھی، اختلاف سے ملو اور بالکل متناقض اور ناقابل اعتبار ہے۔ جس آیت کی بابت تذکرہ نویس لکھتے ہیں کہ وہ اس موقع پر نازل

۱۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۸۔ بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۹۔ واقدی صفحہ ۴۴ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔

۲۔ ابن سعد نے (۳۰) اشخاص کی تعداد لکھی ہے۔ جلد ۲ صفحہ ۲۔

۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۳۰۰۔ یہ شرائط صرف عام الفاظ میں بیان کی گئی ہیں، یعنی کوئی فریق دوسرے فریق سے جنگ نہیں کرے گا، اور نہ اس کے دشمنوں کی مدد کرے گا۔ ڈاکٹر ویل نے جو ترجمہ نقل کیا ہے اور جس کی بنیاد بنی ضمرہؓ اس امر کے پابند تھے کہ دین کے لئے لڑیں وغیرہ، صراحۃً فرضی اور جعلی ہے۔ ابن سعد نے اپنی کتاب کے عہد ناموں کے باب میں یہ بات بیان نہیں کی۔ ابن سعد جلد ۲

صفحہ ۳ ملاحظہ ہو۔ (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۷۷ کا نوٹ)۔

آنحضرتؐ قریش کے برخلاف حملہ کی ابتدا کریں۔

۲۲۔ یہ دعویٰ کہ حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ نے قریش کے قافلوں کے

حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ تعاقب میں ان پر چڑھائی کی، مگر وہ بچ نکلے، فی نفسہ قرین کی متیں قیاس نہیں ہے۔ آنحضرتؐ ایک ایسے قافلہ کے کونٹے کے

لئے، جس کی حفاظت کے لئے دوسو، تین سو مسلح آدمی ہوں، پچاس ساٹھ اشخاص کو نہیں بھیج سکتے تھے۔

۲۳۔ ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات، جن کی بابت یہ دعویٰ کیا

ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات جاتا ہے کہ مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کرنے کے لئے خود آنحضرتؐ کی سرکردگی میں پیش آئے، اور جن میں کامیابی نہیں ہوئی، سراسر

بے بنیاد ہیں۔ اگر آنحضرتؐ نے ابواء اور عثیرہ کی طرف قصد کیا بھی ہو تو اس کا مقصد بنی ضمرہؓ اور بنی مدلج کے ساتھ دوستانہ عہد و پیمان کرنا تھا، اور آپ کے تذکرہ نگاروں کا بیان ہے کہ واقعی آپ نے ایسا ہی کیا تھا۔

۲۴۔ یہ امر جو روایتوں میں مذکور ہے کہ ایک مهم تاخت و تاراج کی غرض سے

واقعہ نخلہ بمقام نخلہ روانہ کی گئی تھی، اختلاف سے ملو اور بالکل متناقض اور ناقابل اعتبار ہے۔ جس آیت کی بابت تذکرہ نویس لکھتے ہیں کہ وہ اس موقع پر نازل

۱۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۸۔ بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۹۔ واقدی صفحہ ۴۴۴ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔

۲۔ ابن سعد نے (۳۰) اشخاص کی تعداد لکھی ہے۔ جلد ۲ صفحہ ۲۔

۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۳۰۰۔ یہ شرائط صرف عام الفاظ میں بیان کی گئی ہیں، یعنی کوئی فرقہ دوسرے فرقہ سے جنگ نہیں کرے گا، اور نہ اس کے دشمنوں کی مدد کرے گا۔ ڈاکٹر ویل نے جو ترجمہ نقل کیا ہے اور جس کی بنیاد بنی ضمرہؓ اس امر کے پابند تھے کہ دین کے لئے لڑیں وغیرہ، صراحۃً فرضی اور جعلی ہے۔ ابن سعد نے اپنی کتاب کے عہد ناموں کے باب میں یہ بات بیان نہیں کی۔ ابن سعد جلد ۲

صفحہ ۳ ملاحظہ ہو۔ (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۷۷ کا نوٹ)۔

آنحضرتؐ قریش کے برخلاف حملہ کی ابتدا کریں۔

۲۲۔ یہ دعویٰ کہ حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ نے قریش کے قافلوں کے

حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ تعاقب میں ان پر چڑھائی کی، مگر وہ بچ نکلے، فی نفسہ قرین کی متیں قیاس نہیں ہے۔ آنحضرتؐ ایک ایسے قافلہ کے کونٹے کے

لئے، جس کی حفاظت کے لئے دوسو، تین سو مسلح آدمی ہوں، پچاس ساٹھ اشخاص کو نہیں بھیج سکتے تھے۔

۲۳۔ ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات، جن کی بابت یہ دعویٰ کیا

ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات جاتا ہے کہ مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کرنے کے لئے خود آنحضرتؐ کی سرکردگی میں پیش آئے، اور جن میں کامیابی نہیں ہوئی، سراسر

بے بنیاد ہیں۔ اگر آنحضرتؐ نے ابواء اور عثیرہ کی طرف قصد کیا بھی ہو تو اس کا مقصد بنی ضمرہؓ اور بنی مدلج کے ساتھ دوستانہ عہد و پیمان کرنا تھا، اور آپ کے تذکرہ نگاروں کا بیان ہے کہ واقعی آپ نے ایسا ہی کیا تھا۔

۲۴۔ یہ امر جو روایتوں میں مذکور ہے کہ ایک مهم تاخت و تاراج کی غرض سے

واقعہ نخلہ بمقام نخلہ روانہ کی گئی تھی، اختلاف سے ملو اور بالکل متناقض اور ناقابل اعتبار ہے۔ جس آیت کی بابت تذکرہ نویس لکھتے ہیں کہ وہ اس موقع پر نازل

۱۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۸۔ بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۹۔ واقدی صفحہ ۴۴ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔

۲۔ ابن سعد نے (۳۰) اشخاص کی تعداد لکھی ہے۔ جلد ۲ صفحہ ۲۔

۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۳۰۰۔ یہ شرائط صرف عام الفاظ میں بیان کی گئی ہیں، یعنی کوئی فرقہ دوسرے فرقہ سے جنگ نہیں کرے گا، اور نہ اس کے دشمنوں کی مدد کرے گا۔ ڈاکٹر ویل نے جو ترجمہ نقل کیا ہے اور جس کی بنیاد بنی ضمرہؓ اس امر کے پابند تھے کہ دین کے لئے لڑیں وغیرہ، صراحۃً فرضی اور جعلی ہے۔ ابن سعد نے اپنی کتاب کے عہد ناموں کے باب میں یہ بات بیان نہیں کی۔ ابن سعد جلد ۲

صفحہ ۳ ملاحظہ ہو۔ (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۷۷ کا نوٹ)۔

آنحضرتؐ قریش کے برخلاف حملہ کی ابتدا کریں۔

۲۲۔ یہ دعویٰ کہ حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ نے قریش کے قافلوں کے

حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ تعاقب میں ان پر چڑھائی کی، مگر وہ بچ نکلے، فی نفسہ قرین کی متیں قیاس نہیں ہے۔ آنحضرتؐ ایک ایسے قافلہ کے کونٹے کے

لئے، جس کی حفاظت کے لئے دوسو، تین سو مسلح آدمی ہوں، پچاس ساٹھ اشخاص کو نہیں بھیج سکتے تھے۔

۲۳۔ ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات، جن کی بابت یہ دعویٰ کیا

ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات جاتا ہے کہ مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کرنے کے لئے خود آنحضرتؐ کی سرکردگی میں پیش آئے، اور جن میں کامیابی نہیں ہوئی، سراسر

بے بنیاد ہیں۔ اگر آنحضرتؐ نے ابواء اور عثیرہ کی طرف قصد کیا بھی ہو تو اس کا مقصد بنی ضمرہؓ اور بنی مدلج کے ساتھ دوستانہ عہد و پیمان کرنا تھا، اور آپ کے تذکرہ نگاروں کا بیان ہے کہ واقعی آپ نے ایسا ہی کیا تھا۔

۲۴۔ یہ امر جو روایتوں میں مذکور ہے کہ ایک مهم تاخت و تاراج کی غرض سے

واقعہ نخلہ بمقام نخلہ روانہ کی گئی تھی، اختلاف سے ملو اور بالکل متناقض اور ناقابل اعتبار ہے۔ جس آیت کی بابت تذکرہ نویس لکھتے ہیں کہ وہ اس موقع پر نازل

۱۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۸۔ بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۹۔ واقدی صفحہ ۴۴۴ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔

۲۔ ابن سعد نے (۳۰) اشخاص کی تعداد لکھی ہے۔ جلد ۲ صفحہ ۲۔

۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۳۰۰۔ یہ شرائط صرف عام الفاظ میں بیان کی گئی ہیں، یعنی کوئی فریق دوسرے فریق سے جنگ نہیں کرے گا، اور نہ اس کے دشمنوں کی مدد کرے گا۔ ڈاکٹر ویل نے جو ترجمہ نقل کیا ہے اور جس کی بنیاد بنی ضمرہؓ اس امر کے پابند تھے کہ دین کے لئے لڑیں وغیرہ، صراحۃً فرضی اور جعلی ہے۔ ابن سعد نے اپنی کتاب کے عہد ناموں کے باب میں یہ بات بیان نہیں کی۔ ابن سعد جلد ۲

صفحہ ۳ ملاحظہ ہو۔ (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۷۷ کا نوٹ)۔



آنحضرتؐ قریش کے برخلاف حملہ کی ابتدا کریں۔

۲۲۔ یہ دعویٰ کہ حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ نے قریش کے قافلوں کے

حضرت حمزہؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ تعاقب میں ان پر چڑھائی کی، مگر وہ بچ نکلے، فی نفسہ قرین کی نہیں

قیاس نہیں ہے۔ آنحضرتؐ ایک ایسے قافلہ کے لوٹنے کے لئے، جس کی حفاظت کے لئے دوسو، تین سو مسلح آدمی ہوں، پچاس ساتھ اشخاص کو نہیں بھیج سکتے تھے۔

۲۳۔ ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات، جن کی بابت یہ دعویٰ کیا

ابواء، بواطہ اور عثیرہ کے غزوات جاتا ہے کہ مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کرنے کے لئے خود آنحضرتؐ کی سرکردگی میں پیش آئے، اور جن میں کامیابی نہیں ہوئی، سراسر

بے بنیاد ہیں۔ اگر آنحضرتؐ نے ابواء اور عثیرہ کی طرف قصد کیا بھی ہو تو اس کا مقصد بنی ضمرہؓ اور بنی مدلج کے ساتھ دوستانہ عہد و پیمان کرنا تھا، اور آپ کے تذکرہ نگاروں کا بیان ہے کہ واقعی آپ نے ایسا ہی کیا تھا۔

۲۴۔ یہ امر جو روایتوں میں مذکور ہے کہ ایک مهم تاخت و تاراج کی غرض سے

واقعہ نخلہ بمقام نخلہ روانہ کی گئی تھی، اختلاف سے ملو اور بالکل متناقض اور ناقابل اعتبار ہے۔ جس آیت کی بابت تذکرہ نویس لکھتے ہیں کہ وہ اس موقع پر نازل

۱۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۸۔ بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۹۔ واقدی صفحہ ۴۴۴ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔

۲۔ ابن سعد نے (۳۰) اشخاص کی تعداد لکھی ہے۔ جلد ۲ صفحہ ۲۔

۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۳۰۰۔ یہ شرائط صرف عام الفاظ میں بیان کی گئی ہیں، یعنی کوئی فرقہ دوسرے فرقہ سے جنگ نہیں کرے گا، اور نہ اس کے دشمنوں کی مدد کرے گا۔ ڈاکٹر ویل نے جو ترجمہ نقل کیا ہے اور جس کی بنیاد بنی ضمرہؓ اس امر کے پابند تھے کہ دین کے لئے لڑیں وغیرہ، صراحۃً فرضی اور جعلی ہے۔ ابن سعد نے اپنی کتاب کے عہد ناموں کے باب میں یہ بات بیان نہیں کی۔ ابن سعد جلد ۲

صفحہ ۳ ملاحظہ ہو۔ (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۷۷ کا نوٹ)۔

# باب چہارم

## یہود

۲۷- آنحضرتؐ نے مدینہ پہنچتے ہی اول یہودیوں سے صلح کا معاہدہ کیا، جس

یہودیوں نے معاہدہ کو توڑ ڈالا

سے اُن کی مذہبی آزادی اور اُن کے مال و متاع اور حقوق کی نگہداشت کی ذمہ داری کی گئی۔ معاہدہ میں یہ شرط قرار

پائی تھی کہ اگر کسی فریق پر حملہ کیا جائے، تو دوسرے فریق کو اُس کی امداد کے لئے آنا چاہیئے۔ جو لوگ اس معاہدہ میں شریک ہوں، اُن سب پر لازم ہوگا کہ مدینہ کو مقام متبرک سمجھیں اور معاہدہ کے پابند رہیں۔ مگر یہودیوں نے عہد شکنی اور بغاوت کی۔ اُنہوں نے محاصرہ مدینہ (یوم خندق) کے زمانہ میں دشمن کو مدد دی، اور شہر کی مخالفت میں خیانت و دغا کے مرتکب ہوئے۔

۲۸- یہودیوں میں سب سے پہلے اشخاص بنی قینقار تھے، جنہوں نے

بنی قینقار، بنی نضیر، بنی قریظہ عہد شکنی کر کے بدر اور اُحد کی لڑائیوں میں آنحضرتؐ سے جنگ کی۔

بنی نضیرؑ نے اپنا معاہدہ جو آنحضرتؐ کے ساتھ کیا تھا، اُحد کی شکست کے بعد توڑا۔ انہوں نے آپؐ کے قتل کی سازش بھی کی تھی۔ وہ جلا وطن کر دئے گئے، اور اُن میں سے بعض خیبر میں جا کر آباد ہو گئے۔ بنی قریظہؑ نے آنحضرتؐ کی اٹلا

۱۹۰۹ء ابن ہشام صفحہ ۳۲۱۔ ۱۵ ابن ہشام صفحہ ۵۲۵۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۱۹۰ و ۲۵ و ۲۷ و ۲۸ مطبوعہ یورپ  
۱۵ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۲۰۔ بیضاوی جلد اول صفحہ ۲۵۰ مطبوعہ یورپ ۱۸۴۸ء۔  
۱۴ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۱۔

سے منحرف ہو کر دشمن کے ساتھ عہد و پیمان کر لیا، جبکہ قریش اور بدوی قبائل نے جنگ خندق کے موقع پر مدینہ کا محاصرہ کیا تھا۔ اس کے بعد آنحضرتؐ نے اُن کا محاصرہ کیا، اور وہ سعد بن معاذ کے فیصلہ پر راضی ہو گئے، جس نے قتل کا منہ اُن پر جاری کیا۔ یہودیوں نے خیبر دجن میں بنی نضیر شامل تھے، اور بنی غطفان نے، جو تھوڑے عرصے پہلے جنگ خندق میں قریش کے ساتھ مدینہ کے محاصرے میں شامل تھے، آنحضرتؐ کے خلاف سازش کی، اور آپؐ پر حملہ کرنے کی تیاریاں کرنے لگے۔ یہ لوگ بنی قریظہ، اور دیگر بدوی قبائل کو اپنی ٹوٹ مار میں شریک ہونے کی ترغیب دیتے رہتے تھے، اور مدینہ پر حملہ کرنے میں بنی سعد بن بکر کے ساتھ شامل ہو گئے۔ وہ بمقام خیبر مطیع اور باجگزار ہو گئے۔ اور بعض اُس حفاظت کے جس کی ذمہ داری اُن کے لئے کی گئی تھی، اُنہوں نے جزیہ دینا قبول کیا۔

۲۹۔ بنی قینقاع، بنی نضیر، بنی قریظہ اور یہودیوں نے خیبر کی ٹھیک

کا حال قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیتوں میں بیان کیا گیا ہے۔

قبائل یہود کی بد عہدی اور دغا کا ذکر قرآن مجید میں

۵۸۔ ”وہ لوگ جن سے تم نے عہد و پیمان کیا، پھر وہ ہر بار اپنے عہد کو توڑتے ہیں اور ڈرتے نہیں۔“

۵۸۔ اَلَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَہُمْ فِیْ کُلِّ مَرَّةٍ وَہُمْ لَا یَتَّقُونَ ۝

(الانفال ۸- آیت ۵۸)

(الانفال ۸- آیت ۵۸)

۵۹۔ ”پس اگر تم اُن کو لڑائی میں پاؤ تو اُن کے ساتھ ایسا سلوک کرو کہ جو لوگ (لگ کے لے) اُن کے پیچھے ہیں وہ (ڈر کر) بھاگ جائیں“ (الانفال ۸- آیت ۵۹)۔

۵۹۔ فَاِذَا تَفَتَّحْتُمْ فِی الْحَرْبِ فَتَحَرَّوْا مِنْہُمْ سُنَّ حُلُوفِہُمْ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ ۝ (الانفال ۸- آیت ۵۹)

۴۰۔ وَامَّا نَحْنُ فَأَنْتَ مِنْ قَوْمٍ  
رُشِيَّةٍ فَأَنْتُمْ رَاكِبُونَ عَلَى سَوَادٍ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاسِقِينَ ۝  
(الانفال ۸ - آیت ۴۰)

۴۱۔ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ  
كَفَرُوا سَبَقُوا إِتْمَامَ  
يُجْرُونَ ۝  
(الانفال ۸ - آیت ۴۱)

۴۲۔ وَاعْتَدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ  
مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْجَيْلِ  
تُرْمِثُونَ بِهِمْ عِدَّةَ اللَّهِ وَ  
عِدَّتُمْ وَالْآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ  
لَا تَقْلُوبُوا لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ  
وَمَا تَنْفَعُكُمْ مِنْ شَيْءٍ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ  
أَنْتُمْ لَا تظلمُونَ ۝  
(الانفال ۸ - آیت ۴۲)

۴۳۔ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ  
فَاتِّخِذْ لَهُمْ أَتَوْكَ كُلَّ  
إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝  
(الانفال ۸ - آیت ۴۳)

۴۰۔ اور اگر تم کو کسی قوم کی طرف سے خیانت (فریب) کا  
اندیشہ ہو تو مساوات کا خیال رکھ کر ان کے عہد کو ان پر  
اٹ دو، درحقیقت اللہ فریب کرنے والوں کو دوست نہیں  
(الانفال ۸ - آیت ۴۰)۔

۴۱۔ جو لوگ کفر کرتے ہیں یہ نہ سمجھیں کہ وہ (بچ  
کر) نکل گئے، وہ (ہم کو) عاجز نہیں  
کر سکتے“  
(الانفال ۸ - آیت ۴۱)

۴۲۔ اور (فوجی) قوت سے اور گھوڑے پاندھے رکھنے  
سے جہاں تک ممکن ہو ان کے (مقابلہ کے لئے) سامان  
مہیا کرو، تاکہ تم اللہ کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں  
پر اپنا خوف بٹھاؤ، اور ان کے سوا دوسروں  
پر بھی، جن کو تم نہیں جانتے، اور اللہ ان کو  
جانتا ہے، اور راہ خدا میں تم جو کچھ خرچ  
کرو گے، وہ تم کو پورا پورا دیا جائے گا،  
اور تمہاری حق تلفی نہ ہوگی“  
(الانفال ۸ - آیت ۴۲)۔

۴۳۔ اور (اے پیغمبر!) اگر وہ صلح کی طرف جھکیں  
تو تم بھی اُس کی طرف جھکو، اور اللہ پر بھروسہ رکھو۔  
کیونکہ وہ سب کچھ سنتا اور جانتا ہے“  
(الانفال ۸ - آیت ۴۳)۔

۶۴۔ وَإِنْ شِئْنَا لَنُفِئَنَّكَ

بَيْنَ يَدَيْكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ

مُؤْمِنًا لَنَكُونَنَّ بِكَ

وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْأَلْفَ بَيْنَ

قُلُوبِهِمْ لَوْ أَفْقَشْتَ مَا فِي

الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَفْقَشْتَ

بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ

أَلْفَ بَيْنُهُمْ إِنَّهُ غَدِيرٌ عَزِيزٌ

بِالْأَنْفَالِ ۸- آیت ۶۴

۶۵۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ

وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ

بِالْأَنْفَالِ ۸- آیت ۶۵

۶۶۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَرِّصِ الْمُؤْمِنِينَ

عَلَى الْقِتَالِ

بِالْأَنْفَالِ ۸- آیت ۶۶

۲۶۔ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْ

بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ

صَيَادِسِيْمَ وَقَدْ فَتَنَّا

قُلُوبَهُمْ الرُّعْبَ وَتَقَاتَلُوا

وَتَارِسَرُونَ وَنِيقًا ه

بِالْأَحْزَابِ ۳۳- آیت ۲۶

۶۴۔ اور اگر وہ تم کو فریب دینے کا ارادہ کریں تو کچھ

پرواہ نہیں کیونکہ) درحقیقت اللہ تمہارے لئے کافی

ہے، (اے پیغمبر!) وہی (خدا سے قاطعاً مطلق) تو ہے جس

نے اپنی مدد سے اور مسلمانوں سے تم کو قوت دی، اور

اُن (مسلمانوں) کے دلوں میں اُلفت پیدا کر دی، اگر تم تم

زمین کے خزانے بھی صرف کر دینے تو بھی اُن کے دلوں میں

اُلفت نہیں پیدا کر سکتے تھے، مگر اللہ نے اُن میں اُلفت

پیدا کی، بے شک وہ غالب اور حکیم ہے۔“

(الأنفال ۸- آیت ۶۴)

۶۵۔ ”اے پیغمبر! اللہ اور مومنین میں سے وہ لوگ جو

تمہارے فرمانبردار ہیں، تم کو کافی ہیں۔“

(الأنفال ۸- آیت ۶۵)

۶۶۔ ”(اے پیغمبر!) مسلمانوں کو (ایدا دینے والوں

کے ساتھ) لڑنے کے لئے آمادہ کرو۔“

(الأنفال ۸- آیت ۶۶)

۲۶۔ اور اہل کتاب (یہود) میں سے جن لوگوں نے

اُن (مشرکین) کی مدد کی تھی، اللہ نے اُن کو اُن کے

قلعوں سے نیچے اُتارا اور اُن کے دلوں میں ایسا

رعب ڈالا کہ تم (لڑنے والوں کے) ایک فریق کو قتل

اور ایک کو قید کرنے لگے۔“

(الاحزاب ۳۳- آیت ۲۶)

۲۹- قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا  
يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ  
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ  
وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۲۹)

۲۹- ”اہل کتاب میں سے جو لوگ نہ خدا کو مانتے ہیں  
اور نہ روزِ آخرت کو، اور نہ اُن چیزوں کو حرام  
سمجھتے ہیں جن کو اللہ اور اس کے رسول نے  
حرام بتایا ہے، اور نہ دینِ حق کو تسلیم کرتے  
ہیں، اُن لوگوں سے لڑو۔ یہاں تک کہ وہ  
ذلیل ہو کر اپنے ہاتھوں سے جزیہ  
دیں“ ۱

(التوبہ ۹- آیت ۲۹)

۱۲۷- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُوكُم مِّنَ الْكُفَّارِ  
وَمِنْهُمْ وَافِقُكُمْ غِلَظَةً تَبَوَّءُوا  
أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ آیت ۱۲۷

۱۲۷- اے ایمان والو! ان کفار میں سے جو لوگ تمہارے  
اُس پاس ہیں اُن سے لڑو، اور چاہیے کہ وہ تم لوگوں میں  
شدت (کرار اپن) معلوم کریں، اور یہ جان لو کہ اللہ اُن کے  
ساتھ ہے جو زیادتی سے بچنے والے ہیں“ (التوبہ ۹- آیت ۱۲۷)

۱۔ اگر اس آیت کا تعلق جنگِ تبوک سے نہیں ہے تو یہاں اہل کتاب سے مراد یہودیانِ خیبر ہیں سر ولیم موریس  
اس کو یہود و نصاریٰ کے برخلاف مخالفانہ اعلان کہتے ہیں، اور یہ لکھتے ہیں کہ :-

”اسلام کی علمی گئی اور اس کی وہ حیثیت جو مذہبی آزادی کے خلاف روز بروز بڑھتی جاتی تھی اُس اعلان سے کافی  
”طور پر ظاہر ہوتی ہے جو یہود و نصاریٰ کے برخلاف جاری کیا گیا تھا، کہ وہ خانہ کعبہ کی متبرک رسوم ادا کرنے اور  
”اُس کے مقدس حدود میں داخل ہونے کے قابل نہیں ہیں، اور یہ کہ احکامِ الہی کے بموجب آنحضرتؐ کو اُن سے  
”جنگ کرنی چاہیئے، تاوقتیکہ وہ اسلام کی فوقیت کو تسلیم کر کے جزیہ ادا کرنا قبول کریں“ (سیرت محمدی جلد دوم صفحہ ۱۸۹)

جس حکم کا حوالہ سر ولیم موریس دیا ہے، اُس کا تعلق اُن لوگوں کے بڑاؤ سے ہے جنہوں نے  
مسلمانوں کے برخلاف ہتھیار اٹھائے تھے، نہ کہ اُن کی عام حالت سے۔ یہود و نصاریٰ کے برخلاف  
اس بات کا کوئی اعلان جاری نہیں کیا گیا تھا کہ وہ خانہ کعبہ کی متبرک رسوم ادا کرنے اور اس کی مقدس حدود  
میں داخل ہونے کے قابل نہیں ہیں۔ برعکس اسکے نصاریٰ بے بخراں کو، جبکہ وہ مینہ پیچھے، حضرت پیغمبرؐ صلعم نے  
اپنی سوج میں ٹھیرایا۔ اور وہیں وہ لوگ اپنی نمازیں پڑھتے تھے۔ (ابن ہشام صفحہ ۲۰۲)۔

۳۰۔ بنی قریظہ سعد بن معاذ کے فیصلہ پر رضامند ہو گئے تھے، جو اُوسی

سعد بن معاذ کا فیصلہ | یعنی اُن کے معین و مددگار بنی اوس کے قبیلہ سے تھا۔

آنحضرت ۴ نے اس فیصلہ پر اتفاق کیا۔ سعد نے حکم دیا کہ قیدیوں میں سے مردوں کو قتل کرنا چاہیئے۔ آنحضرت ۴ نے اس فیصلہ کو ناپسند کیا اور یہ فرمایا ”تُو نے ایک ملک (پادشاہ)

کے فیصلہ کی مانند فیصلہ کیا ہے۔“ لفظ ملک سے آپ کی مراد تھی ”ایک خود مختار حکمران“۔

بخاری (کتاب الجہاد) کی سب سے معتبر روایت میں لفظ ملک (بمعنی پادشاہ) موجود ہے۔ مگر بخاری کے تین اور مقاموں (کتاب المناقب، کتاب المغازی، اور کتاب الاستیذان)

میں راوی کو شک ہے کہ آنحضرت ۴ نے لفظ ”اللہ“ فرمایا تھا، یا لفظ ”ملک“ مسلم

نے بھی لفظ ملک لکھا ہے، اور ایک جگہ یہ جملہ بالکل نہیں دیا گیا۔ سعد بن معاذ کے

انتقال کے بعد صرف اُس کی یادگار کو عظیم الشان بنانے کے لئے، اس واقعہ کے

بعض راویوں نے یہ بیان کر دیا کہ آنحضرت ۴ نے یہ فرمایا تھا کہ سعد نے ایک ملک

(فرشتہ) کی مانند فیصلہ کیا ہے، بعض راویوں نے لفظ ملک (پادشاہ) کی تعبیر اس

طرح کی ہے کہ اُس کے معنی ”اللہ“ ہیں۔ آنحضرت ۴ نے لفظ ملک بمعنی فرشتہ، یا

لفظ ملک جو مجازاً بمعنی ”اللہ“ مستعمل ہوتا ہے، ہرگز ارشاد نہیں فرمایا، آپ نے

صرف ملک فرمایا، جس کے لفظی معنی ”بادشاہ“ یا ”حکمران مطلق“ کے ہیں۔

۳۱۔ یہودیان خیبر کے برخلاف جو ہم بھیجی گئی تھی اُس کی حیثیت محض دفاعی تھی۔

یہودیان خیبر کے مقابلہ | جب سے بنی نضیر اور بنی قریظہ اسلامی جمہوریت کے برخلاف سازش

میں دفاعی مہم | کر تکی پاداش میں مدینہ سے جلا وطن ہو کر اہل خیبر سے جا ملے تھے اُسی وقت سے

اہل خیبر اس جرم کے مرتکب ہوئے کہ اُنہوں نے قرب و جوار کے قبیلوں کو مدینہ پر

حملہ کرنے کے لئے براہِ گنہ گار کرنا شروع کر دیا، بنی عطفان کے ساتھ ربط و اتجاہ پیدا کیا، انہوں نے احزاب یعنی قبائل عرب کے اُس جھگے کے ساتھ شامل ہو کر جنگ میں نمایاں حصہ لیا تھا، جس نے مشترکہ قوت سے مدینہ پر حملہ کرنے کی غرض سے جنگ خندق میں مدینہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔ ان لوگوں نے اور بالخصوص مسلمان بن ابوالحقیق نضری نے جو بنی نضیر کا سردار تھا، بنی فزارہ اور دیگر بدوی قبائل کو مدینہ پر چڑھائی کرنے کے لئے بھڑکایا۔ انہوں نے مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے بنی سعد بن بکر کے ساتھ اتجاہ پیدا کیا۔ بنی سعد یعنی قبیلہ ہوازن کی ایک شاخ منجملہ اُن احزاب (گروہ) کے تھے جنہوں نے مدینہ کا محاصرہ کیا تھا۔ تھوڑے عرصہ بعد اُس سیرہ بن زارم نے جو بنی نضیر مقیم خیبر کا سردار تھا، مدینہ پر مشترکہ قوت سے حملہ کرنے کے لئے بنی عطفان کے ساتھ اُسی قسم کے تعینات قائم کئے، جیسے کہ اُن کے پہلے سردار نے قائم کئے تھے۔ بنی عطفان مع بنی فزارہ اور بنی مُرہ کے جو اُن کے قبیلہ کی شاخیں تھیں، فدک کے قُرب و جوار میں جو خیبر میں واقع ہے، ہمیشہ شرارت کے منصوبے باندھتے رہتے تھے۔ یہ لوگ بہت عرصہ سے اہل مدینہ کو دھمکیاں دے رہے تھے، اور اپنے حملوں کا خوف دلا رہے تھے۔ ہجرت کے ساتویں سال آنحضرتؐ کو بروقت خبر ملی کہ اہل خیبر اور بنی عطفان باہم مل کر جنگ کی تیاری کر رہے ہیں۔ آپ جلدی سے مدافعت کے لئے روانہ ہوئے، اور فوراً خیبر کی طرف کوچ کیا۔ آپ نے اُن کی باہمی امداد کے کئے کے لئے بمقام راجحہ قیام فرمایا، جو خیبر اور عطفان کے درمیان واقع تھا پس یہ حملہ یکایک اور بلا اشتعال طبع نہ تھا، جیسا کہ سر ولیم میور کہتے ہیں۔ صاحبِ موضوع لکھتے ہیں :-



”محمد (صلعم) کو یہودیوں کی طرف سے غالباً کسی ابتدائی حملہ کا انتظار تھا (اُس قبیلہ کی دوسرے بزرگوں اور دیہات ہی کو اپنے پیروؤں کے لئے آنحضرتؐ نے مخصوص کیا تھا، یا وہ آپ کا ایسا خیال تھا کہ اُن کے معین و مددگار بنی غطفان کی طرف سے کوئی ایسی وجہ نہ تھا آجائے جس سے آپ کو حملہ کرنے کا بہانہ مل جائے۔ مگر جب کوئی موقع ایسا نہ ملا تو آپ نے اسی سال کے موسم خزاں میں یکایک اور بلا اشتعال طبع اُن کے علاقہ پر حملہ کرنے کا مہتمم ارادہ کر لیا۔“

جو کچھ میں اُوپر بیان کر چکا ہوں، اُس سے یہ بات ظاہر ہو جائیگی کہ خیبر کا حملہ اپنی حیثیت میں محض دفاعی تھا۔

## باب پنجم

### نصاری یا رومی

۳۲۔ آنحضرتؐ کی سب سے پہلی مہم تبوک کی مہم تھی اور یہ بھی محض دفاعی

تھی۔ شام سے آنے والے مسافر اور تاجر یہ خبر لائے تھے کہ شام کی سرحد پر رومیوں کی طرف سے بڑی فوج جمع ہوئی ہے۔ انہوں نے یہ بھی بیان کیا کہ شاہنشاہ یونان ہرقل یعنی قیصر روم نے جو اُس وقت حصص میں مقیم تھا، فوج کو ایک سال کی تنخواہ پیشگی دے دی ہے، تاکہ سپاہی ایک طولانی مہم کے لئے ساز و سامان سے بخوبی درست اور تیار ہو سکیں، صحراے شام کے قبائل

تبوک کی مہم جو سب سے پہلی تھی۔

الحیثیت محمدی جلد چہارم صفحہ (۶۱) ابن ہشام صفحہ ۷۷۔ ۷۸ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۱۸ مطبوعہ یورپ

۹۹۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۱۱ مطبوعہ یورپ۔

بنی لحم، بنی جذام، بنی عاملہ، اور بنی غسان، رومی نشانوں (مجندوں) کے ارد گرد جمع ہو رہے تھے، اور مقدمۃ الجیش (ہراول) پہلے سے بمقام بلقاء موجود تھا۔ آنحضرتؐ نے اس خطرہ کا مقابلہ کرنے کے لئے فی الفور عزم کیا۔ جب آپ سرحد شام کے قرب وجوار میں بمقام نبوک پہنچے تو آپ نے کسی فوج کو مقابلہ کے لئے نہ پایا۔ وہاں اُس خطرہ کا جس کے پیش آنے کا اندیشہ تھا، کوئی نشان موجود نہ تھا، اور اسی لئے آنحضرتؐ نے مع اپنی فوج کے مدینہ کو مراجعت فرمائی۔ یہ واقعہ ہجرت کے نویں سال پیش آیا تھا +

۳۳- پیغمبر اسلام (صلعم) کے تمام غزوات کا بیان اس پر ختم ہو جاتا ہے۔

**خاتم** میں اُمید کرتا ہوں کہ میں نے عمدہ اور معقول دلائل سے، اور نہایت ہی یقینی اور نہایت ہی معتبر تاریخی ذرائع سے یہ بات ثابت کر دی ہے کہ یہ تمام غزوات ابتدائی جنگ یا حملہ کی حیثیت نہیں رکھتے تھے، بلکہ وہ برعکس اس کے محض مدافعت اور حفاظت کی لڑائیاں تھیں، ابتدائی مسلمانوں پر اس لئے ظلم کئے گئے کہ انہوں نے دین محمدی کو قبول کیا تھا، اُن کے ملکی اور مذہبی حقوق تلف کئے گئے، وہ وطن سے نکالے گئے، مال و متاع سے محروم کئے گئے، اور ان سب مصیبتوں کے بعد، قریش اور اُن کے احزاب (گروہ) یعنی یہود اور دیگر قبائل عرب نے اُن پر ابتداء حملہ کیا۔ انہوں نے نہ تو انتقام لینے کے لئے جنگ کی تھی، اور نہ دین اسلام کو بزورِ اسلحہ قبول کرانے کے لئے، اور نہ اُن قافلوں کے لوٹنے کے لئے جو اُن کے شہر کے قریب سے گزرتے تھے۔ جنگ کی اجازت مسلمانوں کو صرف اس لئے دی گئی تھی کہ مشرکین اُن سے جنگ کرنے یا اُن پر حملہ کرنے میں سبقت کرتے تھے، اور ظلم و تعدی کرتے تھے، انہوں نے بلاوجہ صحیح مسلمانوں کو اُن کے وطن سے بے وطن کیا تھا۔ پس مسلمانوں نے

اُن ہی لوگوں کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائے، جنہوں نے اولاً مسلمانوں کو ترک وطن پر مجبور کیا اور بعد ازاں اُن پر حملہ کیا۔ لہذا یہ فعل قانون اقوام اور مقدس قانون قدرت کے بالکل مطابق تھا۔ اہل مدینہ نے آنحضرتؐ کو صرف دشمنوں سے بچانے کا معاہدہ کیا تھا۔ وہ قریش کے اُس قافلہ کو جو مدینہ کے پاس سے گُور رہا تھا، لوٹنے کے لئے نہ تو جاسکتے تھے اور نہ جانا چاہتے تھے، اور آنحضرتؐ اور آپ کے انصار بھی اس کام کے روادار نہ تھے، اور نہ ہو سکتے تھے۔

## باب ششم

### مذہبی مزاحمت

۳۴۔ اُن لوگوں نے بڑی غلطی کی ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ :-

آنحضرتؐ نے مذہبی مزاحمت کی ہرگز تعلیم نہیں دی۔  
 ”مسلمانوں کا ایک عام فرض جس کی پابندی اُن کے لئے لازمی قرار دی گئی تھی یہ ہے کہ وہ کافروں پر خدائی انتقام (غضب الہی) نازل

”کرنے کا وسیلہ بنیں۔ اُن کو قتل کیا جائے تا وقتیکہ وہ جزیہ ادا نہ کریں، جزیہ ادا کرنے کی صورت میں اُن کو کچھ اور تکلیف نہ دی جائے، یہاں تک کہ وہ خود ہی جہنم میں داخل نہ ہو جائیں۔“

آنحضرتؐ نے قریش اور یہود کے ساتھ اس وجہ سے کہ وہ آپ کی رسالت کے منکر تھے جنگ نہیں کی، اور نہ اس وجہ سے کہ آپ اُن پر غضب الہی نازل کرنے کا

ذریعہ تھے، بلکہ برعکس اس کے آپ نے یہ کہا کہ ”میں تو صرف ایک مذہبی ہوں، (یعنی عذاب الہی سے ڈرانے والا)۔“

دیکھو آیات مندرجہ ذیل :-

۲۸۔ ”اور (اے پیغمبر!) لوگوں سے کہو کہ حق (یعنی قرآن) تمہارے پروردگار کی طرف سے ہے، پس جو شخص چاہے مانے، اور جو چاہے نہ مانے“  
(الکہف ۱۸- آیت ۲۸)

۲۵۷۔ ”دین میں زبردستی (کا کچھ کام) نہیں ہے۔“  
(البقرہ ۲- آیت ۲۵۷)

۷۳۔ ”بے شک جو لوگ ایمان لائے ہیں (یعنی مسلمان) اور جو یہودی ہیں اور صابی اور نصاریٰ ان میں سے جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے۔ اور نیک عمل کرے، تو (قیامت میں) اُن پر کوئی خوف نہ ہوگا، اور نہ وہ رنج و نعم میں مبتلا ہوں گے۔“  
(المائدہ ۵- آیت ۷۳)

۲۸۔ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَم  
مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ  
فَلْيُكْفُرْ  
(الکہف ۱۸- آیت ۲۸)

۲۵۷۔ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ  
(البقرہ ۲- آیت ۲۵۷)  
۷۳۔ إِنَّ الدِّينَ أَمْنٌ  
وَالَّذِينَ لَا دِينَ لَا يَدْرُونَ  
وَالَّذِينَ لَا دِينَ لَا يَدْرُونَ  
وَالَّذِينَ لَا دِينَ لَا يَدْرُونَ  
وَالَّذِينَ لَا دِينَ لَا يَدْرُونَ  
(المائدہ ۵- آیت ۷۳)

عین جنگ کی حالت میں بھی مشرکوں کو اجازت تھی کہ وہ اگر وعظ سنیں، اور پھر اُن کو اُن کی امن کی جگہ واپس بھیج دیا جاتا تھا۔ آنحضرتؐ کی جنگیں مشرکین سے جزیہ وصول کرنے کی غرض سے بھی نہیں تھیں، جزیہ اُن ہی لوگوں پر لگایا جاتا تھا جو آپ کی پناہ میں آئے تھے، پھر بھی اُن باقاعدہ محصولوں (زکوٰۃ و صدقات وغیرہ) سے

لے دیکھو سورہٴ توبہ ۹- آیت ۶- اصل آیت اس کتاب کے فقہاء میں پہلے نقل ہو چکی ہے۔

جو مسلمانوں کو اسلامی جمہوریت کے مصارف کے لئے ادا کرنے پڑتے تھے یہ لوگ ہری تھے۔ برعکس اس کے آنحضرتؐ نے صرف حفاظت خود اختیاری کی صورتوں میں ہتھیار اٹھائے تھے، جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے۔ اگر آنحضرتؐ قیام مدینہ کے بعد، قریش اور ان کے مددگاروں کے متواتر حملوں سے اپنی جان بچانے میں غفلت کرتے تو وطن غالب تھا کہ آپؐ مع اپنے پیروؤں کے نیست و نابود ہو جاتے۔ پس وہ اپنی جان بچانے کے لئے اور نیز اپنی اخلاقی و مذہبی آزادی کی حفاظت کی غرض سے لڑتے تھے۔

۳۵۔ اس معنی میں اس لڑائی کو مذہبی جنگ کہہ سکتے ہیں، کیونکہ مخالفت مذہبی

یہ لڑائیاں کس معنی میں  
مذہبی لڑائیاں تھیں؟  
بناء پر شروع ہوئی تھی، اور قریش نے مسلمانوں کو اسی وجہ سے تکلیفیں دے دے کر جلا وطن کیا تھا کہ انہوں نے دین آباؤی یعنی بُت پرستی کو ترک کر کے دین اسلام یعنی ایک سچے خدا کی پرستش اختیار کی تھی، مگر وہ اس معنی میں ہرگز مذہبی لڑائی نہ تھی کہ کفار سے زبردستی اسلام قبول کرنے کے لئے ان پر حملہ میں سبقت کی جائے۔

سروِ ولیم میور کی کیسی بڑی غلطی ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ جنگ مذہبی حیثیت سے تجویز کی گئی تھی۔ صاحب موصوف یہ لکھتے ہیں :-

”مکہ سے مسلمانوں کی جلا وطنی کے باعث یہ لڑائیاں فی الحقیقت درست اور بجا تھیں، مگر جنگ بڑا اور واقعی نتیجہ پوشیدہ نہ رہا، وہ یہ کہ اسلام کی فتح ہو۔ مسلمانوں کو لڑنے کا حکم تھا تا وقتیکہ ”خالص خدا کا دین نہ ہو جائے“۔ لے

۳۶۔ قرآن مجید کی جن آیات کی طرف اُوپر اشارہ کیا گیا  
جن آیتوں سے مذہبی مزاحمت پر  
استدلال کیا جاتا ہے، انکی تفسیر  
ہے۔ وہ حسب ذیل ہیں :-

۱۸۶۔ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝  
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۶)

۱۸۷۔ وَاقْتُلُواهُمْ حَيْثُ  
ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ  
أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ  
وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
حَتَّى يُقَاتِلَوكُمْ فِيهِ ۚ فَإِنْ  
قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَمَا كُنْتُمْ  
يُجَاهِدُونَ الْكَافِرِينَ ۝  
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)

۱۸۸۔ فَإِنْ ائْتَمَوْا فَإِنْ  
اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝  
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۸)

۱۸۹۔ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا  
يَكُونُوا فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ  
لِلَّهِ فَإِنْ ائْتَمَوْا فَلَا عُدْوَانَ  
إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۝  
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)

۱۸۶۔ اور جو لوگ تم سے لڑیں تم بھی اللہ کی راہ (یعنی  
دین کی حمایت) میں اُن سے لڑو، اور زیادتی نہ کرو، کیونکہ  
اللہ زیادتی کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا ہے“  
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۶)۔

۱۸۷۔ اور اُن کو (جو تم سے لڑتے ہیں) جہاں پاؤ  
قتل کرو، اور جہاں سے اُنہوں نے تم کو نکالا ہے (یعنی  
مکہ سے) تم بھی اُن کو وہاں سے نکال دو، اور فتنہ و فساد،  
خوہ مخوشی سے بھی زیادہ سخت ہے، اور جب تک حرمت  
والی مسجد (خانہ کعبہ) کے پاس وہ خود تم سے نہ لڑیں،  
تم بھی اُس جگہ اُن سے نہ لڑو، پس اگر وہ تم سے لڑیں تو  
تم بھی اُن کو قتل کرو، ایسے کافروں کی یہی سزا ہے۔“  
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)۔

۱۸۸۔ ”پھر اگر وہ باز آئیں تو اللہ بخشنے والا اور  
مہربان ہے۔“  
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۸)

۱۸۹۔ اور اُن سے یہاں تک لڑو کہ ملک میں فتنہ، فساد  
باقی نہ رہے، اور اللہ کا حکم چلے (یعنی مسلمانوں کو مذہبی آزادی  
مل جائے) پھر اگر وہ (فساد سے) باز آئیں (تو اُن پر کسی طرح کی  
زیادتی نہیں کرنی چاہیئے) زیادتی تو ظالموں کے سوا کسی پر  
روا نہیں ہے۔“ (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)

قرآن مجید کی ان آیتوں سے عموماً اور کچھیلی آیت سے خصوصاً یہ ثابت ہوتا ہے کہ

جنگ، حفاظت خود اختیاری کی بنا پر، اور صلح، امن اور مذہبی آزادی کے قائم رکھنے اور فتنہ (ایذارسانی) کے دفع کرنے کے لئے، مجبوراً تجویز کی گئی تھی۔

کفار کی ایذارسانی (فتنہ) کے روکنے سے غرض یہ تھی کہ دین اسلام اُس مذہبی مزاحمت اور زبردستی سے آزاد اور بری ہو جائے، جو مسلمانوں کو دوبارہ بُت پرستی کی طرف لوٹ آنے کے لئے مشرکوں کی طرف سے عمل میں لائی جاتی تھی، یا بعبارت دیگر خالص اور کامل طور پر خدا کا دین ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ جب تم کو اپنے مذہب میں آزادی حاصل ہو جائے، کوئی تم کو ایذا نہ دے سکے، اور بُت پرستی اختیار کرنے اور اسلام ترک کرنے پر مجبور نہ کر سکے، اُس وقت تمہارا دین خالص اور آزاد ہوگا، اور تم کو مشرک پر مجبور کئے جانے کا اندیشہ باقی نہ رہے گا۔

سورہ ہشتم (انفال) میں بھی اُسی آیت کا اعادہ کیا گیا ہے:-

۳۹۔ ”جو لوگ کافر ہیں اُن سے کہو کہ اگر (مشرارت سے)

باز آجائیں، تو اُن کے پچھلے قصور معاف کر دئے جائیں گے، اور اگر پھر ایسا کریں گے، تو اگلے لوگوں کی روش پُر چکی ہے، (وہی اُن کا حال ہوگا)۔“

(الانفال ۸- آیت ۳۹)

۳۹۔ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ

يَتُوبُوا يُعْفُو لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ  
وَ اِنْ يَتُوبُوا فَاَنْفَقَ مِثْرَتِ  
سُنَّةِ الْاَوَّلِينَ ۝

(الانفال ۸- آیت ۳۹)

۴۰۔ اور ان سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ فساد نہ رہے اور اللہ

کا دین پورا پورا چلے (یعنی مسلمانوں کو پوری مذہبی آزادی مل جائے) پھر اگر وہ باز آجائیں، تو جو کچھ وہ کریں گے اللہ

۴۰۔ وَ قَاتِلُوهُمْ حَتّٰى لَا

يُمَكِّنُوْا فِتْنَتَهُمْ وَيُكُوْنُوا  
كُلُّهُ لَدَيْهِ ۚ اِنْ اَنْتُمْ قَانِ

لے بیٹے تم پر حملہ کرنے اور تم کو ایذا دینے سے باز آجائیں، اور تم کو تمہارے گھروں میں داخل ہونے اور سب پر حملہ (خائنہ کعبہ) کی زیارت سے نہ روکیں۔

لے بیٹے اگر تم پر دوبارہ حملہ کریں اور جنگ کی ابتدا کریں۔

لے مرنے والے لوگوں سے ہے جنہوں نے بد میں شکست کھائی تھی۔ بیضاوی جلد ۱ صفحہ ۳۷ مطبوعہ یورپ ۱۲۸۸ھ

بِمَا يُعْمَلُونَ فِيهِ ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۰)

اُس کو دیکھتا ہے (اُسی کے موافق اُن کو جزا دے گا)۔

(الانفال ۸- آیت ۴۰)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قریش کے مقابلہ میں صرف اُسی حالت میں جنگ تجویز کی گئی تھی جبکہ وہ باز نہ آئیں، اور صرف اُن کے فتنہ کے انسداد اور دفعیہ کے لئے تھی، اور جب مزاحمت اور ایذا رسانی دفع ہو جائے، یا باقی نہ رہے، اُس وقت کہا جاسکتا ہے کہ دین اسلام تمام تر خدا کا دین ہو گیا، اور مسلمان خدا کے حقیقی کے ساتھ کسی کو شریک قرار دینے پر مجبور نہیں رہے۔

۳۷۔ سرولیم میور اپنی کتاب کے آخری باب میں، جو آنحضرتؐ کی صورت

(خلق) اور سیرت (خلق) کے متعلق ہے آپ کے مدنی زمانہ

پیریویو (نظر) کرتے ہوئے یہ لکھتے ہیں :-

سرولیم میور کی رائے

اور اُن کی لغزش

”مذہبی مزاحمت نے آزادی کی جگہ، اور زبردستی نے ترغیب کی جگہ بدلے لی۔

”اسلام کا امتیازی نشان اب یہ کلمہ ہو گیا کہ، جہاں پاؤں کا فوٹ کو قتل کرو :-

”خدا کی راہ میں لڑو یہاں تک کہ مخالفت چلی جائے، اور دین صرف خدا ہی کا ہو جائے۔“

یہاں سرولیم میور اپنی پہلی رائے سے صریح طور پر اختلاف کرتے ہیں۔ وہ اپنی کتاب کی چوتھی جلد کے صفحہ ۳۴ پر پہلے تسلیم کر چکے ہیں کہ جو طریقہ آنحضرتؐ نے مدینہ میں اختیار کیا تھا، وہ یہ تھا کہ لوگوں سے کوئی تعرض نہ کیا جائے، اور وہ آہستہ آہستہ بلا کر راہ و اجار مسلمان ہو جائیں، اور جب آپ فتح نہ ہو کر مکہ میں داخل ہوئے، اُس وقت بھی آپ نے اُسی تجویز کے اختیار کرنے کا قصد کیا تھا۔ صاحب موصوف کے الفاظ یہ ہیں :-

”اس تحریک نے آنحضرتؐ کو زمانہ قیام مکہ کے مختصر کرنے پر مجبور کیا۔ اگرچہ اس شہر نے خوشی



”دوسے آپ کے اقتدار کو تسلیم کیا تھا، مگر جملہ باشندگان مکہ نے اس نئے مذہب کو قبول نہیں کیا۔  
 وہ تھا، یعنی باضابطہ طور پر آپ کے دعویٰ پیغمبری کو تسلیم نہیں کیا تھا۔ شاید آپ نے اس وقت  
 ”وہ بھی اُسی طریقہ پر کاربند رہنے کا قصد کیا، جو مدینہ میں اختیار کیا تھا، وہ یہ کہ لوگوں سے  
 ”کوئی تعرض نہ کیا جائے، اور وہ آہستہ آہستہ بلا اکراہ و اجبار مسلمان ہو جائیں۔“

یہ واقعہ ہجرت کے آٹھویں سال کے آخر کا ہے۔ آنحضرتؐ کی وفات ہجرت کے  
 گیارہویں سال کے شروع میں ہوئی ہے، پس یہ سوال قدرتی طور پر پیدا ہوتا ہے  
 کہ یہ انقلاب جو بیان کیا جاتا ہے کہ آنحضرتؐ نے مذہبی مزاحمت شروع کر دی تھی  
 کس وقت ہوا؟ اور سر ولیم میور کیسے اور کس بناء پر کہتے ہیں کہ اس انقلاب کا نشان  
 اُسی وقت سے ملتا ہے جبکہ آپ مدینہ میں وارد ہوئے تھے؟ یہود کا قبیلہ بنی قریظہ  
 جس نے اہل مدینہ کے برخلاف بغاوت کی تھی، اس کے ساتھ ہجرت کے پانچویں  
 سال جو سلوک کیا گیا، اُس کی بابت سر ولیم میور یہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے  
 اُس وقت تک لوگوں کو اسلام لانے پر مجبور کرنے کا یا اُس کے قبول کرنے کی وجہ سے  
 اُن کو سزا دینے کا کوئی اظہار نہیں کیا۔ میور صاحب کے الفاظ یہ ہیں:-

”جن طرح وجوہات کی بنا پر آنحضرتؐ نے اپنا کام شروع کیا تھا، وہ محض پولیٹیکل (سیاسی)  
 ”تھیں، کیونکہ اب تک آپ نے لوگوں کو اسلام لانے پر مجبور کرنے یا اُس کے قبول نہ کرنے کی  
 ”وجہ سے اُن کو سزا دینے کا کوئی اظہار نہیں کیا تھا۔“

ایک ڈنٹ نوٹ (ذیلی حاشیہ) میں صاحب موصوف یہ رائے اس طرح ظاہر  
 کرتے ہیں:-

”آنحضرتؐ اپنے الہام وحی میں اب تک اُسی اصول مسئلہ کا اعادہ کرتے رہے، جس پر آپ  
 ”مکہ میں کاربند تھے، اور وہ یہ تھا کہ ”میں تو عام طور پر وعظ و نصیحت کرنے والا ہوں“

”جیسا کہ باب آئندہ میں دکھایا جائے گا۔“

آگے چل کر سر ولیم میور آنحضرتؐ کے ورود مدینہ کے بعد پہلے دو سال کا حال بیان کرتے کرتے (جلد سوم کے صفحہ ۳۲ پر) ایک فٹ نوٹ (ذیلی حاشیہ) میں اس امر کو ان لفظوں میں تسلیم کرتے ہیں :-

”ہم محمد (صلعم) کے ارادہ میں کوئی ایسی ترقی نہیں دیکھتے جس سے صاف طور پر مفہوم ہوتا ہو کہ آپ دوسروں پر اپنے دین کا بارزبردستی ڈالنا چاہتے تھے۔ فریقین کی موجودہ حالت جو اس وقت تھی، ایسی حالت میں اس اصول کا پیش کرنا خطرناک ہوتا۔“

۳۸۔ بیانات مذکورہ بالا سے یہ امر صاف ظاہر ہے کہ آنحضرتؐ کے قیام مدینہ

رائے مذکور پر مزید بحث کے تین جداگانہ زمانوں میں یعنی پہلے دو سال میں پانچویں

سال میں، اور آٹھویں سال میں، ہر ایک زمانہ کی بابت سر ولیم میور نے خود تسلیم کیا ہے کہ آنحضرتؐ کا کوئی ارادہ نہ تھا کہ لوگوں سے زبردستی اپنا مذہب قبول کرائیں، اور نہ آپ نے اس امر کا اظہار کیا کہ لوگوں کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے یا اس کے قبول نہ کرنے کی وجہ سے اُن کو سزا دی جائے اور یہ کہ اہل مدینہ آہستہ آہستہ بلا کر اُلوہ اجبار مسلمان ہوئے تھے، اور یہی طریقہ آپ نے فتح مکہ کے وقت اختیار کیا تھا۔

سر ولیم میور کی یہ رائے کہ ”مذہبی مزاحمت نے آزادی کی جگہ اور زبردستی نے ترغیب کی جگہ جلد لے لی“ دعوائے بے دلیل اور

اُن کی آراء سابقہ کے بالکل خلاف ہے، لہذا اب اس رائے کا کوئی موقع محل باقی نہیں رہا۔ سہرح کے اختتام تک، جبکہ مکہ فتح ہوا، یہ بات مسلم ہے، کہ مسلمانوں کی

طرف سے مذہب کو زبردستی منوانے کے لئے کوئی اذیت یا مزاحمت عمل میں نہیں آئی۔

آنحضرتؐ کی وفات سالہ کے ابتدا میں واقع ہوئی۔ درمیان کے دو سال میں جنگ کا شور و غوغا معدوم ہو گیا تھا، عرب کے تمام اطراف و جوانب سے وفود اور سفارتیں

آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونی شروع ہو گئی تھیں، اور مذہبی مزاحمت یا کسی شخص کے بھروسہ و اکراہ دین اسلام قبول کرنے کی ایک مثال بھی موجود نہیں ہے۔

۱۔ سر ولیم میور جو آنحضرتؐ پر، بزمانہ قیام مدینہ، مذہبی ایذا رسانی کا الزام لگانے میں نہایت سرگرم ہیں، اُن کو آنحضرتؐ کے وہ سالہ قیام مدینہ کے زمانہ میں، جو واقعات و حوادث سے معمور ہے، مذہبی تعصب یعنی بزدل شمشیر مسلمان بنانے کی صرف ایک مثال بہت تلاش اور جستجو کرنے پر دستیاب ہوئی ہے۔ میرا اشارہ سفارت خالد کی حکایت کی طرف ہے یہ سفارت سالہ ۴ میں نصارائے بحران کے ایک قبیلہ، بنی حارث کی طرف روانہ کی گئی تھی، یہ لوگ آنحضرتؐ کے ساتھ صلح کا عہد نامہ کر چکے تھے، اور مسلمانوں نے اس بات کی ضمانت اور ذمہ داری کی تھی اور اُن کو پورا اطمینان دلادیا تھا کہ وہ اپنے دین کی پیروی میں آزاد ہیں۔ سر ولیم میور کے بیان کے موافق خالد بن ولید کو یہ ہدایت کی گئی تھی کہ اُن کو اسلام قبول کرنے کے لئے دعوت دی جائے۔ اور اگر انکار کریں تو تین دن کے بعد اُن پر حملہ کیا جائے، اور اطاعت پر مجبور کیا جائے (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۲۲۲) آنحضرتؐ کے تذکرہ نویسوں نے اس حکایت کا جو حال بیان کیا ہے وہ ایسا لغو ہے کہ اُس کا یقین نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ یہ واقعہ بالکل صحیح ہے کہ بنی حارث یعنی نصارائے بحران نے صرف ایک سال پیشتر ۳ھ میں اپنا ایک وفد آنحضرتؐ کی خدمت میں روانہ کیا تھا، اور امن و حفاظت کی شرائط آپ سے طے ہو گئی تھیں (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد دوم صفحہ ۲۹۹۔ اور ابن ہشام صفحہ ۱۷۱) سر ولیم میور کا یہ عذر کہ بنی حارث دو فرقوں میں منقسم تھے، ایک عیسائی، اور دوسرا مبت پرست، اور یہ کہ خالد کی یہ کارروائی قبیلہ بنی حارث کے اُس حصہ کے ساتھ عمل میں آئی تھی جو اس وقت تک بُت پرستی کی تاریکی میں پھنسا ہوا تھا، سراسر بے بنیاد ہے، اگرچہ یہ عذر اُن کی عجیب قسم کی زیرکی و دھوکاوت پر دلالت کرتا ہے جس کے ذریعے انہوں نے سفارت خالد کی بابت موضوع روایت کی تطبیق اس واقعہ کے ساتھ کر دی ہے کہ بنی حارث نے آنحضرتؐ کے ساتھ، حفظ و امان اور رواداری اور آزادی کا معاہدہ کیا تھا۔

صاحب موصوف ایک نوٹ لکھتے ہیں :-

”میں یہ نتیجہ نکالتا ہوں کہ خالد کی یہ کارروائی بنی حارث کے اُس قبیلہ کے خلاف عمل میں آئی تھی جو اس وقت تک بُت پرست تھا۔ ہر صورت قبیلہ مذکور کے اس عیسائی حصہ کے خلاف یہ تھی جس کے ساتھ پہلے معاہدہ ہو چکا تھا“ (سیرت محمدی جلد چہارم، فٹ نوٹ صفحہ ۱۲۴)۔

اسلام سے بہت عرصہ پہلے بنی حارث کے عیسائی ہو جانے کا حال ہشامی صفحہ ۱۷۱، ۱۷۲۔ اور تاریخ گبن باب چہل و دوم صفحہ ۲۰۷۔ فٹ نوٹ۔ اور میور صاحب کی سیرت محمدی جلد اول مقدمہ ۲۲۸ یا ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۲۲۔ ابن ہشام صفحہ ۹۵۸ ملاحظہ ہو۔

آنحضرتؐ نے قیام مدینہ کے زمانہ میں صبر و تحمل اور ترغیب و تخریب کی اُس پالیسی (مصلحت) سے ہرگز انحراف نہیں کیا، جو اپنی رسالت کی کامیابی کے لئے آپؐ نے (حسب فرمان الہی) قرار دی تھی۔ اور اس اصول کو فی الفور یا کچھ مدت کے بعد کسی وقت میں بھی آپؐ نے تبدیل نہیں کیا۔ مدینہ میں آپؐ نے اُسی فیاضانہ عقیدہ کا عطا فرمایا کہ دیگر مذاہب کے عقائد کا لحاظ رکھا جائے یعنی کسی کو زبردستی مسلمان نہ بنایا جائے اور لوگوں کو بار بار اس امر کا یقین دلایا کہ میں صرف واعظ اور ہادی ہوں اور کھلم کھلا ظاہر کر دیا کہ ہمارے مذہب کی رو سے دین کے معاملہ میں جبر اور زبردستی کا کوئی واسطہ نہیں ہے۔

یہ آیات قرآنی مدنی ہیں، جو امر زیر بحث کے متعلق مدینہ میں آنحضرتؐ پر نازل ہوئی ہیں :-

۵۹۔ ”بے شک جو لوگ ایمان لائے ہیں (یعنی مسلمان) اور جو یہودی ہیں، اور نصاریٰ اور صابی، ان میں سے جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے، اور نیک عمل کرے، تو (قیامت میں) اُن کو اُن کا اجر اُن کے پروردگار کی طرف سے ملے گا، اور اُن پر کوئی خوف نہ ہوگا، اور نہ وہ رنج و غم میں مبتلا ہوں گے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۵۹)

۵۹۔ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا  
وَالَّذِیْنَ ہَادُوْا وَ النَّصَارٰی  
وَالصّٰبِیْنَ مِّنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ  
وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ و عمل صالحا  
فَلَهُمْ اَجْرٌ ہُمْ عِنْدَ رَبِّہُمْ  
وَلَا یُخَفُّ عَلَیْہِمْ و لَا ہُمْ  
یُخْزَوْنَ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۵۹)

۱۹۔ ”اور (اے پیغمبر!) اہل کتاب اور (عرب کے) اُمّی (ناخواندہ) لوگوں سے کہو کیا تم اسلام لاتے ہو؟ پس اگر اسلام لے آئیں، تو بے شک راہِ راست پر آگئے،

۱۹۔ و قُلْ لِلَّذِیْنَ اٰوَنَّا الْکِتٰبَ  
وَالَّذِیْنَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ  
اَسْلَمُوْا فَقَدْ اٰتٰہُمْ وَاٰج وَاٰنِ

آنحضرتؐ نے قیام مدینہ کے زمانہ میں صبر و تحمل اور ترغیب و تخریب کی اُس پالیسی (مصلحت) سے ہرگز انحراف نہیں کیا، جو اپنی رسالت کی کامیابی کے لئے آپؐ نے (حسب فرمان الہی) قرار دی تھی۔ اور اس اصول کو فی الفور یا کچھ مدت کے بعد کسی وقت میں بھی آپؐ نے تبدیل نہیں کیا۔ مدینہ میں آپؐ نے اُسی فیاضانہ عقیدہ کا عطا فرمایا کہ دیگر مذاہب کے عقائد کا لحاظ رکھا جائے یعنی کسی کو زبردستی مسلمان نہ بنایا جائے اور لوگوں کو بار بار اس امر کا یقین دلایا کہ میں صرف واعظ اور ہادی ہوں اور کھلم کھلا ظاہر کر دیا کہ ہمارے مذہب کی رو سے دین کے معاملہ میں جبر اور زبردستی کا کوئی واسطہ نہیں ہے۔

یہ آیات قرآنی مدنی ہیں، جو امر زیر بحث کے متعلق مدینہ میں آنحضرتؐ پر نازل ہوئی ہیں :-

۵۹۔ ”بے شک جو لوگ ایمان لائے ہیں (یعنی مسلمان) اور جو یہودی ہیں، اور نصاریٰ اور صابی، ان میں سے جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے، اور نیک عمل کرے، تو (قیامت میں) اُن کو اُن کا اجر اُن کے پروردگار کی طرف سے ملے گا، اور اُن پر کوئی خوف نہ ہوگا، اور نہ وہ رنج و غم میں مبتلا ہوں گے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۵۹)

۵۹۔ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا  
وَالَّذِیْنَ ہَادُوْا وَ النَّصَارٰی  
وَالصّٰبِیْنَ مِّنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ  
وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا  
فَلَهُمْ اَجْرٌ ہُمْ عِنْدَ رَبِّہُمْ  
وَلَا یُخَفَّفُ عَلَیْہُمْ وَّلَا ہُمْ  
یُخْزَوْنَ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۵۹)

۱۹۔ ”اور (اے پیغمبر!) اہل کتاب اور (عرب کے) اُمّی (ناخواندہ) لوگوں سے کہو کیا تم اسلام لاتے ہو؟ پس اگر اسلام لے آئیں، تو بے شک راہِ راست پر آگئے،

۱۹۔ وَقُلْ لِلَّذِیْنَ اٰوَنَّا اَلْکِتٰبَ  
وَالَّذِیْنَ ہَادُوْا اَسْلَمْتُمْ ؕ فَاِنْ  
اَسْلَمُوْا فَقَدْ اٰہْتَدَوْا رَاسِطًا ۚ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۷)

جانتا ہے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۷)

۸۲- مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ

أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى

فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا

(النساء ۴- آیت ۸۲)

۸۲- ”جس نے رسول کی اطاعت کی اُس نے اللہ کی اطاعت

کی اور جس نے روگردانی کی تو (اے پیغمبرِ اتم سے اس کی

بازپرس نہ ہوگی) ہم نے تم کو ان لوگوں کا پاسبان بنا کر نہیں

بھیجا۔“ (النساء ۴- آیت ۸۲)

۳۹- اسلام کا امتیازِ رسمی کلمہ ہرگز یہ نہیں تھا کہ ”جہاں پاؤں کا فوٹ کو قتل کرو“

بلکہ یہ جملہ محض حفظ نفس اور جنگِ دفاعی کے موقع پر کہا گیا تھا،

اور صرف اُن لوگوں سے متعلق تھا جنہوں نے مسلمانوں کے

آنحضرتؐ کی جنگوں

کا مقصد۔

برخلاف ہتھیار اٹھائے تھے۔

آیات سورہ بقرہ ۲- آیت ۱۸۹ اور سورہ انفال ۸- آیت ۴۰، فقرہ ۷۱ و فقرہ ۳۷

میں پہلے نقل ہو چکی ہیں، اور اُن کے سیاق اور مفہوم سے پورے طور پر ثابت ہوتا

ہے کہ یہ آیتیں صرف اُن باشندگانِ مکہ کے ساتھ جنگ کرنے کی تاکید کرتی ہیں، جو

مسلمانوں سے لڑنے کے لئے آیا کرتے تھے۔ ان آیتوں میں لڑائی کا مقصد ٹھیک

ٹھیک بیان کیا گیا ہے، اور اُن کا مفہوم صاف معلوم ہوتا ہے کہ ایذا رسانی اور

خانہ جنگیاں موقوف ہوں، مگر سرورِ ولیم میور نے لفظ ”فقتنہ“ کا ترجمہ ”جنگ یا

مخالفت“ کیا ہے۔ خود صاحبِ موصوف نے اپنی کتاب کی جلد دوم صفحہ ۴۷ کے فٹ

نوٹ (ذیلی حاشیہ) میں اسی لفظ کا ترجمہ ”ایذا رسانی“ کیا ہے، دیکھو آیت:-

۱۰- إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ يُحَرِّمُ اللَّهُ

وَالنَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ يُحَرِّمُ اللَّهُ

ایذا دیتے ہیں“ الخ (بروج ۸۵- آیت ۱۰)

الخ (بروج ۸۵- آیت ۱۰)

اس آیت میں اصل لفظ فتنوا<sup>لہ</sup> ہے جو لفظ ”فتنہ“ سے مشتق ہے میں نہیں جانتا کہ میور صاحب ایک ہی لفظ کے جو ایک ہی کتاب میں واقع ہے، خواہ خواہ دو ترجمے کیوں کرتے ہیں، (دیکھو سورۃ بقرہ آیت ۱۸۷۔ اور سورۃ انفال آیت ۲۰)۔

## باب ہفتم

### قرآن مجید کی نویں سورۃ یا سورۃ براتہ

۲۰۔ سرو لیم میور، قرآن مجید کی بعض آیات سورۃ نہم کا ذکر کرتے ہوئے جو

سورہ میں حج اکبر کے موقع پر نازل ہوئیں، اور سورۃ مذکور کی ابتدائی سات آیتوں (یعنی پہلی آیت سے ساتویں آیت تک) کا حوالہ دے کر لکھتے ہیں :-

قرآن مجید کی نویں سورت کا ابتدائی حصہ صرف ترمیش سے متعلق ہے جنہوں نے نقص کیا تھا

”یہ آیتیں جو بھی نقل کی گئی ہیں، دین محمدی کی تکمیل کرنے والی تھیں،

جو احکام اس سورۃ میں درج ہیں جو صحاح ہو جائیں ان پر عمل نہ آئے ہیں“

”جہاں تک کہ اس کا تعلق بت پرست قبائل و اقوام سے تھا۔ صلح کے چند واقعات کو درمستق کر کے اُن سب لوگوں کے برخلاف جنگ کا ایک عام اعلان کیا گیا، جس میں ”صلح کی کوئی گنجائش نہ تھی“

یہ بات صحیح نہیں ہے۔ صاحب موصوف اور اُن کے پیروں نے غلطی کرتے ہیں کہ سورۃ نہم (براتہ) کی ابتدائی آیتوں کی بابت فرض کر لیتے ہیں کہ وہ دراصل سورہ کے

لہ لفظ ”فتنوا“ ماضی مطلق کا صیغہ جمع غائب ہے اور اس کا مصدر ”فتنہ“ ہے۔

لہ سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۲۱۱۔

اختتام پر بعد فتح مکہ، نازل ہوئی ہیں، اُن کی غرض یہ ہے کہ بُت پرستوں کے ساتھ مسلمانوں کا جو معاہدہ اور اتحاد تھا، وہ منسوخ سمجھا جائے، حرم مکہ کے اندر اور باہر ہر جگہ اُن سے لڑنے کی اجازت بھیجی جائے، اور یہ کہ جہاں کہیں وہ ملیں اُن کو قتل کیا جائے، اُن کا محاصرہ کیا جائے، اور اُن پر گھات لگائی جائے۔ یہ سورۃ بالعموم نقص عہد کرنے اور ناقابل مصالحت جنگ کا اعلان کرنے سے دراصل کوئی تعلق نہیں رکھتی اور جس موقع کا اُوپر ذکر کیا گیا ہے، اُس موقع پر ابتداء نازل نہیں ہوئی تھی، قرآن مجید کی سورۃ سنہم کی ابتدائی آیتیں، جن کو میں نے ضروری تشریح کے ساتھ فقرہ (۱۷) کے آخر میں تمام وکمال نقل کر دیا ہے، اُن کی شان نزول ابتداء فتح مکہ سے قبل ہے، جبکہ وہاں کے بُت پرستوں (قریش) نے صلح حدیبیہ کو توڑا تھا۔ اُن کے نقص عہد کا حال آیات ۲، ۸، ۱۰، ۱۳، میں صاف طور پر بیان کیا گیا ہے، اور جن بُت پرستوں نے عہد شکنی نہیں کی، اُن کے عہد ناموں کو پورا کرنے اور اُن کا لحاظ رکھنے کے لئے اُن ہی آیتوں میں مسلمانوں کو تاکید کی گئی ہے۔ پس جو حملہ آور نقص عہد کے مرتکب ہوئے تھے اور جنہوں نے بنی بکر کے اُس حملہ میں جو انہوں نے بنی خزاعہ پر کیا تھا، دوسرے لوگوں کو مسلمانوں کے برخلاف ہتھیار اٹھانے کے لئے اغوا کیا تھا، ایسے ہی حملہ آوروں کی بابت مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ آیات زیر بحث کی اشاعت کی تاریخ سے چار ماہ کے بعد اُن سے لڑیں، اُن کا محاصرہ کریں اور اُن کو قید کر لیں۔ مگر خوش قسمتی سے ابوسفیان نے اشتر الحرم (متبرک مہینوں) کے شروع ہونے سے قبل، اور چار ماہ کی مدت متقاضی ہونے سے پیشتر ہی مصالحت کر لی۔ اہل مکہ نے بغیر خونریزی کے اطاعت قبول کی، لہذا یہ امر صاف ظاہر ہے کہ

لہ "اسلام اور اُس کا بانی" انبجے۔ ڈبلیو۔ ایچ۔ شاہرٹ۔ بی اے صفحہ ۷۹ مطبوعہ لندن ۱۹۷۷ء

بیضاوی جلد اول صفحہ ۷۷۳ مطبوعہ یورپ ۱۹۷۷ء



قرآن مجید کی سورۃ نہم کے شروع میں جو احکام درج ہیں، اُن کا عمل درآمد کبھی نہیں ہوا۔ وہ ایک ”غیر تعمیل شدہ خط“ کی مانند رہے، اور میں خیال کرتا ہوں کہ ہمیشہ اسی طرح رہیں گے۔ جہاں تک مجھے علم ہے تقریباً تمام یورپین مؤرخ اس دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں کہ سورۃ نہم جو عموماً سورۃ برلۃ کے نام سے بھی موسوم ہے، اس کی ابتدائی آیتوں کا اعلان آنحضرتؐ نے ۹ھ کے آخر میں کیا تھا۔ مگر حقیقت امر یہ ہے کہ اشہر الحرم (متبرک مہینوں) کے آغاز سے پہلے ۸ھ میں غالباً بماء شعبان اُن کا اعلان ہو چکا تھا، یعنی اُس زمانہ میں جبکہ آنحضرتؐ نے ماہ رمضان میں جانب مکہ کوچ کیا تھا، اور یہ کوچ جنگ کے ارادہ سے نہ تھا، کیونکہ جنگ ماہ ذیقعدہ و ذیحجہ، و محرم کے گزرنے کے بعد واقع ہونے والی تھی (اس سے پہلے لڑائی ہو نہیں سکتی تھی)، بلکہ آپ کا عزم اس غرض سے تھا کہ اس مصالحت اور قرارداد کی بنیاد پر جو آنحضرتؐ اور ابوسفیان کے درمیان طے ہو چکی تھی، مکہ پر قبضہ کریں۔ اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ قرآن مجید کی سورۃ نہم کی ابتدائی آیتیں ابتداء ۸ھ کے آخری مہینے میں نازل اور شائع ہوئی تھیں، تو اس صورت میں یہ کمیتیں بیکار اور بیفائدہ ہوئی جاتی ہیں، بغیر اس کے کہ اُن میں کوئی مقصد و مدعا مضمون ہو۔ ان آیتوں میں اُن ہی لوگوں سے لڑنے کی ہدایات مذکور ہیں، جنہوں نے بعض معاہدوں کو توڑا تھا، مسلمانوں کے مقابلہ میں دوسروں کو مدد دی تھی، اور خود بھی اُن پر حملہ کیا تھا۔ ان آیتوں نے اُن قبائل کے ساتھ اعلان جنگ کیا تھا، جو خون کے رشتوں اور حسن معاہدہ کا کچھ لحاظ نہ رکھتے تھے، اور جنہوں نے مسلمانوں کے مقابلہ میں ابتداً جنگ کی تھی۔ جس زمانہ میں ان آیتوں کے اعلان کا دعویٰ کیا جاتا ہے۔ ۹ھ کے آخری مہینے میں اور تمام ۸ھ میں اُس زمانہ میں یا اُس کے بعد تمام عرب

میں ایسے اشخاص کی تعداد زیادہ نہ تھی۔ اس زمانہ میں تو تقریباً تمام عرب بطوع و رغبت آنحضرتؐ کا مطیع و فرمانبردار ہو چکا تھا۔

اس تمام مدت میں عرب کے ہر ایک قبیلہ سے مدینہ میں سفارتیں آتی ہیں اور پیغمبر اسلامؐ ان کو حفاظت و حمایت اور دوستانہ سلوک کا اطمینان دلاتے تھے۔ طبل جنگی کی صدا اور قرنا کا شور اس وقت مدینہ سے معدوم ہو چکا تھا۔ اس بنا پر ہم بالیقین کہہ سکتے ہیں کہ یہ آیتیں سال نہم کے آخر میں نازل نہیں ہو سکتی تھیں، اور نہ اُس موقع پر نازل ہوئیں جیسا کہ متعدد مؤرخین کا دعویٰ ہے، جن میں مسلمان اور یورپین دونوں شامل ہیں۔ نظر بوجہ مندرجہ بالا آیات مذکورۃ القدر کے نزول کا سب سے زیادہ مناسب موقع و محل وہی ہے جب کہ قریش اور ان کے مددگاروں نے مسیحؑ میں صلح نامہ جدیدیہ کو توڑا تھا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مکہ باہمی مصالحت سے مفتوح ہو گیا۔ بہت سے مسلمان مفسر اس امر میں متفق الراءے ہیں۔ لہذا یہ آیتیں جن میں عہد شکنوں اور حملہ آوروں کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھانے کا حکم ہے، اور نیز یہ حکم ہے کہ جہاں کہیں وہ ملیں، یعنی خواہ حرم (خانہ کعبہ کی مقدس مسجد) کے اندر یا باہر ان کو تہ تیغ کیا جائے، مگر ان آیتوں کے احکام کی تعمیل اس لئے نہیں کی گئی کہ قریش نے مسلمانوں سے مصالحت کر لی تھی۔

# باب ششم

## قریش کے قافلوں کی ادعائی مزاحمت

۴۱۔ مورخین یورپ جنہوں نے آنحضرتؐ کی سیرت لکھی ہے، اس بات قریش کے قافلوں کی ادعائی مزاحمتیں جن کی تعداد (۹) بیان کی جاتی ہے۔

قریش کے قافلوں کی ادعائی مزاحمتیں جن کی تعداد (۹) بیان کی جاتی ہے۔

آمد و رفت رکھتے تھے مزاحمت کر کے تاخت و تاراج کیا۔

یہ ادعائی یورشیں حسب ذیل ہیں:-

(۱) آنحضرتؐ کے وارد مدینہ ہونے سے سات ماہ بعد ایک مہم بسر کردگی حضرت حمزہؓ روانہ کی گئی، جس نے ایک قافلہ پر جس کا سردار ابو جہل تھا، یکا یک حملہ کیا۔

(۲) اس کے ایک ماہ بعد ایک جماعت ابو عبیدہؓ کے ماتحت ایک اور قافلہ کے تعاقب میں جس کا سردار ابوسفیان تھا، روانہ کی گئی۔

(۳) ایک اور مہینہ گزرنے کے بعد ایک تیسری یورش بسر کر دگئے سعدؓ اُس رستہ پر گھات لگانے کے لئے روانہ ہوئی جہاں قریش کے قافلہ کے گزرنے کی توقع تھی۔

(۴) ہجرت کے بارہ ماہ بعد خود آنحضرتؐ نے بقیام ابو اقریش کے ایک

قافلہ کو لوٹنے کے لئے ایک چوتھی کوشش کی۔

(۵) اگلے مہینے آنحضرتؐ نے دوبارہ بواط کی طرف کوچ کیا جس سے آپ کا مقصد صرف ایک قافلہ کو تاخت و تاراج کرنا تھا، جو اُمیہ بن خلف کی ذاتی خطائے میں قیمتی مال و اسباب سے ملو تھا۔

(۶) دو تین ماہ بعد ایک اور مالدار قافلہ پر حملہ کرنے کے لئے جو ابوسفیان کی ماتحتی میں شام کی طرف جاتا تھا، آنحضرتؐ عشیرہ کی جانب روانہ ہوئے تھے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ان تمام مہموں میں مسلمانوں کو کامیابی نہیں ہوئی، بلکہ ہر مہم میں قافلے اپنی ہوشیاری اور خبرداری کی وجہ سے مسلمانوں کے تعقب سے صحیح و سالم بچ نکلے۔

(۷) ماہ رجب ۱۱ھ میں کوئی چھ آدمیوں کی ایک چھوٹی سی جماعت کو قریش کے قافلہ کی گھات لگانے کے لئے، مقام نخلہ کی طرف کوچ کرنے کا حکم دیا گیا۔ بمقام نخلہ ان لوگوں کو ایک شکمش پیش آئی، جس میں قافلہ کا ایک بدرقہ مارا گیا۔ اور دو قیدی مع مال مسروقہ مہینہ کی طرف لائے گئے۔ اس پر آنحضرتؐ بہت مارا مض ہوئے اور آپ نے عبد اللہ بن جحش سے فرمایا، ”میں نے تجھے تبرک مہینے میں لڑنے کا حکم ہرگز نہیں دیا تھا۔“

(۸) قریش کا وہ قافلہ جو مسلمانوں کے تعاقب سے صحیح و سالم راہ میں بچ کر نکل گیا تھا جیسا کہ پہلے نمبر ۶ میں بیان ہو چکا ہے، مکہ کی طرف واپس جا رہا تھا۔ آنحضرتؐ کو اُس کے واپس لوٹ آنے کا اندیشہ تھا اور آپ نے حملہ کا ارادہ کیا،

۱۱ھ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۳۰ - ۱۲ھ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۴۰ - ۱۳ھ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۴۰ -

۱۴ھ میں نے ان حیات کے ذکر میں سرورہم میور کے بیان کی پوری پوری پیروی کی ہے۔ دیکھو سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۴۲ - ۴۹ -

۱۵ھ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۵۰ - ابن ہشام صفحہ ۲۲۵ -

جس کا انجام یہ ہوا کہ بدر کی مشہور لڑائی پیش آئی۔<sup>۱</sup>

(۹) کہا جاتا ہے کہ یتیم غزوہ بدر کی مہمیں جو مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کے لئے عمل میں آئیں، ہجرت کے پہلے اور دوسرے سال میں یعنی جنگ بدر سے پہلے واقع ہوئی تھیں۔ اب مجھے مسلمانوں کی تاخت و تاراج کی صرف ایک باقیماندہ مثال بیان کرنی ہے، جو قریش کے قافلہ پر کی گئی، اور سلسلہ میں بمقام العبص وقوع میں آئی۔ یہ حملہ بالکل کامیاب ہوا۔<sup>۲</sup>

۲۲۔ میں پہلے (فقرات ۲۱ لغایت ۲۲ میں) بصراحت بیان کر چکا ہوں کہ

یہ ابتدائی مہمیں جو نمبر ۸ سے نمبر ۸ تک درج کی گئی ہیں، ان کی تائید محمد اور سندروایتوں سے نہیں ہوتی، اور میں یہ بھی بیان کر چکا ہوں کہ نمبر ۴ و نمبر ۵

اُن حالات میں جو آنحضرت م کے گرد و پیش تھے قافلوں کی مزاحمت ناممکن تھی۔

و نمبر ۶ کی نوعیت کی بابت ظن غالب کیا ہے ؟

اُس وقت آنحضرت م اور آپ کے پیرو جس حالت میں تھے اُس کے لحاظ سے لڑائی کی پھیر چھاڑ یا لوٹ مار کا حملہ اُن کے لئے ایک امر محال تھا۔ مدینہ کے باشندوں نے جہاں پیغمبر (صلعم) مع اپنے اصحاب کے پناہ گزین ہوئے تھے، اور جن کی دعوت پر آنحضرت م اُن کے شہر میں داخل ہوئے تھے، باقرار صلح بذریعہ حلف شرعی اس بات کا عہد کیا تھا، کہ ہم پیغمبر (صلعم) کو آپ کے دشمنوں سے اسی طرح بچائیں گے، جس طرح کہ ہم اپنے عیال و اطفال کو بچاتے ہیں، تاوقتیکہ آنحضرت م خود اُن پر حملہ آور نہ ہوں۔<sup>۳</sup> آنحضرت م نے اُن کے ساتھ یہ مقدس عہدو

<sup>۱</sup> ابن سعد جلد دوم صفحہ ۶۔ بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۸۔ <sup>۲</sup> ابن سعد جلد دوم صفحہ ۴۳۔

<sup>۳</sup> ”اہل مدینہ نے پیغمبر (صلعم) کو صرف (دشمنوں کے حملہ سے بچانے کا عہد و پیمان کیا تھا، ذکر قریش پر حملہ کرنے میں آپ کے ساتھ شامل ہونے کا“ (سیرت محمدی از سیور جلد سوم صفحہ ۴۲) بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۸

مطبوعہ یورپ ۱۸۴۲ء۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۸۔ آغانی جلد ۲ صفحہ ۲۰۔

پیمان کیا تھا کہ وہ لوٹ مار نہ کریں، اور تاخت و تاراج کے مرتکب نہ ہوں۔  
 نظر بوجہ مسند جہ بالا، یہ بات محال تھی کہ اہل مدینہ اُن متواتر حملوں اور یوڑوں کی اجازت دیتے یا اُن سے چشم پوشی کرتے جو (معتز ضیین کے خیال کے موافق) آنحضرتؐ نے قریش کے قافلوں پر کی تھیں، اور اگر بالفرض پیغمبر (صلعم) یا آپ کے رفقا میں سے بعض اشخاص ایسا کرنے کی جرأت کرتے، تو اہل مدینہ تو آپ کا ساتھ کسی طرح دے ہی نہیں سکتے تھے۔ مگر فرض کر لو کہ اہل مدینہ نے اس امر کی اجازت دیدی کہ آنحضرتؐ قریش کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھا کر اُن کے ساتھ اپنی عداوت کا اظہار کریں، اور جب آنحضرتؐ نے اُس پاس کے قبائل کے ملوکات و مقبوضات پر (معاذ اللہ) مداخلت اور دست درازی شروع کی، اُس وقت بھی اُنہوں نے کوئی روک ٹوک نہ کی، اور بلا وجہ خلاف انصاف قافلوں کو ستایا گیا، ان باتوں کو تسلیم کر کے میں یہ سوال کرتا ہوں کہ آیا یہ بات ممکن تھی کہ اہل مدینہ اُن مصائبِ آلام سے محفوظ رہیں، جن میں اُن کا مبتلا ہونا اس وجہ سے یقینی تھا کہ انہوں نے پیغمبر (صلعم) کو پناہ دی تھی؟ انہوں نے عرصہ دراز تک خانہ جنگیوں کے دکھ اٹھائے تھے، اور بُعاث کی وہ خونریز لڑائی، جو چند سال قبل وقوع میں آئی تھی اور جس نے ملک پر فالج کا سا اثر ڈال کر اہل ملک کو عاجز و ناتوان کر دیا تھا۔ یہی سب اُن کی یاد میں بالکل تازہ تھی۔

۴۳۔ فرض کرو کہ مکہ کے عام قافلوں کی یہ

ادعائی مزاحمتیں، مسلمانوں کی طرف سے فی الحقیقت

قافلوں کی مزاحمت اگر وقوع میں آئی

ہو تو وہ بطور انتقام تھی۔

۱۷ بخاری نے رِوَاۃ کے معمولی سلسلہ کے ساتھ عبادہ بن صامتؓ سے یہ روایت کی ہے، "میں اُن نقیبوں میں سے ہوں جنہوں نے پیغمبر (صلعم) کے ساتھ معاہدہ کیا تھا کہ ہم خدا کے ساتھ کسی دوسرے معبود کو شریک نہیں کریں گے، پوری نہیں کریں گے، زنا کے مرتکب نہ ہوں گے، قتلِ عمد کے مرتکب نہ ہوں گے، اور لوٹ مار نہیں کریں گے" (صحیح بخاری، کتاب النازی۔ باب وفود انصار)۔

دقوع میں آئیں، جیسا کہ آنحضرتؐ کے تذکرہ نویسوں نے بیان کیا ہے، تو اب سوال یہ ہے کہ آیا وہ تمام مُراحمّیں اہل عرب کے ”قانون بین الاقوام“ یا ”دستور قدیم“ اور اقوام کے ”جنگی قانون“ کی رُو سے حق بجانب نہ تھیں؟ اس امر کا ثبوت قطعی طور پر ہو چکا ہے اور اُس میں کسی بحث و جدال کی گنجائش نہیں ہے، کہ مسلمانوں کو اُن کے ایذا دینے میں، اور نئے دین کے قبول کرنے والوں کو، جبکہ وہ اپنے امن پسند مذہب کے فرائض ادا کرنے میں مصروف تھے، ناقابل برداشت تکلیفیں پہنچا کر، وطن مالوف سے اُن کو جلا وطن کرنے میں پیش قدمی کرنے والے، اور پہلے حملہ کرنے والے مشرکین مکہ ہی تھے۔

اگر ابتداً جنگ کے ان تمام اسباب کو اور نیز ”قانون بین الاقوام“ اور ”قانون قدرت“ کو ملحوظ خاطر رکھا جائے تو کہا جاسکتا ہے۔ کہ قانون اور انصاف دونوں اس امر میں مسلمانوں کے طرفدار تھے کہ وہ اپنے خان و مان اور مال و متاع کو دوبارہ حاصل کرنے بلکہ اپنے مصائب کا انتقام لینے اور مظالم کی مکافات کرنے کے لئے بھی اپنے ظالموں اور ایذا دہندوں کے ساتھ جنگ کریں، تا وقتیکہ اُن کا وہ مقصد حاصل نہ ہو جس کے طالب وہ عرصہ دراز سے تھے۔ جب خود اہل مکہ نے اوّل اوّل مسلمانوں کے خلاف جنگ کا صورت پھونکا، تو حفاظتِ خود اختیارِ رمی کے حق اور نیز جنگی ضرورت نے مسلمانوں کو مجبور کیا کہ دشمن کے مال و متاع کو ضائع کر دیں اور آمد و رفت کے اُن رستوں اور ذریعوں کو روک دیں جن سے اُس کی تجارت کو ترقی ہو رہی ہے، اس لئے کہ ”جب ایک سلطنت دوسری سلطنت کے ساتھ برسرِ جنگ ہو تو اُسی وقت سے اُس کو بالعموم یہ حق حاصل ہو جاتا ہے کہ دشمن کے تمام مال و متاع پر خواہ وہ کسی قسم کا ہو اور کہیں سے دستیاب ہو، قبضہ کر لے، اور جو مال

متاع اس طرح حاصل ہو، اس کو اپنی ملکیت قرار دے کر خواہ اپنے استعمال میں لائے، یا جن لوگوں نے اس غنیمت کو حاصل کیا ہے اُن کو عطا کر دے۔

## باب نہم

### ادعائی خونریزیاں

۴۴۔ بعض مجرم، جن سے اسلامی جہوریت کے خلاف سخت بغاوت  
ادعائی قتل و خونریزی کی  
شائیں جو مخالف پیش کرتے ہیں۔  
کا جرم سرزد ہوا تھا، قتل کئے گئے۔ ان مجرموں کا قتل  
اور قتل عمد کی بعض دیگر مثالیں جو معتبر شہادتوں پر مبنی  
نہیں ہیں، اُن کی بابت آنحضرتؐ کے بعض یورپین تذکرہ

نویس بیان کرتے ہیں کہ یہ خونریزیاں آپؐ کی منظوری و پسندیدگی یا آپؐ کی مسامحت  
اور چشم پوشی کی بدولت وقوع میں آئی ہیں۔ ان کی تعداد پانچ یا چھ ہے، اور  
اُن کو خونریزی (یا خفیہ قتل) کے نام سے اس لئے موسوم کیا گیا ہے کہ اُن قیدیوں  
کے مقدموں کی نہ تو کسی جج اور جوڑی (پنچایت) کے ذریعہ سے تحقیقات کی  
گئی اور نہ کسی باضابطہ کورٹ مارشل (جنگی عدالت) کے ذریعہ سے ان ملزم  
اشخاص کے لئے یا تو پرائیویٹ (شخصی و ذاتی) عداوت کی وجہ سے سزائے موت  
تجویز کی گئی تھی، دی گئی یا سلطنت کے خلاف سخت بغاوت کی وجہ سے، جو  
ایک ناقابل معافی جرم ہے مگر جیسا کہ میں اس کے بعد ثابت کروں گا، یہ نہیں

لے دیکھو ویٹن صاحب کی کتاب ”اصول قانون بین الاقوام“ صفحہ ۴۱۹ مطبوعہ باسٹن ۱۸۵۵ء اور بیر صاحب کی ”تجزیۃ  
متفرقہ“ اور ”پولیکل سائنس جلد دوم صفحہ ۲۵۰ مطبوعہ فلاڈیلفیا ۱۸۸۱ء۔



کہا جاسکتا کہ قتل کی زیر بحث صورتوں کی بابت آنحضرتؐ نے اپنی پوری رضامندی ظاہر کی تھی، یا یہ کہ اُن کا ارتکاب آپؐ کی براہ راست ترغیب اور منظوری سے عمل میں آیا تھا۔

قتل کی یہ ادعائی مثالیں حسب ذیل اشخاص کے متعلق ہیں۔ اور جن کی تعداد سات ہے۔

- ۱۔ عصماء بنت مروان۔ ایک یہودی عورت۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۸)۔
- ۲۔ ابو عفاک۔ ایک یہودی۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۹۴۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۹)
- ۳۔ کعب ابن اشرف۔ ایک یہودی شاعر۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۱۔ ابن ہشام صفحہ ۵۲۸)۔

- ۴۔ سفیان بن خالد ہذلی۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۸۱)۔
- ۵۔ ابورافع۔ ایک یہودی جس کا پورا نام سلام بن ابی الحقیق نضری ہے جو کعب ابن اشرف کے قتل کے بعد یہودی خیر کا سردار بنا تھا۔ (ابن ہشام صفحہ ۷۱۴، ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۶)۔

- ۶۔ اُسیر بن زارم۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۸۰۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۶)۔
- ۷۔ ابوسفیان کے قتل کا اقدام۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۸۔ ابن ہشام صفحہ ۹۹۲)۔

۴۵۔ قبل اس کے کہ ان صورتوں میں ہر ایک صورت کی شہادت کی

مسٹر پول کی رائے [صد اقت اور عدم صداقت پر رائے دی جائے، اور یہ دکھایا جائے کہ آنحضرتؐ کو کہاں تک ان باتوں کا علم تھا، میں مسٹر سٹینلے لین پول کے ایک اقتباس سے فائدہ اٹھاؤں گا، صاحب موصوف نے مسٹر ای ڈبلیو۔ لین کی کتاب ”انتخاب قرآن“ کے مقدمہ میں جو خود انہوں نے

لکھا ہے، اپنی نظرِ عمیق اور فکرِ صحیح سے، جیسا کہ اُن کا دستور ہے اس خصوصیت میں حسب ذیل رائے ظاہر کی ہے :-

”چھٹے مشہور یہودیوں کا قتل عموماً خونریزی یا خفیہ قتل سے تعبیر کیا جاتا ہے، کیونکہ ہر مجرم درکے قتل کے لئے خفیہ طور پر ایک مسلمان بھیجا گیا تھا۔ اس کی وجہ قریب قریب ایسی مدد دہی ہے کہ اُس کے لئے کسی شرح کی ضرورت نہیں۔ مدینہ میں کوئی پولیس، یا قانونی ردعہ التیس، یا جنگی عدالتیں نہیں تھیں، لہذا ضروری تھا کہ محمد (صلعم) کے پیروؤں میں ”سے کوئی نہ کوئی شخص موت کے فتوے کی تعمیل کرنے والا ہو، اور بہتر تھا کہ یہ کام ”چُپ چاپ کیا جائے، اس لئے کہ کسی شخص کا گھٹم گھٹلا اُس کے قبیلہ کے سامنے دے قتل کیا جانا ایک نزاع اور زیادہ تر خونریزی و انتقام کا موجب ہوتا، یہاں تک کہ تمام شہر اُس فتنہ و فساد میں شامل ہو جاتا۔ اگر ایسے کاموں کے لئے لفظ ”خفیہ قتل“ کا اطلاق ہوتا ہے، تو یہ ”خفیہ قتل“ مدینہ کے اندرونی انتظام سلطنت کا جزو لا ینفک تھا۔ اُن لوگوں کا قتل کیا جانا ضروری تھا، اور اُس کا سب سے بہتر طریقہ وہی تھا۔ میں نے اپنے اس قول میں یہ بات فرض کر لی ہے کہ محمد (صلعم) درکے قتل کے فعل کی اطلاع تھی، اور وہ محض پرائیویٹ (شخصی) انتقام کی صورت نہ دے تھی، مگر جس بنا کی شہادت پر یہ کہا جاتا ہے کہ یہ قتل محمد (صلعم) کے حکم سے عمل میں ”آئے تھے، متعدد صورتوں میں وہ شہادت بالکل ناکافی یا اس قدر مشتبہ ہے کہ ہم ”اس کو قابل اعتبار قرار نہیں دے سکے۔“ لے

لے دیکھو ”انتخاب قرآن“ از مسٹر ایڈورڈ ولیم لین۔ ”مع مقدمہ“ از سٹیٹ لین پول۔ مقدمہ کتاب

مطبوعہ ٹروبنز اینڈ کو۔ لندن ۱۸۷۹ء۔

## ۱۔ عصماء بنت مروان

۲۶۔ میجر اوسبورن لکھتے ہیں کہ :-

عصماء بنت مروان

”سب سے پہلی مقتول ایک عورت سماء عصماء دختر مروان تھی،  
 راس نے پیغمبر صلعم اور آپ کے اصحاب کی بچوں میں کچھ اشعار نظم کئے تھے، اور آنحضرت م  
 نے غضبناک ہو کر علی الاعلان یہ کہا تھا کہ کون شخص مجھے اس عورت سے نجات  
 دے گا؟ عمیر نے جو ایک نابینا مگر جو شیلا مسلمان تھا، یہ گفتگو سنی اور آدمی رات  
 کو چپکے چپکے اُس کمرہ میں گھس گیا، جہاں عصماء مع اپنے بچوں کے پڑی سوئی تھی  
 ”وہ اندھیرے میں ادھر ادھر ٹٹولنے لگا، یہاں تک کہ اُس کا ہاتھ سوتی ہوئی عورت  
 ”پر پڑا، اور پھر فوراً ہی اُس نے اپنی تلوار اُس کے سینہ میں بھونک دی۔“

عربی مؤرخوں نے عصماء کے قتل کی داستان کو مختلف طور پر بیان کیا ہے  
 اور جن شہادتوں پر اس داستان کی بنیاد ہے وہ بجاء خود آپس میں ایک  
 متناقض اور متضاد ہیں۔ ”واقعی، ابن سعد اور ابن ہشام اس  
 قتل کی بابت ایک نہایت عجیب بات بیان کرتے ہیں کہ عمیر بن عدی نابینا  
 نے آدمی رات کو اُسے قتل کیا۔ ایک نابینا شخص رات کی سُنسان خاموشی میں  
 ایک اجنبی آدمی کے مکان میں گھس کر قتل عمد کا مرتکب ہوا، اور کوئی اُسکو گرفتار  
 نہ کرے، (کیا خوب) اڈاکٹر ویل لکھتے ہیں کہ عمیر، عصماء کا پہلا شوہر تھا، اور  
 ممکن ہے کہ کینہ دیرینہ اور ذاتی عداوت اس قتل کا باعث ہو۔ ابن عساکر  
 اپنی تاریخ میں (دیکھو سیرت شامی) بیان کرتا ہے کہ عصماء، میوہ فروش تھی، اُس

لے اسلام زیر حکومت عرب، از آر۔ دی اوسبورن صفحہ ۶۰ مطبوعہ لندن ۱۸۷۷ء۔

لے ”سیرت شامی“ جس کا پورا نام ”سبل المدنی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد“ ہے شیخ (دیکھو صفحہ ۷۶)

کے قید کے کسی شخص نے اُس سے پوچھا ”تمہارے پاس عہدہ ترپھل بھی ہیں؟“ اُس نے کہا ”ہاں“ اور یہ کہہ کر اپنے گھر میں داخل ہوئی، وہ بھی اس کے پیچھے پیچھے ہو لیا۔ عصماء کچھ لینے کے لئے نیچے جھکی، اُس شخص نے چُپ و راست مڑ مڑ کر نظر کی اور یہ دیکھ کر کہ کوئی پاس موجود نہیں ہے، ایک سخت ضرب اُس کے سر پر لگائی اور اس طرح اس کا کام تمام کیا۔

۴۷۔ مؤرخین یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ عصماء کے مصنفہ اشعار سے ناراض

ہو کر عمیر بن عدی نے بذات خود اپنی مرضی اور خواہش سے اس کے قتل کا بیڑا اٹھایا تھا۔ ممکن ہے کہ وہ جسد

عصماء کے قتل کی داستان  
قابل اعتبار نہیں۔

یا نفرت کی وجہ سے اپنے قاتل کی تلوار کی بھینٹ چڑھی ہو، مگر اس کے قتل سے درحقیقت آنحضرتؐ کا مطلق کوئی تعلق نہ تھا۔ وہ اہل مدینہ کو دھوکا دے کر مسلمانوں کے ایک عہد نامہ کو توڑے جانے کا باعث ہوئی تھی، جس کے ذریعہ سے یہودیوں اور مسلمانوں کے حقوق اور حدود کا قطعی فیصلہ ہو گیا تھا، اسی لئے وہ اپنے ہاتھوں قانون کی حفاظت سے بری ہو گئی تھی۔

ابن اسحاق اس بارہ میں خاموشی سے گزر جاتا ہے، اور عصماء کے متعلق کسی معاملہ کا ذکر تک نہیں کرتا۔ واقعہ اور ابن سعد یہ نہیں بیان

دقیقہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ابو عبد اللہ محمد بن یوسف الدمشقی متوفی ۲۹۷ھ کی تصنیف ہے۔ صاحب کشف الظنون لکھتے ہیں کہ مصنف نے تین سو سے زیادہ کتب تصانیف کا خلاصہ اس کتاب میں درج کیا ہے۔ افسوس ہے کہ یہ نایاب کتاب اب تک نہیں طبع ہوئی اور اب تک علمی دنیا اس کے فائدہ سے محروم ہے۔ ریاست رامپور کے کتب خانہ میں اس کتاب کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے۔ حیدر آباد میں بھی مولوی حسن المذاہب صاحب کے پاس اس کا ایک نسخہ ہے۔ اور لکھنؤ میں مولانا حامد حسین صاحب مرحوم کے کتب خانہ میں اس کتاب کا ایک ناقص حصہ موجود ہے غالباً مصنف مرحوم نے زمانہ قیام لکھنؤ اس نسخہ سے فائدہ اٹھایا ہوگا۔ (ملاحظہ ہو کشف الظنون جلد ۲ صفحہ ۲۸ مطبوعہ قسطنطنیہ ۱۳۱۷ھ و فہرست کتب ریاست رامپور صفحہ ۲۷۴ مطبوعہ ۱۹۹۷ء) ابن سعد کا کتاب (حیدر آباد دکن ۱۹۱۹ء) حاشیہ صفحہ ۱۷۰ دیکھو واقعہ کی کتاب مخازی صفحہ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ مطبوعہ کلکتہ، بی بی سیٹ مشن پریس، باہتمام اے۔ وان کیمر۔ (ابن حشام صفحہ ۵۹۹ مطبوعہ یورپ ۱۸۹۶ء۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۸)۔

کرتے کہ آنحضرتؐ نے عصماء کے اشعار سے جن میں اسلام کی توہین کی گئی تھی، ننگ اُکر آزدگی سے یہ جملہ کہا کہ ”اس عورت سے کون مجھے رہائی دے گا؟“<sup>۱</sup> برعکس اس کے واقفِ می لکھتا ہے کہ عمیر نے خود اپنی مرضی سے اُس کی جان لینے کی قسم کھائی تھی۔ صرف ابن ہشام نے، بغیر کسی سند اور حوالہ کے، یہ بیان کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے عصماء کے اشعار سن کر یہ ظاہر کیا کہ ”کیا بنت مروان سے میرے لئے (یعنی مجھے اُس کے مثر سے رہائی دینے کے لئے) کوئی نہیں ہے؟ حکایت مذکور کے اس مضمون کی تصدیق قدیم ترین مؤرخوں کی تائیدی شہادت سے نہیں ہوتی، اور ہم اُس پر کسی طرح کا اعتماد کرنے کے لئے مائل نہیں ہیں۔“<sup>۲</sup>

## ۲۔ ابو عفاک

۲۸۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ابو عفاک نے جو قبیلہ بنی عمرو سے تھا،

**ابو عفاک** مسلمانوں کی سلطنت کے خلاف عداوت اور بغاوت کی آگ بھڑکا کر مسلمانوں کو غصہ دلایا تھا، یہ اُس زمانہ کا واقعہ ہے جبکہ ایک شخص مسٹہ حارث بن سوید اس جرم پر قتل کیا گیا، کہ اُس نے اپنے ایک رفیق کو ایسی حالت میں کہ وہ دو فوٹل کر پہلو بہ پہلو جنگ اُحد میں دشمنوں سے لڑ رہے

۱۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۱۸۔ ۲۔ واقعی صفحہ ۱۷۲۔ طبع کلکتہ ۱۳۵۶ھ۔

۳۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں کہ

”ہشامی میں لکھا ہے کہ محمد (صلعم) نے عصماء کے اشعار سے وق ہو کر علی الاعلان یہ کہا کہ اُس عورت سے کون مجھے رہائی دے گا؟“

مگر ابن ہشام میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس کا ترجمہ ”علی الاعلان“ کیا جاسکے۔ ابن ہشام صفحہ ۹۹ مطبوعہ ۱۳۵۶ھ۔ اصابع جلد ۲ صفحہ ۶۴۔ ابن ہشام صفحہ ۵۰۔

تھے، مار ڈالا تھا۔ بنی عمرو کے ایک مسلمان نے ابو عصفک کے قتل کا عہد کیا، اور  
 یکایک اُس پر حملہ کر کے اپنی تلوار کی ایک بیرجانہ ضرب سے اُس کا کام تمام کر  
 دیا۔ ابن اسحاق کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ نے ابو عصفک  
 کی بابت کہا تھا کہ ”اس موذی سے کون مجھے نجات دے گا؟“

یہ مؤرخ اس بات کی سند یا اخذ بیان نہیں کرتے، وہ یہ نہیں بتاتے کہ  
 اُن کو کس ذریعہ سے اُن الفاظ کی اطلاع حاصل ہوئی، جو آنحضرتؐ کی طرف منسوب  
 کئے جاتے ہیں کہ آپؐ نے ابو عصفک کی نسبت اپنے اصحاب کی روبرو فرمائی  
 تھی، اس کے ساتھ ہی یہ امر مقتضائے انصاف نہیں ہے کہ ابن اسحاق  
 اور دیگر مؤرخین جن سے اپنے دعوے کے اصلی ماخذ بتانے میں فروگزاشت  
 ہوئی ہے، اُن کی شہادت کی تحقیق و تنقید اور موازنہ کئے بغیر ہی اس معاملہ میں  
 جلدی سے بلا غور و خوض کوئی رائے قائم کر لی جائے۔ قطع نظر اس کے جو الفاظ  
 اوپر نقل کئے گئے ہیں، وہ قطعی حکم کے مرادف نہیں ہیں، اور اس آخری شرط  
 (قطعی حکم) کو مان لینے کے بعد بھی اُن کا مفہوم ”قتل و خونریزی“ قرار دینا  
 صحیح نہیں ہے۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں کہ ”ابن سعد صاف کہتا ہے کہ یہ فعل  
 پیغمبرؐ کے حکم سے عمل میں آیا تھا“ (جلد سوم صفحہ ۱۳۳- فٹ نوٹ)۔ مگر کاتب مذکور  
 (یعنی ابن سعد) یا دیگر مؤرخین کے لئے اپنے وہم اور تخیل سے آزادانہ طور پر  
 کام لینا، یا نہایت کمزور بنیاد پر خواہ قطعاً بغیر کسی محقول بنیاد کے ایسے احکام

لے ابن ہشام صفحہ ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۱۸۲۵

لے ابن ہشام صفحہ ۹۹۲- واقعی نے یہ جملہ نہیں لکھا۔ برعکس اس کے وہ یہ کہتا ہے کہ سالم بن  
 عمیر نے یہ عہد کر لیا تھا کہ ابو عصفک کو قتل کرے یا مر جائے، واضح ہو کہ ابن سعد کی بھی یہ رائے  
 ہے اور یہی الفاظ ہیں جو واقعی نے بیان کئے ہیں۔ ملاحظہ ہو ابن سعد جلد دوم صفحہ ۱۹-  
 مطبوعہ بریل ۱۹۰۹ء۔

اپنے دل سے گھڑ لینا، جو آنحضرتؐ نے ہرگز نہیں دئے، بہت آسان بات ہے۔  
 تذکرہ نویسیوں کا میلان ہمیشہ اس امر کی طرف ہے کہ امر واقعی سے قطع نظر کر کے  
 اصحاب رسولؐ کو اُن کی ذمہ داری سے سبکدوش کیا جائے، اور کل الزام  
 آنحضرتؐ کے ذمہ ڈال کر اصحاب کے افعال کو حق بجانب قرار دیا جائے۔

## ۳۔ کعب بن اشرف

۲۹۔ کعب بن اشرف ایک با اثر یہودی تھا، اور قبیلہ بنی نضیر

کعب بن اشرف سے تعلق رکھتا تھا۔ جنگ بدر میں اہل مکہ کی شکست سے

سخت برا فروختہ ہو کر وہ مقبوضے عرصہ بعد مکہ کو روانہ ہو گیا۔ اور اُس نے قریش

کو مسلمانان مدینہ سے انتقام لینے کے لئے جوش دلا یا۔ مدینہ واپس آ کر علانیہ

اسلامی جمہوریت سے اظہار عداوت کیا۔ وہ ایک دغا باز اور زمانہ ساز

آدمی تھا، کیونکہ اُس نے نہ صرف مسلمانوں کی وفاداری سے انحراف کیا، بلکہ اُن

کے دشمنوں کے درمیان بغاوت کا وعظ بھی کیا۔ ایسی حالتوں میں وہ قانون

جنگ اور قانون بین الاقوام کی رو سے قتل کا مستوجب تھا، اور اسی

لئے مدینہ میں اُس کا سر قلم کیا گیا تھا۔ طریقہ قتل یہ تھا کہ ایک ناگہانی حملہ یا

وصو کے سے اس کا کام تمام کیا گیا، مگر آنحضرتؐ نے نہ تو اُس کے خفیہ قتل

کے لئے اور نہ قتل عمد کے لئے سخت احکام ہرگز جاری نہیں کئے۔ وہ اپنی

دغا بازی کی وجہ سے سزاے موت کا سزاوار تھا، اور ایسے

وقت جبکہ مجوری (پنچایت) کے ذریعہ سے مجرموں کی سزا دہی کے لئے کوئی

قانونی عدالت موجود نہ تھی، یہ سزا باضابطہ طور پر اس کو دی گئی، کیونکہ اُس

صورت میں قانونی سزا کے عمل میں لانے کے لئے ہر شخص مجاز تھا۔ اگر اس امر کو

تسلیم کر لیا جائے کہ آنحضرتؐ نے یہ دُعا کی تھی کہ ”اے پروردگار! ابن اشرف کی علانیہ بغاوت اور اس کے اشعار کی وجہ سے کسی طریقہ سے جو تیرے نزدیک عمدہ ہو، مجھے ابن اشرف سے نجات دے“ یا یہ فرمایا تھا کہ کون شخص ابن اشرف کے ہاتھ سے مجھے آرام دے سکتا ہے؟ تو بھی یہ الفاظ قتل یا قتل عمدہ کے حکم کی حد تک نہیں پہنچتے، اور قتل مخفی کا مفہوم تو کسی طرح بھی پیدا نہیں ہوتا۔

۵۰۔ جن راویوں اور مؤرخوں نے آنحضرتؐ کے غزوات کا حال قلمبند کیا

کعب کے قتل میں آنحضرتؐ ہے، وہ بالعموم ایسے واقعات کے متعلق غلط اور غیر معتبر کی کوئی شرکت نہیں ہو سکتی تھی تفصیل بیان کرتے ہیں، جو ہرگز لائق اعتماد نہیں ہیں

سب سے قدیم مؤرخ محمد بن اسحاق جس کی تصنیف موجود ہے، یہ نہیں بیان کرتا کہ پیغمبر (صلعم) نے کعب سے نجات پانے کے لئے کبھی دعا کی۔ یا اپنے اصحاب سے اس امر کا ذکر کیا، حالانکہ سب سے پچھلے مؤرخ اور راوی ہم کو یہ بتاتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے اپنے خاص حکم سے کعب کے قتل کی منظوری دی تھی۔

سرولیم مبیور کہتے ہیں :-

”میرا یہ دعوئے ہرگز نہیں ہے کہ بیان مذکورہ بالا کی ہر ایک تفصیل خواہ وہ محمد (صلعم) کی ترغیب کی بابت ہو یا قاتلوں کے فریب کی بابت شک و شبہ سے بری ہے۔ اس قسم کے ”تمناشوں کے ایکڑ (قتال) ایسے نہیں تھے کہ اپنی کارگزاریوں کی عظمت بڑھانے اور اُن درک شان و شوکت دکھانے کے لئے اُن کو راستی سے دست بردار ہونے میں کچھ تاثر ہوتا۔“ ممکن ہے کہ اُن کی خواہش یہ بھی رہی ہو کہ دغا بازی کے ایسے فعل کو جس پر اُس زمانے کا



» اونی درجہ کا خلاق بھی چونک اٹھتا تھا، صحیح قرار دینے کے لئے اُس کی ذمہ داری کا ہر بار معصوم پیغمبر پر ڈال دیا جائے۔ مگر ان دونوں باتوں کی اہمیت کا باقاعدہ طور پر لحاظ رکھنے کے بعد بھی، اس معاملہ میں اس امر کے ثابت کرنے کے لئے کافی وجہ باقی رہتی ہے۔ کہ یہ رقتل بدترین صورت سے وقوع میں آیا، اور خود محمد (صلعم) نے ہدایت خود اُس کی حمایت کی، یا یوں کہو کہ ترغیب دی۔

اس بارہ میں کوئی قوی شہادت موجود نہیں ہے، جس کی بناء پر کعب کے قتل کے لئے آنحضرتؐ کی ترغیب کا ثبوت دیا جاسکے۔ قتل کعب کی داستان کا داروہ اسب سے بڑھ کر اُن روایات پر ہے جو جابر بن عبد اللہؓ اور ابن عباسؓ سے بوساطتِ عکرمہؓ مروی ہیں۔

ان میں سے کوئی شہادت بھی معتبر نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ لوگ نہ تو عینی گواہ ہیں، نہ انہوں نے آنحضرتؐ کو قتل کی ترغیب دیتے یا حمایت کرتے سنا ہے، اور نہ یہ اپنی روایت کا حوالہ اور سند بیان کرتے ہیں۔ جابر بن عبد اللہؓ اُس وقت لڑکے ہی تھے۔ اُن کو بوجہ اُن کی کمسنی کے جنگِ احد میں بھی شریک ہونے کی اجازت نہیں دی گئی، جو کعب ابن اشرف کے قتل زیر بحث کے بعد وقوع میں آئی تھی۔ ابن عباسؓ جابر سے بھی زیادہ کمسن تھے، اور اس کے علاوہ جس زمانہ کا یہ واقعہ ہے، اُس وقت وہ مکہ میں مقیم تھے۔ عکرمہؓ، ابن عباسؓ

لے سیرت محمدی از رسولیہ مسیور، جلد سوم۔ صفحہ ۱۲۷-۱۲۸۔

۲۔ دیکھو بخاری کتابِ مغازی اور مسلم کتابِ الجہاد۔

۳۔ محمد بن سعد کا تب و ائدی اور محمد بن اسحاق۔ محمد بن اسحاق نے بن ہشام میں صفحہ ۵۵ پر روایت کی ہے۔  
۴۔ دیکھو اصحاب فی بنیہ اصحابہ (یعنی اصحاب رسول کی سوانح عمری کا لغت) از ابن حجر عسقلانی حصہ اول نمبر ۱۰۲ صفحہ ۴۳۴، طبع کلکتہ۔

۵۔ اس وقت ابن عباسؓ کی عمر صرف پانچ سال کی تھی، اور وہ مکہ میں تھے۔ اسی وجہ سے اس معاملہ میں اُن کی شہادت نہیں ہو سکتی۔

کا غلام تھا، اور جھوٹی روایتیں اور حدیثیں بنانے کا عادی اور اس وجہ سے بدنام تھا۔

## ۴۔ سفیان بن خالد ہمدانی

۵۱۔ جنگ اُحد میں مسلمانوں کی شکست کی وجہ سے مدینہ میں جو انقلاب واقع

سفیان بن خالد ہمدانی ہوا، اُس کے بعد عرب کے مختلف مقامات میں بڑے بڑے مجمع

ہوئے۔ بنی الحیان اور دیگر قرب و جوار کے قبائل اپنے سردار سفیان بن

خالد ہمدانی کے جھنڈے کے گرد، بمقام عُرْنہ جمع ہوئے اور اس امر کا مصمم ارادہ

کر لیا کہ اس موقع کو جبکہ جنگ اُحد میں مسلمانوں کی قسمت کا پانسہ اُلٹ گیا

ہے، اور وہ شکست کھا چکے ہیں، ہرگز ہاتھ سے نہ دیا جائے۔

سر ولیم میور کہتے ہیں کہ:-

”محمد صلعم نے یہ سمجھ کر کہ اُن کی حرکات کا دار و مدار سفیان پر ہے عبد اللہ بن

”اُنیس کو اُس کے قتل کی ہدایات دے کر روانہ کیا۔“

قاصد یہ حکم پا کر اس خدمت کی انجام دہی کے لئے آمادہ ہوا۔ جس کی تکمیل

اُس نے اس طور پر کی کہ یکایک بلا اطلاع سفیان کو قتل کر ڈالا۔ قتل کی

”ہدایات“ کی بابت نہ تو ابن اسحاق نے کچھ لکھا ہے، اور نہ ابن ہشام

اور ابن سعد نے۔ ممکن ہے کہ عبد اللہ بن اُنیس کو سفیان اور اُسکی

سیدھی بن سعید الانصاری، علی بن عبد اللہ بن عباس، ابن السیب، عطاء ابراہیم بن میسرہ، محمد بن سیرین

قاسم، اور عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ عکرمہ دروغ گو تھا (دیکھو میزان الاعتدال ذہبی جلد ۲ صفحہ ۱۸۷،

کو کب دراری شرح صحیح بخاری از شمس الدین کرمانی، اور معرفت النواع علم حدیث از ابو عمر الدمشقی)۔

۱۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۳۵۔ ابن ہشام صفحہ ۹۸۱ +

۲۔ سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد سوم صفحہ ۲۰۰۔

فوج کی نقل و حرکت کے ملاحظہ کے لئے یا اس کی بابت خبر لانے کے لئے بھیجا گیا ہو، مگر یہ بات فرض کر لینے کے بعد بھی کہ آنحضرتؐ کا فرض منصبی سفیان کا قتل کرنا ہی تھا ایسا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ آپؐ نے اُس کو قتل کی تعلیم دی تھی۔

۵۲۔ اہل عرب کے درمیان تعلقات جنگ میں سلطنتوں کا قانون بین الاقوام

سفیان کا قتل متذکرہ بالا  
حق بجانب تھا۔

اور زمانہ قدیم کا جنگی قانون اور دستور، بلکہ یہ بات فراموش نہیں کرنی چاہیئے کہ گزشتہ صدی عیسوی کا یورپ

قانون بین الاقوام بھی، اس وسیع اصول کو جائز قرار دیتا تھا کہ ”جنگ میں دشمن کے برخلاف جو کچھ بھی کیا جائے، جائز ہے، اُس کو قتل کیا جاسکتا ہے، اگرچہ وہ نہتہ اور بے پناہ ہو، اُس کے مقابلہ میں دھوکے کا برتاؤ کر سکتے ہیں، اُس کو زہر بھی دے سکتے ہیں، یہاں تک کہ اُس کی جان و مال پر نہایت ہی غیر محدود حق حاصل ہو جاتا ہے۔“ جنگ کی حالت میں خیانت یا بد عہدی کے سوا دشمن کے ساتھ ہر قسم کا دھوکا کرنے کی اجازت تھی۔ بنکر شکوک جس نے قانون بین الاقوام کی بابت لکھا ہے اور جو پینڈارف کا جانشین اور ولف اور ویٹیل کا پیشرو ہے۔ اس بحث پر یہ لکھتا ہے کہ:-

”صرف خیانت یا بد عہدی کو چھوڑ کر میں ہر قسم کے دھوکے کو جائز رکھتا ہوں، نہ اس لئے کہ دشمن کے مقابلہ میں کوئی امر ناجائز ہے، بلکہ اس لئے کہ جب دشمن سے ہمارا عہد و پیمان ہو جائے تو جہاں تک کہ اُس وعدہ کا تعلق ہے، اُس پر دشمن کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔“ سفیان کے معاملہ میں کوئی خیانت یا دغا بازی یا بد عہدی

لے ”اصول قانون بین الاقوام“ از ہنری ویٹن یل۔ یل۔ ڈی طبع ششم منہاج ولیم بیچ لارنس مطبوعہ پاریس ۱۸۵۷ء حصہ اول باب اول صفحہ ۳۷۲ جس پر بنکر شکوک کا قول نقل کیا گیا ہے، اور صفحہ ۴۱۶ پر بنکر شکوک اور ولف کا قول نقل کیا گیا ہے۔  
لے ایضاً باب دوم صفحہ ۴۷۰۔

نہیں ہوئی تھی، اور نہ آنحضرتؐ نے اُس کے قتل کے لئے کوئی اجازت دی تھی۔ اگر عبد اللہ ابن ابیس کا بھیجنا ثابت ہو جائے (مگر یہ امر ثابت نہیں) تو آنحضرتؐ نے اُس کو سُفیان کے مقابلے میں جو جنگ کی تمام تیاریاں کر چکا تھا اور متعدد بدوی قبائل کو آنحضرتؐ پر حملہ کرنے کے لئے جمع کر چکا تھا اس لئے بھیجا تھا کہ اُس سے لڑ کر اُس کو قتل کرے۔ یہ ایک سیدھا اور راست بازارِ طریقِ عمل تھا جو تاؤنِ جنگ کے دستور کے مطابق جائز تھا۔ آنحضرتؐ نے صاف اور صریح طور پر خیانت۔ فریب اور خفیہ قتل کی ممانعت کی تھی ایک موقع پر اپنے سپہ سالاروں اور سپاہیوں کو ایک جنگی مہم پر روانہ کرتے وقت آپؐ نے یہ الفاظ فرمائے تھے کہ:-

”و دعا بازی اور خیانت نہ کرنا، مقتولوں کی لاشوں کو پارہ پارہ نہ کرنا (شہد) اور کسی بچے کو قتل نہ کرنا“

آپؐ نے ایک زریں اصول بھی معین فرما دیا تھا کہ:-

”ایمان خونریزی (یا خفیہ قتل) کا مانع ہے۔ کسی مومن کو خونریزی کا مرتکب نہ ہونا چاہیے۔“

## ۵۔ ابورافع

۵۳۔ ابورافع جو سلام بن ابوالحقیق نضری کے نام سے بھی مشہور ہے۔

ابورافع بنی نضیر کا سردار تھا اُس نے مدینہ میں مسلمانوں سے جنگ کی تھی، اور خیبر کی طرف جلا وطن کیا گیا تھا۔ جنگ احزاب میں اکثر بدوی قبائل کو

مسلمانوں کے خلاف جنگ کے لئے جمع کرنے میں اُس نے نمایاں حصہ لیا، جبکہ اُنہوں نے مدینہ کا محاصرہ کیا تھا۔ بعد ازاں اُس نے بنی قریظہ اور دیگر بدوی قبائل کو مسلمانوں پر چھاپا مارنے اور لوٹ مار کرنے کے لئے جوش دلایا۔ مسلمانوں کی ایک جماعت اُس کو مناسب سزا دینے کے لئے روانہ کی گئی، جس کے ہاتھوں وہ مارا گیا مگر اُس کے قتل کے بیانات تناقض اور اختلافات سے مملو ہیں۔ تاہم ان مختلف حکایتوں میں سے کسی میں یہ نہیں بیان کیا گیا کہ آنحضرتؐ نے ابو رافع کے خفیہ قتل کا حکم دیا ہو، ابن اسحاق نے تو ابو رافع کا ذکر مطلق نہیں کیا۔ ابن ہشام لکھتا ہے کہ:-

» ابو رافع فوج احزاب کو آنحضرتؐ کے مقابلہ میں لایا تھا، اور قبیلہ خزرج کے بعض اشخاص نے اُس کے قتل کی اجازت طلب کی تھی، اور آنحضرتؐ نے اُنکو اجازت دے دی۔  
 سر ولیم مہور بیان کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے اُن کو حکم دیا تھا کہ »ابو الحقیق کا کام تمام کر دیا جائے۔ مگر کاتب و اقدی (ابن سعد) جس کی صاحبِ منصبی پیروی کرتے ہیں، صرف اس قدر لکھتا ہے کہ »آپ نے اُس کے قتل کرنے کا حکم دیا تھا۔ ابن سعد کے اصل الفاظ یہ ہیں »واصرہم بقتلہ۔« کسی شخص کا کام تمام کر دینا »پوشیدہ قتل عمد کا مفہوم پیدا کرتا ہے۔ جو خفیہ قتل یا خونریزی« کا مرادف ہے، مگر اصل کتاب کے الفاظ کا مفہوم ایسا نہیں ہے۔ ایک جماعت کو دشمن کے قتل کرنے یا اُس سے جنگ کرنے کے لئے روانہ کرنا، دونوں باتوں کا مطلب ایک ہی ہے، اور ایسا

۱۔ سیرت محمدی (بربنائے محمد ابن اسحاق) از عبد الملک ابن ہشام صفحہ ۷۱۲۔ اور ابن اثیر جلد ۲

صفحہ ۱۱۲۔

۲۔ سیرت محمدی از سر ولیم مہور جلد چہارم صفحہ ۱۱۲۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۷۱۲۔

نفل جنگی قانون یا قانون بین الاقوام کے بموجب جائز ہے، کیونکہ عرب کا طریقہ جنگ اکثر یہ تھا کہ ایک آدمی سے ایک ہی آدمی لڑتا تھا۔

## ۶۔ اُسیر بن زارم

۵۴۔ اُسیر بن زارم جو بنی نضیر کا سردار تھا، مسلمانانِ مدینہ سے سخت

اُسیر بن زارم عداوت رکھتا تھا، اور مسلمانوں سے لڑنے کے لئے ایک مخالف

قبیلہ یعنی بنی غطفان کے ساتھ شامل ہو گیا تھا۔ اس قبیلہ کی طرف سے مدینہ پر تاخت و تاراج کرنے کی غرض سے سرعت کے ساتھ تیاریاں کی گئیں، اور اُسیر اس مہم کا ہیرو (سردار) قرار دیا گیا۔ اس پر آنحضرتؐ نے اُس فتنہ انگیز باغی کو مدینہ میں لے آنے کا کام عبداللہ بن رواحہ اور بعض دیگر اشخاص کے سپرد کیا، اور یہ وعدہ کیا گیا کہ اگر عبداللہ پیغمبر (صلعم) کی خواہش کے مطابق اُسیر کو سمجھا کر لے آئے تو اُس کو یعنی (اُسیر بن زارم) کو خیبر کا گورنر (حاکم) بنایا جائے گا، اور اُس کے ساتھ نمایاں اعزاز و اکرام کا برتاؤ کیا جائے گا۔ اُسیر نے حکم کی تعمیل کی اور مع اپنے ہمراہیوں کے مدینہ کی طرف روانہ ہوا۔ عبداللہ

لہ یہ شخص اُسیر بن زارم کے نام سے بھی مشہور ہے۔ ملاحظہ ہوا بن ہشام صفحہ ۸۰۔

۵۵۔ جبکہ خیبر اس وقت تک فتح نہیں ہوا تھا اس لئے نہ تو آنحضرتؐ ایسا وعدہ کر سکتے تھے اور نہ یہودیوں کو اس بات کے یقین کرنے کی ترغیب ہو سکتی تھی اس لئے یہ دلائل غلط ہیں خلیفہ سیّد محمد بن معاذ مرحوم نے اپنی کتاب اعجاز التذیل صفحہ ۹۹ مطبوعہ ۱۳۳۵ھ اور سید احمد خاں مرحوم نے اپنی تفسیر القرآن جلد چارم صفحہ ۹۹ مطبوعہ علیہ السلام میں غلط لکھا ہے کہ اُسیر بن زارم حکومتِ خیبر کے لالچ کی وجہ سے عبداللہ بن رواحہ کے ساتھ مدینہ آنے پر راضی ہو گیا، تاہم سے ثابت ہے کہ اُسیر بن زارم شوال ۳ھ میں قتل ہوا، اور خیبر جلدی الاول ۳ھ میں فتح ہوا۔ یعنی قتل اُسیر بن زارم کے ایک سال کے بعد۔ ایسی حالت میں آنحضرتؐ اُسیر بن زارم کو ایسی حکومت کا لالچ کیونکر دے سکتے تھے کہ وہ متوران کے قبضہ میں نہیں آئی تھی۔ (ملاحظہ ہوا بن سعد جلد دوم صفحہ ۶۶ و ۷۷ مطبوعہ یورپ ۱۳۰۹ھ اور ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۶۵۔ مطبوعہ یورپ ۱۳۴۴ھ)۔

بن اُنیس اور اُسیر ایک ہی اُونٹ پر سوار تھے۔ ابھی چھ میل بھی نہیں چلے تھے کہ اُسیر اپنی روانگی مدینہ کے ارادہ پر پشیمان ہوا، اُس نے عبد اللہ کی تلوار کی طرف اپنا ہاتھ بڑھایا، عبد اللہ نے اُونٹ سے کود کر اُسیر کی ٹانگ کاٹ ڈالی، اُس نے بھی اس اثناء میں اپنے ڈنڈے سے جس سے اُونٹ کو ہانک رہا تھا عبد اللہ کے سر کو زخمی کیا۔

اب خواہ اُسیر خفیہ طور پر قتل کیا گیا ہو، یا دغا سے مارا گیا ہو، خواہ اس نے فریب کا ارادہ کیا ہو، اور عبد اللہ نے حفاظت خود اختیاری کے طور پر اُس کو قتل کیا ہو، خواہ کچھ ہی صورت ہو اُسیر کی موت کے بیان میں یقیناً کوئی بات ایسی نہیں ہے جس سے یہ ظاہر ہو کہ آنحضرتؐ نے اُس کو ”خفیہ پیغام دے کر“ اُس یہودی سردار کا کام تمام کرنے کے لئے بھیجا تھا۔ جیسا کہ سر ولیم میور تصریح کرتے ہیں۔ قدیم ترین مؤرخین مثلاً ابن اسحاق نے اس حکایت کو بیان کیا ہے، اور زمانہ مابعد کی روایات غیر مطابق یک طرفہ، اور ناقص ہیں۔ باوجود ان غلطیوں کے کسی بیان سے ہم کو یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اُسیر کو قتل کرنے یا اُس سے لڑنے کے لئے احکام جاری کئے گئے ہوں، اور خفیہ طور پر قتل کرنے کا تو احتمال بھی نہیں

## ۷۔ اقدام قتل ابوسفیان بن حرب

۵۵۔ ابوسفیان نے آنحضرتؐ کے خفیہ قتل کرنے کے لئے ایک بدوی

اقدام قتل ابوسفیان

عرب کو مدینہ روانہ کیا تھا۔ اس قاتل کی بد نیتی کا پتہ لگ گیا۔

۱۵ ابن ہشام صفحہ ۹۸۰-۹۸۱ + ابن سعد جلد دوم صفحہ ۶۶۔

۱۵ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۷۹-۱۸۰ حیون الاثر صفحہ ۳۵۷ نسخہ قلمی کتب خانہ آصفیہ

نمبر ۶۷ فن سیر ملاحظہ ہو۔

اور جس غرض سے وہ آیا تھا، اُس نے اُس کا اقرار کر لیا۔ ابن سعد کا تب واقدی نے بیان کیا ہے کہ :-

”آنحضرتؐ نے اسی وجہ سے عمرو بن اُمیہ ضمیری کو ابوسفیان کے قتل کے لئے بھیجا تھا۔“

ہشامی کے قول کے موافق آنحضرتؐ نے حبیب بن عدی اور اس کے رفقا کے قتل کا براہ راست انتقام لینے کے لئے جو بمقام رجیع قتل کئے گئے تھے، عمرو بن اُمیہ ضمیری کو ابوسفیان سے لڑنے اور اُس کو قتل کرنے کی غرض سے مامور کیا تھا۔ اب ابن اسحاق اور واقدی اس بارہ میں بالکل خاموش ہیں، ابن ہشام قتل کی بابت کچھ ذکر نہیں کرتا۔ صرف ابن سعد کا تب واقدی نے یہ روایت درج کی ہے کہ آنحضرتؐ نے قتل ابوسفیان کا حکم دیا تھا، جس سے زمانہ مابعد کے مؤرخوں نے نقل کیا ہے۔ اس روایت کی تقویت کے لئے کوئی خالص اور بے لوث شہادت موجود نہیں ہے، اور نہ یہ توثیق واقعی اور صحیح ہے، یہی وجہ ہے کہ ابن اسحاق بلکہ واقدی نے بھی، جو وضعی روایتوں کے نقل کرنے پر زیادہ مائل ہے، اس کو قبول نہیں کیا۔

۵۶۔ میسٹرو اٹسنگٹن آئرونگ اقدام قتل مذکور کا حوالہ دے کر حسب

آئرونگ اور میور صاحبان ذیل لکھتے ہیں :-

”محمد (صلعم) اپنی زندگی کے اس زمانہ میں، کئی مرتبہ قاتلوں کے ہاتھوں سے قتل ہوتے ہوئے بال بال بچے خود آنحضرتؐ پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ اپنے دشمن سے رائی پانے کے لئے آپ نے (معاذ اللہ) عتیارانہ وسائل

۱۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۲۰۔ یا ابن سعد اصل عربی جلد ۱ صفحہ ۶۸ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء۔

۲۔ ابن ہشام صفحہ ۹۹۲۔ ۹۹۳ مطبوعہ یورپ۔ ۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۶۸۔ ۴۔ ابن ہشام صفحہ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۵۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔



مذکورہ استعمال کیا، کیونکہ کہا جاتا ہے کہ آپ نے ابوسفیان کے قتل کے لئے عمرو بن أمیہ غمری کو خفیہ پیغام دے کر بھیجا تھا مگر سازش کھل گئی اور قتال نے تیزی کے ساتھ بھاگ کر اپنی مدد جان بچائی۔ مگر یہ الزام اچھی طرح ثابت نہیں ہوتا، اور یہ امر (کسی کو خفیہ طور پر قتل کرانا) ”آنحضرتؐ کی عام خصلت اور سیرت کے برخلاف ہے“

**سرولیم میور لکھتے ہیں :-**

”اس امر میں امکان کا شائبہ ہے کہ یہ روایت بنی امیہ کے فریق مخالف نے ابوسفیان کو بدنام کرنے کی غرض سے وضع کی ہو، کہ وہ ایسا شخص تھا کہ محمد (صلعم) نے اس کو گشتہنی ”وگردن زردنی سمجھا تھا۔ مگر ان روایتوں کی شہادت کے مقابلہ میں جو بظاہر بے لاگ ہیں اور جن پر مؤرخین کا اتفاق ہے، ایسا خیال قابل وقعت نہیں ہے“

مگر حقیقت یہ ہے کہ آنحضرتؐ کے حکم قتل ابوسفیان کی بابت ایسی روایات کا وجود نہیں ہے جو بظاہر بے لاگ ہوں، اور جن پر مؤرخین کا اتفاق ہو، ایک اور صرف ایک روایت ابن سعد کی ہے، جو بالکل غیر معتبر ہے، اور وہ بھی اسی شخص کی زبانی جو قتل کا اقدام کرنے والا تھا، یہ شخص اسلام سے پیشتر ایک پیشہ ور قتال و سفاک اور ڈاکو تھا، لہذا اس کا بیان ہمارے لئے لائق اعتبار نہیں ہے۔

اگر بالفرض یہ امر تسلیم کر لیا جائے کہ آنحضرتؐ نے ابوسفیان کے قتل کیلئے جو آپ کے قتل کے لئے پہلے ہی کسی شخص کو بھیج چکا تھا، ضرور کسی آدمی کو روانہ کیا تھا، جیسا کہ ابن سعد نے بیان کیا ہے، تاہم یہ فعل مدافعت اور حفاظت خود اختیاری کے لحاظ سے حق بجانب تھا۔ یہ ایک طرح کا انتقام تھا، انتقام محض نہیں، بلکہ صرف ایسا ذریعہ تھا

لے محمد اور آپ کے جانشین“ از واشنگٹن آئرونگ صفحہ ۱۱۸ مطبوعہ لندن ۱۸۶۹ء۔

لے میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم، صفحہ ۲۰ فٹ نوٹ۔

جس سے اپنی جان کی حفاظت، اور دشمن کو اُس کے فعل کی جزا دینی مقصود تھی۔  
اور یہ بات جنگی قانون کے بموجب جائز ہے۔

## باب دوم

### قیدیاں جنگ وغیرہ کے قتل میں ادّعیٰ برحمیاں

۵۷۔ بعض جنگ کے قیدیوں کو قوانین جنگ کے موافق اُن کے جرموں  
قیدیاں جنگ کے ساتھ سلوک کی پاداش میں قتل کی سزا دی گئی تھی۔ جس کے وہ مستحق  
تھے۔ بعض یورپین مؤرخ، جنہوں نے آنحضرتؐ کی سیرت لکھی ہے، یہ دعویٰ  
کرتے ہیں کہ اُن قیدیوں کا قتل بی رحمانہ تھا، اور کفر اور پولٹیکل (سیاسی) مخالفت  
کے سوا اُن کا کوئی جرم نہ تھا۔

مقتول اشخاص حسب ذیل تھے :-

۱۔ نضر بن حارث۔

۲۔ عقبہ بن ابی معیط۔

۳۔ ابو عروہ شاعر۔

۴۔ معاویہ بن مغیرہ۔

۵۸۔ ہر ایک قیدی کی حالت پر نظر کرنے سے پہلے بطور تمہید مجھے یہ بیان

قیدیاں جنگ کی بابت  
قانون اقوام۔  
کرنا ضروری ہے کہ قانون بین الاقوام اور قانون جنگ

لے "دیکھنا میں پولٹیکل سائنس" از فرانسس میراں۔ ایل۔ ڈی جلد دوم صفحہ ۲۵۰۔

لے میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۳۰۷۔

کی رو سے جنگ کا قیدی ایک پبلک (ملکی) دشمن ہے، خواہ وہ مسلح ہو یا جنگ میں مدد دینے کے لئے مخالف کی فوج میں شامل ہو، اور جو میدان جنگ میں لڑنا ہو یا باخروج ہو کر ہسپتال میں زیر علاج ہو، شخصی حیثیت سے اپنے آپ کو دشمن کے حوالے کر دے یا بذریعہ عہد و پیمان کے، غرضیکہ گرفتار کنندوں کے ہتھے چڑھ جائے، خواہ کسی طرح ہو، ایسا شخص دشمن ہی سمجھا جائیگا۔ تمام سپاہی خواہ کسی قسم کے ہتھیاروں سے مسلح ہوں، تمام اشخاص جن کا تعلق مخالف ملک کے عام بلوے سے ہو، تمام لوگ جو فوج کی قوت بڑھانے، اور بلا واسطہ مقصد جنگ کو ترقی دینے کے لئے فوج سے تعلق رکھتے ہوں، بجز ایسے اشخاص کے جو مذہبی پیشوا (عبداللہ و زہاد و علمائے دین) ہوں، یا طبیب، ڈاکٹر، ملازمان شفا خانہ اور دایہ کی حیثیت سے شریک جنگ ہوں، تمام معذور اور بیکیں آدمی، یا افسران فوج، خواہ میدان جنگ میں ہوں یا کہیں اور، اگر وہ گرفتار ہو جائیں، تمام دشمن جو ہتھیار ڈال کر پناہ مانگ لیں، یہ سب قیدیان جنگ ہیں، اور اسی لئے جو مصیبتیں لڑائی کے قیدی کو جھیلنی پڑتی ہیں، اُن کو بھی جھیلنی پڑتی ہیں، اور جن حقوق کا وہ مستحق ہے وہی حقوق اُن کو دئے جاتے ہیں۔ ایک پبلک (ملکی) دشمن ہونے کی حیثیت سے وہ کسی سزا کا مستوجب نہیں ہے، اور نہ اس سے کوئی انتقام لیا جاتا ہے، مثلاً یہ کہ فاتح قوم کی طرف سے قیدی کو تکلیف یا ذلت دی جائے، اُس کو بیرحمی سے قید کیا جائے، بھوکا مارا جائے، قتل کیا جائے، اُس کی لاش کو پارہ پارہ کیا جائے، یا اُس کے ساتھ کوئی اور وحشیانہ بیرحمی کی جائے۔ مگر لڑائی کا قیدی اپنے اُن جرموں کا جواب دہ رہتا ہے جو اس نے گرفتاری سے پہلے، گرفتار کنندہ کے لشکر یا اُس کی قوم کے برخلاف کئے ہوں، اور جن کی سزا اُس کے اپنے حکام نے اُس کو نہیں

دی۔ جملہ قیدیان جنگ اس امر کے مستوجب ہیں کہ اُن کے جرائم کا اُن سے انتقام لیا جائے +

## ۱۔ نضر بن حارث

۵۹۔ قیدیان جنگ میں سے ایک شخص مسلمی نضر بدر کی لڑائی کے بعد اس

نضر بن حارث کا قتل جرم کی وجہ سے قتل کیا گیا کہ اُس نے مسلمانان مکہ کو سخت

اذیتیں دی تھیں۔ نضر بن حارث نے اصحاب رسول کو جو سخت تکلیفیں پہنچائی تھیں مصعب نے وہ سب اس کو یاد دلائی تھیں (واقعی صفحہ ۱۰۱) لہذا قتل

نضر کے معاملہ میں آنحضرتؐ کی طرف سے اپنے دشمنوں کے ساتھ کسی بیرحمی یا کینہ وری کا جوش ظاہر نہیں کیا گیا، جیسا کہ سر ولیم میور نے بیان کیا ہے۔

برعکس اس کے بعض محققین مثلاً ابن مندہ اور ابو نعیم نے اُس کے قتل کا انکار کیا ہے۔ (زرقانی جلد اول صفحہ ۵۲۱) وہ یہ کہتے ہیں کہ نضر بن حارث

۶۰۔ میں جنگ حنین میں موجود تھا جو جنگ بدر سے چھ سال بعد واقع ہوئی تھی، اور آنحضرتؐ نے اُس کو سنو اُونٹ دئے تھے۔ سر ولیم میور نے بھی

سہایت خاموشی سے ایک فٹ نوٹ میں (جلد ۲ صفحہ ۱۵۱) نضر بن حارث کا نام درج کیا ہے کہ اُس کو بمقام حنین سنو اُونٹ دئے گئے تھے۔

اسی نضر بن حارث کا نام اُن قدیم ترین مہاجرین کی فہرست میں دکھایا گیا

۱۔ محمد (صلعم) نے اپنے دشمنوں کے ساتھ بیرحمی اور کینہ وری کا جوش سب سے پہلے بمقام اُقبیل ظاہر کرنا شروع کیا تھا۔ (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۱۱۵)۔ اس کے بعد مصطفیٰ قتل نضر کا حال بیان کرتا ہے۔ (ابن

صفیہ ۲۵۔ واقعی صفحہ ۱۰۱۔ ابو داؤد جلد دوم صفحہ ۱۰۱۔ ابن ہشام اور ابن سعد نے یہ اُتار بیان نہیں کی۔

۲۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۱۱۰ میں بھی نضر کا نام اُن لوگوں کی فہرست میں درج ہے جن کو غنیمت حنین میں سے سنو اُونٹ دئے گئے تھے +

ہے جو ہجرت کر کے ابی سینا کی طرف چلے گئے تھے (زرقانی جلد اول صفحہ ۵۴۲) ان اختلافات سے اس بات میں کوئی شبہ نہیں رہتا کہ قتلِ نصر کی داستان محض جھوٹی ہے۔ جن راویوں نے بمقام بدر نصر کے قتل ہونے کا ادعا کیا ہے وہ یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ اُس کی بیٹی یا بہن نے آنحضرت کے پاس آکر چنبد اشعار پڑھے، جن کو سُن کر آپ پر ایسی رقت طاری ہوئی کہ آپ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے، اور آپ نے یہ فرمایا کہ ”اگر میں پہلے یہ اشعار سُنتا، تو اُس کے قتل کا حکم نہ دیتا“ جو اشعار آنحضرتؐ نے سُنے تھے اُن میں سے ایک یہ ہے۔

صاكان نصر ك لومنت و سہما من الفتن و هو الغیظ المحنق  
(ترجمہ) ”اگر آپ احسان کر کے اُس کو آذا دکر دیتے، تو اس سے کوئی نقصان نہ ہوتا، اور بسا اوقات ایک جوان مرد ایسی حالت میں کہ وہ غیظ و غضب میں مبتلا ہو، دوسروں پر احسان کرتا ہے۔“

مگر زبیر بن بکّار کہتا ہے کہ:-

»میں نے بعض اہل علم کی گفتگو سنی ہے جنہوں نے ان اشعار پر اس لئے اعتراض کیا ہے کہ وہ بالکل موضوع اور کسی دوسرے شخص کے گھڑے ہوئے ہیں، اور میں خیال کرتا ہوں کہ قتلِ نصر کی تمام داستان دروغ محض ہے۔“

## ۲۔ عقبہ بن ابی معیط

۶۰۔ ایک اور قیدی مسیحی عقبہ بن ابی معیط ایسے ہی جرم کی پاداش

لے زبیر بن بکّار بیٹے ابو عبد اللہ نے ۱۰ھ میں بمقامِ مکہ معظمہ ایسے حال میں انتقال کیا جبکہ آپ وہاں کے قاضی تھے۔ ملاحظہ ہو الفہرست ابن ندیم صفحہ ۱۱۰ مطبوعہ یورپ ۱۸۷۷ء۔ آپ مشہور زبیر بن العوام کی اولاد میں سے ہیں۔

زرقانی جلد اول صفحہ ۵۴۲ مطبوعہ مصر میں فقر بن حارث کی یہ تمام فرضی داستان نقل کی گئی ہے۔

قتل عقبہ میں جیسا کہ نضر کا جرم تھا، بدر کی لڑائی کے بعد قتل کیا گیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ جس وقت وہ قتل ہونے کو تھا، اُس نے سوال کیا کہ ”میری چھوٹے لڑکے کی خبر گیری کون کرے گا؟“ محمد (صلعم) نے جواب دیا ”دوزخ کی آگ“! یہ حکایت بالکل وضعی اور جعلی ہے، اور اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ عقبہ کا تعلق قبیلہ ”بنی نازہ“ سے تھا، جس کا ترجمہ ہے ”آگ کے بچے“۔ واقعی اس حکایت کی اسناد بیان نہیں کرتا، اور ابن اسحاق اپنے سے پیشتر صرف ایک سند بیان کرتا ہے، جس کی اسناد کا ایک اور درمیانی سلسلہ مقام واقعہ تک منقطع ہے۔ ابو داؤد نے مسروق سے اس کی روایت کی ہے، اور اس نے عبد اللہ بن مسعود کی سند پر اُس کو بیان کیا ہے، عبد اللہ بن مسعود نے نہ تو یہ ذکر کیا کہ وہ اس موقع پر موجود تھے۔ اور نہ یہ بھی بیان کیا کہ انہوں نے بواسطہ یا بلا واسطہ آنحضرتؐ سے سنا تھا۔ علاوہ بریں جن حالات میں مسروق نے اس داستان کو بیان کیا ہے، وہ نہایت مُشْتَبَہ ہیں، اور ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں اختراع اور بُہتان سے کام لیا گیا ہے۔ ضحاک ابن قیس نے ایک صلح کا انتظام سپرد کئے جانے کے لئے مسروق کو تجویز کیا تھا۔ عمارہ بن عقبہ نے اس پر اعتراض کیا، کیونکہ مسروق حضرت عثمان خلیفہ ثالث کے قاتلوں میں سے تھا۔ مسروق نے اس کے جواب میں بڑبڑایا کہ ”ابن مسعود، عمارہ سے یہ کہا کہ ”جب تیرا باپ قتل ہونے کو تھا تو اُس نے آنحضرتؐ سے سوال کیا کہ ”میرے چھوٹے لڑکے کی خبر گیری کون کرے گا؟““ آنحضرتؐ نے فرمایا ”دوزخ کی آگ“۔ لہذا میں تیرے لئے اسی شے سے خوش ہوں جو آنحضرتؐ نے تیرے باپ کے لئے پسند کی تھی۔“

عقبہ کے طریق قتل میں اور نیز اُس کے قاتل کی بابت اختلاف ہے۔ ابن اسحاق کا بیان یہ ہے کہ عاصم نے اس کو قتل کیا، اور ابن ہشام کا قول ہے کہ حضرت علی نے قتل کیا۔ ابراہیم التیمیجی کی رائے یہ ہے کہ عقبہ بقم عرق الطبیۃ قتل کیا گیا، اور محمد بن حبیب باسٹمی کی رائے یہ ہے کہ وہ مصلوب ہوا، جس سے دیگر مورخین کو اختلاف ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اس کا سر قلم کیا گیا تھا۔ ان وجوہات کی بنا پر مجھے عقبہ کے قتل کئے جانے کا بالکل یقین نہیں ہے +

۶۱۔ ابو عروہ جو اسیران بدر میں سے تھا، اور منجملہ اُن اشخاص کے ایک دوائی کے قیدی مسٹے تھا جو مسلمانان مکہ کو اذیت پہنچاتے تھے، اُس نے آنحضرت سے التجا کی کہ میری پانچ بیٹیوں پر رحم کھا کر مجھے چھوڑ دیا جائے۔ آنحضرت نے اُس کی جان بخشی کی اور اُس کو آزاد کر دیا۔ یہ واقعہ صاف طور پر پیغمبر (صلعم) کی عام فیاضی اور جو امر دی پر دلالت کرتا ہے، اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قتل عقبہ کی داستان آنحضرت کے عام اخلاق و عادات کے برخلاف ہے۔ ان وجوہ سے عقبہ کے قتل کی حکایت کو ایک افسانہ سمجھ کر بخوبی رد کر سکتے ہیں۔

### ۳۔ ابو عروہ شاعر (عمر بن عبد اللہ)

۶۲۔ ابو عروہ کو جو اسیران بدر میں سے تھا، بغیر کسی فدیہ کے اس شرط

ابو عروہ باقی ثابت جو اسے قتل کیا گیا

۱۔ ذوقانی جلد اول صفحہ ۵۴۱۔ مطبوعہ مصر

۲۔ سیرت حلبی جلد دوم صفحہ ۳۷۱۔ مطبوعہ مصر

۳۔ واقعی صفحہ ۱۰۵۔ انسان العیون یا سیرت حلبی جلد دوم صفحہ ۴۴۴۔ ابن ہشام صفحہ ۵۵۶ و ۵۹۱۔ مطبوعہ یورپ

پیر آزاد کیا گیا تھا کہ وہ آنحضرت م کے برخلاف کسی جنگ میں پھر کبھی ہتھیار نہ اٹھائے  
مگر وہ دغا باز ثابت ہوا۔ اُس نے عربوں کو آنحضرت م سے لڑنے کی ترغیب دی،  
اور خود بھی مکہ کی حملہ آور فوج کے ساتھ شامل ہوا۔ اُس پر سزا کا فتوے جاری  
ہوا، اور وہ بمقام حمراء گرفتار کیا گیا، اور اس کو حسب ضابطہ سزائے موت  
دی گئی، یہ قتل جنگ کے قوانین و دستورات کے بالکل مطابق  
تھا۔ (دیکھو فقرہ ۵۸ کتاب ہذا)۔

## ۶۲۔ معاویہ بن مغیرہ

۶۲۔ معاویہ بن مغیرہ بھی لڑائی میں قید ہو کر آیا تھا، اُس کو تین دن  
قتل معاویہ بن مغیرہ کی مہلت اس شرط پر دی گئی کہ اگر مدت معینہ کے بعد  
وہ مدینہ میں موجود پایا گیا تو قتل کیا جائے گا۔ مدت منقضی ہو گئی اور وہ پھر بھی  
مدینہ میں چھپا بیٹھا رہا۔ آخر کار اس کا پتہ لگ گیا، اور زبرد اور عمار نے  
حمراء الاسد سے واپس آنے پر پانچ چھ روز بعد اس کو قتل کر دیا۔ ظاہر  
ہے کہ معاویہ نے مقررہ معاہدہ کے خلاف کیا، اور اُس کا مدینہ میں پوشیدہ  
طور پر قیام رکھنا جاسوس یا مخبر کی حیثیت سے ہوگا، جو خفیہ طور پر اطلاع  
حاصل کرنا یا بھید لینا چاہتا ہو۔

۶۳۔ سر ولیم میور جنہوں نے اس شخص کا نام عثمان بن مغیرہ لکھا

قتل ابن مغیرہ کا حق بجانب ہونا ہے اُس معاملہ میں اس کے حامی و مددگار ہیں۔ صاحب موصوف



لکھتے ہیں کہ:-

”وہ اپنی رعایت کی مدت کے آخری دن تک بے احتیاطی اور بے پرواہی سے مدینہ میں ٹھہرا رہا، اور اس وقت وہ مکہ کو روانہ ہوا“

مگر ابن ہشام نے صاف طور پر لکھا ہے کہ ”وہ تین دن کے بعد تک مدینہ میں ٹھہرا رہا اور وہیں چھپا ہوا پایا گیا“ واقعہ کی روایت کے موافق بھی وہ چوتھے دن گرفتار ہوا تھا۔ مگر یہ امر حقیقت سے بعید ہے، کیونکہ خود واقعہ کا بیان ہے کہ آنحضرتؐ جنگ اُحد کے بعد حمراء الاسد میں پانچ روز مقیم رہے، پھر یہ کیونکر ممکن تھا کہ ابن مغیرہ نے چوتھے ہی دن حمراء الاسد سے واپس آنے والی اسلامی فوج سے بچ نکلنے کی کوشش کی ہو اور وہ اُسی روز رستہ بھول گیا ہو، جیسا کہ سر ولیم میور ظاہر کرتے ہیں۔

ایک دشمن جس نے مدینہ پر چڑھائی کی اور آنحضرتؐ پر حملہ کیا تھا اُس کو گرفتاری کے بعد صاف اور واضح شرطوں پر تین دن کی مہلت دی گئی کہ ”اگر تم تین دن کے بعد یہاں موجود پائے گئے تو قتل کئے جاؤ گے“ اس کی سواری کے لئے اونٹ اور زوراء مہیا کر دیا گیا تھا، وہ پانچویں یا چھٹے روز اُسی جگہ کے قریب چھپا ہوا پایا گیا، جس کی وجہ سے اس کی جان گئی۔ یہ ہے امر واقعی مگر سر ولیم میور مغیرہ کے قتل کی بابت یہ رائے ظاہر کرتے ہیں کہ وہ ”اپنے دشمن (یعنی آنحضرتؐ) کی فیاضی پر حد سے زیادہ بھروسہ کرنے کی وجہ سے ہلاک ہوا۔“

## اقدام قتل اسیران بدر

۶۵۔ سرولیم میور لکھتے ہیں کہ :-

اسیران بدر کی بابت سرولیم میور کا غلط ترجمہ

» یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جنگ بدر کے بعد تمام قیدیوں کو قتل کر دینے کا خیال کیا گیا تھا۔ روایت میں وارد ہوا ہے کہ خود آنحضرت ۳ نے

» اس قتل کی ہدایت کی تھی «

ایک فٹ نوٹ میں صاحب موصوف لکھتے ہیں :-

» پس محمد (صلعم) نے کہا 'سعید سے اُس کے بھائی کی موت کا ذکر نہ کرنا' (یعنی معبد جو ایک قیدی تھا) (دیکھو حوالہ بالا صفحہ ۱۱۰ نوٹ) 'مگر تم میں سے ہر شخص اپنے قیدی کو قتل کرے'۔ (واقعی صفحہ ۱۰۰)۔

پھر صاحب موصوف یہ بھی لکھتے ہیں :-

» کوئی شخص اپنے بھائی کو قید نہ کرے بلکہ اُس کو قتل کرے « (صفحہ ۱۰۱)۔ مگر میں ان روایتوں پر زیادہ زور دینا نہیں چاہتا، بلکہ میرا میلان یہ ہے کہ یہ روایتیں قرآن (مجید) کی مندرجہ ذیل آیتوں کی بنا پر وضع کی گئی ہیں :-

ان روایتوں سے جن کو خود سرولیم میور موضوع سمجھتے ہیں۔ قتل اسیران کے خیال کی تائید نہیں ہوتی۔ واقعی کی جن روایتوں کا حوالہ اوپر درج کیا گیا ہے، اُن کا صحیح ترجمہ حسب ذیل ہے :-

پہلی عبارت 'سعید سے اُس کے بھائی کے قتل (یعنی مقتول ہونے) کا حال بیان نہ کرنا' پس وہ ہر ایک قیدی کو جو تمہارے قابو میں ہے، قتل کر دے گا « (واقعی صفحہ ۱۰۰)۔ اس کا مطلب صاف صاف یہ ہے کہ سعید کو

اس بات کی اطلاع نہ ہونے دینا کہ اُس کا بھائی جو عمر یا ابو بکر وہ کے ہاتھوں مقید ہو کر مقتول ہوا تھا، قتل کیا گیا ہے۔ اگر تم ایسا کرو گے تو وہ غضبناک ہو کر ہر ایک قیدی کو جو اب تمہارے قبضہ میں ہے، قتل کر دے گا۔ یہ نہایت عجیب بات ہے کہ سرو لیم میور اس جملہ کا ایسا ترجمہ کرتے ہیں کہ اُس کا مطلب یہ ہو جاتا ہے کہ ”تم میں سے ہر شخص اپنے قیدی کو قتل کر دے“!

**دوسری عبارت** ”کسی شخص کو اپنے بھائی کے قیدی کو نہیں لے جانا چاہیئے تاکہ وہ قتل کیا جائے“ اس کا مطلب یہ ہوا کہ تم میں سے کسی کو دوسرے شخص کا قیدی نہیں دینا چاہیئے۔ اگر تم ایسا کرو تو شاید دوسرا شخص لڑائی میں اُس قیدی کو مار ڈالے۔ سرو لیم میور نے اس جملہ کا مطلب بالکل غلط سمجھا ہے \*

۶۶۔ چند موضوع روایتیں اس مضمون کی ہیں کہ قرآن مجید (سورہ انفال

۸۔ آیت ۶۸-۶۹) میں اسیران بدر کو رہا کر دینے کی وجہ سے آنحضرت م پر عتاب نازل ہوا تھا، جن کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت م کو لازم تھا کہ اُن کو قتل کر دیتے۔ آیات	قیدیوں کو آزاد کرنے کی وجہ سے قرآن میں آنحضرت پر کبھی عتاب نازل نہیں ہوا
---	--

مذکورہ کا ترجمہ اس طرح کیا گیا ہے :-

”نبی کے لئے مناسب نہیں ہے کہ اُسکے پاس قیدی رہیں جب تک (حشے) کہ وہ ملک میں خونریزی نہ کر لے تم تو دنیا کا مال و متاع چاہتے ہو اور اللہ آخرت (کی نعمتیں) دینی چاہتا ہے اور اللہ غالب اور حکیم ہے۔ اگر خدا کی طرف سے (معافی کی) تحریر نہ ہو چکی ہوتی، تو جو کچھ تم نے (فد) لیا ہے، اسکی سزا میں ضرور تم پر بڑا عذاب نازل ہوتا“ (آیات ۶۸-۶۹)	لَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ خَلَّفَ الْبُحَيْنَ فِي الْأَرْضِ تَزْيِدُونَ غَرْصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُزِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ كَذَلِكَ كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لِمَنْ لَمْ يَفْتِنَا أَهْذِهِم عَذَابٌ عَظِيمٌ (سورہ انفال ۶۸-۶۹)
---	--

آیت نمبر ۸ کا اگر صحیح ترجمہ کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ قیدیوں کو قتل نہیں کرنا چاہیئے۔ لفظ ”حُتّٰی“ کے معنی ہیں ”یہاں تک“ یا ”جب تک نہ“ اور یہی لفظ علت یا سبب کا کام بھی دیتا ہے۔ میں دوسرے معنی کو ترجیح دیتا ہوں اور اس طرح ترجمہ کرتا ہوں:-

”کسی نبی کے لئے مناسب نہیں ہے کہ قیدی اُس کے پاس اس غرض رہیں (یا لائے نہ جائیں) کہ وہ ملک میں خونریزی کرے۔“

اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی کے لئے یہ بات زیبا نہیں ہے کہ اسیران جنگ کو اس غرض سے گرفتار کرے کہ اُن کو قتل کر دیا جائے۔ یہ مفہوم قرآن مجید کی دوسری آیت کے موافق ہے (دیکھو سورہ محمد ۷- آیت ۴) ”یہ آیت اسیران جنگ کے ساتھ سلوک کی دو صورتوں میں سے ایک صورت پیش کرتی ہے، یعنی یا تو ان کو احساناً (بلا معاوضہ) چھوڑ دیا جائے یا فدیہ (معاوضہ) لے کر۔“

اس آیت میں اول تو اُن لوگوں پر عتاب ہے جو قیدیوں کو قتل کرنا چاہتے تھے (نہ کہ آنحضرتؐ پر) اور دوسرے اُن لوگوں پر جو اُن کو آزاد کرنے کے لئے فدیہ لینا چاہتے تھے۔ اُن کو چاہیئے تھا کہ بدون کسی مالی منفعت کے قیدیوں کو آزاد کر دیتے، اگر وہ اُن کی بلا معاوضہ آزادی میں کوئی خوبی سمجھتے۔

## اسیران جنگ کے ساتھ آنحضرتؐ کا فیاضانہ سلوک

۷۔ آنحضرتؐ اسیران جنگ سے ہمیشہ مہربانی کا برتاؤ کرتے تھے، اور اُن کو

قتل کرنے یا قید کرنے کے قییم دستور کو قرآن مجید نے بہت کچھ متروک اور (آخر کار) منسوخ کر دیا تھا:-

قرآن مجید میں ہے:-

قرآن مجید حکم دیتا ہے کہ اسیران جنگ کو یا تو مفت چھوڑا جائے یا معاوضہ لے کر، مگر اُن کو قتل کیا جائے، اور نہ غلام بنایا جائے۔

فَاِذَا قُتِلْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَضْرَبْ  
الرِّقَابَ حَتّٰى اِذَا اَخْلَسْتُمْهُمْ  
فَشَدُّوا لَوْثًا كَمَا مَنَّاْ بَعْدَ وَا  
رَاْمَا فِدَاءً حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ  
اَوْرَارَهَا ۝

(محمد ۴- آیت ۵)

”جب (لڑائی میں) کافروں سے تمہارا مقابلہ ہو،  
تو اُن کی گردنیں مارو یہاں تک کہ جب ان کا زو  
توڑ لو تو اُن کی مشکیں کس لو (یعنی قید کر لو) پھر اُس  
کے بعد یا تو احسان رکھ کر یا معاوضہ لے کر (چھوڑ  
دو) یہاں تک کہ جنگ اپنے ہتھیار ڈال دے  
(لڑائی موقوف ہو جائے)۔“ (محمد ۴- آیت ۵-۴)

اسیران بدر کی بابت سرورِ ولیم میو ر لکھتے ہیں :-

”محمد (صلعم) کے احکام کے بموجب اہل مدینہ اور اُن مہاجرین نے جن کے پاس گھر تھے  
”قیدیوں کو اپنے مکانوں میں جگہ دی اور بڑی خاطر و مدارات سے اُن کے ساتھ پیش آئے  
ان قیدیوں نے بعد میں یہ کہا تھا :-

”اہل مدینہ پر خدا کی رحمت ہو، انہوں نے ہم کو سواری دی جبکہ وہ خود پیادل چلتے تھے  
”انہوں نے ہم کو کھانے کے لئے گیہوں کی روٹی دی، جبکہ اس کی قلت تھی، اور خود کھجور  
”پر قناعت کی“ (ابن ہشام صفحہ ۴۵۹)۔

یہ بات تعجب خیز نہیں ہے کہ جب ان قیدیوں کے دوست کچھ عرصہ بعد فدیہ  
دے کر اُن کو چھڑانے آئے، تو اُن میں بہترے آدمی جن کے ساتھ ایسا عہدہ  
سلوک کیا گیا تھا، علی الاعلان مسلمان ہو گئے، اور پیغمبر اسلام نے ان لوگوں  
کو بغیر فدیہ کے آزادی عطا فرمائی۔

بنی مطلق کے قیدی بھی بلا ادائے معاوضہ رہا کئے گئے۔

لے میو ر صاحب کی سیرت محمدی، جلد دوم صفحہ ۱۲۲-۱۲۳

لے میو ر صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۴۲-۲۴۳ ابن ہشام صفحہ ۴۵-۴۶ ابن سعد جلد دوم

بنی ہوازن جنگ حنین میں قید ہوئے تھے، جو ہجرت کے آٹھویں سال میں پیش آئی تھی، مگر کسی معاوضہ (فدیہ) کے وصول کئے بغیر وہ سب آزاد کر لئے گئے پہلے آنحضرتؐ نے اپنے قیدیوں کو رہائی دی، اور باشندگان مکہ و مدینہ نے خوشی سے آپ کے نمونہ کی پیروی کی۔ ان قیدیوں کی تعداد چھ ہزار تھی۔

جب آنحضرتؐ کا لشکر ۳۰۰ میں بمقام حدیبیہ خیمہ زن تھا۔ اُس وقت قریش کے اسی آدمیوں کی ایک جماعت، جیسا کہ مسلم نے اپنی ”صحیح“ میں بیان کیا ہے، یا حسب بیان ابن ہشام (صفحہ ۷۲۵)، چالینس یا پچاس آدمیوں کی جماعت آپ کی لشکرگاہ کی چاروں طرف گشت کرتی تھی، اور ان کی غرض یہ تھی کہ بھولے بھٹکے مسلمانوں کو آنحضرتؐ کے کیمپ (لشکرگاہ) میں شامل ہونے سے روک دیا جائے، اور چونکہ انہوں نے پتھروں اور تیروں سے خود لشکرگاہ پر بھی حملہ کیا تھا، اس لئے اُن کو گرفتار کر کے آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر کیا گیا، آپ نے اپنی معمولی فیاضی سے اُن کو معاف اور آزاد کر دیا۔

خالد بن ولیدؓ نے اپنی فتح کے سال یعنی ۳ھ میں جبکہ وہ بنی جذیمہ کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے بھیجے گئے تھے، اُن لوگوں کو قید کر کے اُن کے قتل کا حکم دے دیا تھا۔ بعض مسلمانوں نے جو احکام قرآن سے زیادہ باخبر تھے، اور یہ جانتے تھے کہ قیدیوں کو یا تو بلا معاوضہ اور یا معاوضہ لے کر چھوڑ دینا چاہیئے، اس امر میں مداخلت کی اور اس پر یہ الزام لگایا کہ تم زمانہ جاہلیت کے فعل کے ترکب ہوئے ہو۔ آنحضرتؐ نے نہایت ناراض ہو کر اس خبر پر رنج و افسوس کا اظہار کیا، اور رد دفعہ فرمایا ”اے خدا! جو کچھ خالدؓ نے کیا ہے میں اس سے

۱۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۲۸-۱۲۹

۲۔ ابن ہشام، صفحہ ۷۷-۷۸۔ واقعی صفحہ ۳۸۶

بریں ہوں

## قتل بنی قریظہ

۶۸۔ بنی قریظہ ایک یہودی قبیلہ تھا، اور مدینہ کے قرب و جوار میں آباد تھا، اہل مدینہ کے خلاف بنی قریظہ کی بغاوت شدید اور اُن کا قتل عہد و پیمان کیا تھا کہ ہم حملہ آوروں کے حملہ سے شہر مدینہ کی حفاظت کریں گے۔ سترہ میں جبکہ دس ہزار قریش اور دیگر یہودی قبائل نے مدینہ کا محاصرہ کیا، (اور واقعہ غزوہ خندق پیش آیا) تو بنی قریظہ نے مسلمانوں کی مدد کرنے کی بجائے اُن کی وفاداری سے منحرف ہو کر محاصرہ کرنے والے غنیمت سے ساوہ کر لی۔ محاصرہ مدینہ ختم ہونے کے بعد مسلمانوں نے اُن کا محاصرہ کیا، آنحضرت ص نے اُن کو خوفناک سزا نہیں دی، بلکہ اُسی ثالث (سعد بن معاذ) نے دی تھی جس کو انہوں نے خود منتخب اور مقرر کیا تھا۔ اُن میں سے بعض کا قتل ہونا اس وجہ سے نہ تھا کہ وہ اسیران جنگ تھے۔ بلکہ وہ باغی تھے۔ اُنہوں نے جنگ میں دغا بازی کی تھی اور حسب منشاء قانون بین الاقوام سزائے موت کے مستحق تھے۔ اُن کا جرم یہ تھا کہ انہوں نے محاصرہ مدینہ کیوقت اہل مدینہ کے ساتھ سخت بد عہداری اور دغا بازی کی تھی۔ جب بنی قریظہ نے مسلمانوں کی وفاداری سے منحرف ہو کر سلطنت اسلام کے دشمنوں کو امداد دی تھی، اس کے بعد ان میں اور مسلمانوں میں کوئی جنگ حقیقت واقع نہیں ہوئی۔ مسلمانوں نے اُن کی سخت بد عہداری اور بغاوت کی سزا دی

۱۔ ابن ہشام صفحہ ۸۳۵-۸۳۵۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۰۶ مطبوعہ یورپ ۱۹۹۹ء۔ بخاری کتاب المغازی صفحہ ۶۲۲ مطبوعہ کاہنور ۱۳۵۵ھ۔ ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۹۵ مطبوعہ یورپ۔ مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۱۰۹۔ مطبوعہ لاہور۔

کے لئے ان کا محاصرہ کیا تھا، اور اسی لئے یہ لوگ اسیران جنگ نہ تھے۔ اس قسم کے اسیران جنگ کو بھی جرم بغاوت و بدعہدی کی سزا دی جاتی ہے۔ (واضح ہو کہ قاضی ابویوسف نے بنو قریظہ کو باغیوں کی فہرست میں شریک کیا ہے۔ ملاحظہ ہو کتاب الخراج صفحہ ۲۴۲ مطبوعہ مصر ۱۳۰۲ھ) عبد اللہ خاں۔

”باغی دشمن کے ساتھ میدان جنگ میں، جنگ کے قانون اور دستور کے موافق سلوک کرنا، باضابطہ گورنمنٹ کے لئے ہرگز اس امر کا مانع نہیں ہوتا کہ بغاوت کے سرغنوں یا خاص خاص باغیوں کے جرم بغاوت کی تحقیقات کی جائے، اور ان کے ساتھ باغیوں کا سا سلوک کیا جائے، تا وقتیکہ وہ لوگ عام معافی نامہ کے فرمان میں داخل نہ ہو جائیں۔“

۶۹۔ بنی قریظہ کا تمام قبیلہ ہرگز مقتول نہیں ہوا اور نہ سب کے سب

تمام بنی قریظہ ہرگز قیدی مرد ہی نہ تیغ کئے گئے۔ مقتولوں کی تعداد نسبت بہت کم قتل نہیں کئے گئے تھی۔ یہ بات کہ وہ آنحضرتؐ کے حکم سے قتل نہیں ہوئے، اور نہ سب کے سب مارے گئے۔ اور نہ اس کی بابت خدا تعالیٰ کی منظوری صادر ہوئی،

۱۔ دیکھو فرانسیس لیبر کی متفرق تحریرات جلد دوم مضامین پولیٹیکل سائنس صفحہ ۲۷۳۔ مطبوعہ فلپینا ۱۸۸۱ء۔

۲۔ بعض بنی قریظہ آزاد کئے گئے، بعض ان کے زیرِ ابنِ باطلہ علیہ السلام اور رقاہ کا نام ہم کو معلوم ہے۔ آنحضرتؐ نے ان لوگوں کو معاف کر دیا تھا۔ ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۶۷۔ ابن ہشام صفحہ ۴۹۱ و ۴۹۲ مطبوعہ یورپ۔ مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۰۰ مطبوعہ لاہور۔ تہذیب الاسماء صفحہ ۲۲۵ مطبوعہ یورپ۔ صحیح بخاری میں غزوہ بنی نضیر کے ذیل میں لکھا ہے کہ ”بنی نضیر حلا وطن کر دیئے گئے اور بنی قریظہ کی عورتیں اور بچے مسلمانوں میں تقسیم کر دیئے گئے اور بڑے والے مرد قتل کر دیئے گئے۔ مگر بعض بنی قریظہ اگر آنحضرتؐ سے مل گئے اور مسلمان ہو گئے۔ آپ نے ان کو آزاد کر دیا۔“ (بخاری پارہ سولہ صفحہ ۳۶ مطبوعہ لاہور)۔

صحیح بخاری کی اس روایت سے ثابت ہے کہ سب بنی قریظہ قتل نہیں ہوئے بلکہ اکثر چھوڑ دیئے گئے ہیں۔ (عبد اللہ خاں)۔



تحقیق الجہاد از چہل خانہ علی حمید ۱۰۵ باب ہم۔ قیدیوں جنگ وغیرہ قتل میں ادعائی برہمیاں

قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیت سے ثابت ہے :-

”اور اہل کتاب (یعنی یہودیوں) میں سے جن لوگوں نے مشرکوں کو مدد دی تھی اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے قلعوں سے نیچے اُتارا اور ان کے دلوں میں تنہا رہا۔ عجب بٹھا دیا کہ بعض کو قتل کرتے تھے اور بعض کو قید“  
(الاحزاب ۳۳۔ آیت ۲۶)

وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيّٰهٍ صَبِيْهٍمْ وَكَذٰلِكَ نَفِیْ تِلْكَ مِنْهُمْ الرُّعْبَ فَرِیْقًا يَّقْتُلُوْنَ وَتٰوٰرِیْقًا فَرِیْقًا  
(الاحزاب ۳۳۔ آیت ۲۶)

قتل کرنے اور قید کرنے کا فعل ان ہی لوگوں کی طرف منسوب کیا گیا ہے جو اس آیت کے مخاطب ہیں کہ یہ ان کا ذاتی فعل ہے۔

(بیضاوی جلد دوم صفحہ ۲۶ مطبوعہ یورپ ۱۳۵۷ء۔ تفسیر مجمع البیان جلد ۲ صفحہ ۲۲۵)۔ مطبوعہ طہران۔

۷۔ باقی ماندہ بنی قریظہ یعنی بالغ مرد، عورتیں اور بچے یا تو آزاد کر دئے

گئے، یا فدیہ دے کر انہوں نے رہائی حاصل کی۔ فدیہ کا کچھ

بنی قریظہ کی عورتیں اور بچے فروخت نہیں کئے گئے

حال ابن سید الناس کی کتاب عیون الاثر فی

المغازی والسیر میں درج ہے۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اور حضرت عبد الرحمن بن عوف نے (فدیہ) بہت سا روپیہ جمع کر لیا تھا۔ مگر سر ولیم میور بحوالہ ہشامی یہ لکھتے ہیں :-

”باقی ماندہ عورتیں اور بچے نجی کے بدوی قبائل میں گھوڑوں اور بھینسیوں کے بدلے فروخت کئے جانے کے لئے بھیجے گئے۔“

مگر اس فرضی داستان کی کوئی سند موجود نہیں ہے۔ ابوالمعتمر سلیمانؒ

۱۸۷۱ء  
لے میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۷۹۔ ابن ہشام صفحہ ۹۹۳ مطبوعہ یورپ۔  
لے سلیمان بن طرخان متوفی ۱۷۳۳ھ کے تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو ”الفرست ابن ندیم“ صفحہ ۱۵۶ مطبوعہ یورپ۔  
تہذیب التہذیب جلد چہارم صفحہ ۱۰۱ مطبوعہ جدید آباد دکن ۱۳۲۵ھ۔ تاریخ فیضی علمی نایاب خزائن کتب خانہ تصنیف (دیکھو صفحہ ۱۰۶)

نے اپنی کتاب میں جس میں آنحضرت م کے غزوات کا ذکر ہے ایک اور حال بیان کیا ہے، جو زیادہ تر قرین قیاس ہے۔  
مصنف موصوف لکھتا ہے :-

» بنی قریظہ کا مال وغیرہ جو ہاتھ لگا تھا اُس میں سے شترہ گھوڑے آنحضرت م نے لیکر اپنے لوگوں درمیں تقسیم کر دیئے۔ باقی ماندہ کے دو برابر حصہ کئے، نصف حصہ تو سعد بن عبادہ کے ساتھ شام کی طرف اور باقی نصف حصہ انس بن قیظی کے ساتھ بنی عطفان کے علاقہ میں بھیج دیا، اور یہ حکم دیا کہ وہاں ان جانوروں سے گھوڑوں کی نسل بڑھانے کا کام لیا جائے۔ انہوں نے ایسا ہی کیا اور عمدہ گھوڑے حاصل کئے۔«

۱۔ بالغ مرد جو قتل ہوئے تھے ان کی تعداد میں بہت مبالغہ کیا گیا ہے۔ اگرچہ

مقتولوں کی مبالغہ آمیز  
تعداد۔

جب کوئی قتل ملک کے قانون بین الاقوام کے بموجب یا ضابطہ طور پر وقوع میں آئے، تو اُس وقت تعداد مقتولین کی کمی یا بیشی کا خیال کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ اس موقع پر سب سے بہتر یہی ہے کہ مولوی سید امیر علی صاحب ساکن کلکتہ کی کتاب کا ایک اقتباس پیش کر دیا جائے جو انہوں نے اس مضمون پر لکھی ہے، اور جس میں بڑی دانشمندی سے اس واقعہ کی تنقید کی ہے۔

صاحب موصوف لکھتے ہیں :-

» اب اگر مقتولوں کی طرف توجہ کی جائے تو ہر شخص فوراً یہ بات سمجھ سکتا ہے کہ اُن کی تعداد میں

» مبالغہ کیا گیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ چار سو آدمی تھے، اور بعض نے اس تعداد کو نو سو تک بھی

وفقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۵) حیدر آباد کن صفحہ ۱۶۱۔ قرن تاریخ خیرہ ۶۸۴۔ تہذیب الاسلام امام نووی صفحہ ۶۶ مطبوعہ یورپ صفحہ ۱۸۶۹  
(عبداللہ خاں)۔ لے مغازی واقدی صفحہ ۲۷ مطبوعہ کلکتہ ۱۲۵۶ھ۔

سے ابن ہشام نے پچائے سعد بن عبادہ کے سعد بن زید انصاری کا نام لکھا ہے۔ (عبداللہ خاں)  
سے مغازی واقدی صفحہ ۳۷ مطبوعہ کلکتہ ۱۲۵۶ھ۔ قرۃ العیون حصہ دوم جلد اول صفحہ ۱۲۴۔ تفسیر مجمع البیان طبری جلد

”دہنپا دیا ہے، مگر عیسائی مورخین باختلاف اقوال عموماً سات سو سے آٹھ سو تک بتاتے ہیں۔  
 ”میں اس کو نہایت مبالغہ سمجھتا ہوں۔ چار سو کی تعداد میں بھی مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ روایا  
 ”کا اس پر اتفاق ہے کہ بنی قریظہ کا سامان جنگ حسب تفصیل ذیل تھا:-

”تین سو زبرد بکتر، پانچ سو ڈھالیں، پندرہ سو تلواریں وغیرہ۔ مال غنیمت کی مقدار کو زیادہ  
 ”دکھانے کی غرض سے راویوں نے ان اعداد میں غالباً مبالغہ کیا ہے۔ مگر اعداد مذکور کو صحیح  
 ”رمان کر اور اس امر کو ذہن نشین رکھ کر کہ اس قسم کے ہتھیار لڑنے والوں کی تعداد سے ہمیشہ  
 ”بہت زیادہ رکھے جاتے ہیں، میں اس نتیجہ پر پہنچتا ہوں کہ جنگ میں شریک ہونے والوں  
 ”کی تعداد دو سو یا تین سو سے زیادہ نہیں ہو سکتی تھی۔ یہ غلطی غالباً اس لئے پیدا ہوئی  
 ”کہ جس قدر مسلمانوں کے قبضہ میں آئے اُن کی تعداد کو مقتولین کے تعداد کے ساتھ گڑ گڑ  
 ”کر دیا ہے۔“

”دو سو بھی بڑی تعداد ہے کیونکہ تمام قیدی رات کے وقت رملہ بنت الحارث کے مکان  
 ”میں رکھے گئے تھے، جو اتنی بڑی تعداد کے لئے کسی طرح کافی نہیں ہو سکتا تھا۔“

۱۔ ابن خلدون کی تحریر سے مقابلہ کرو، (مقدمہ ابن خلدون کا فرانسیسی ترجمہ از ایم ڈی سیلن، حصہ اول صفحہ ۱۱۱)  
 مطبوعہ پیرس سنہ ۱۸۷۸ء یا اصل عربی مقدمہ جلد اول صفحہ ۹ مطبوعہ پیرس۔ ابن خلدون نے اس جگہ مبالغہ آمیز شاذ  
 اعداد پر بحث کی ہے۔) (عبداللہ خاں)

۲۔ سیرت محمدی از مولوی سید امیر علی ایم۔ اے۔ ایل۔ ایل۔ بی۔ اوڈی انرٹیل پریس ٹرایٹ لا صفحہ ۱۱۳ مطبوعہ  
 ولیم اینڈ نارگیٹ۔ لندن ۱۸۷۸ء۔

۳۔ ابن ہشام صفحہ ۸۹ مطبوعہ یورپ۔ دیگر مورخین لکھتے ہیں کہ مرو، عثمان بن زید کے گھر میں اور عورتیں  
 اور بچے رملہ بنت الحارث کے گھر میں قید رکھے گئے۔ دیکھو انسان العیون یعنی سیرت جلیبی جلد سوم صفحہ ۹۳  
 مطبوعہ مصر +

# باب یازدہم

## بعض متفرق اعتراضات کا ابطال

### ۱۔ اُمّ قرفہ

۷۲۔ ایک عورت مُسمّاء اُمّ قرفہ (فاطمہ بنت ربیعہ) جو فزاقوں کی ایک بڑی

اُمّ قرفہ کا قتل قوّاتی جماعت کی سرغنہ ہونے کی حیثیت سے مشہور تھی، اُس کے  
کی وجہ سے بیرحمانہ قتل کی یہ حکایت کہ اس کی ہر ایک ٹانگ جدا جدا

ایک ایک اُونٹ سے باندھی گئی، اور اس طرح چیر کر اُس کے دو ٹکڑے کر دئے گئے  
امرواقعی نہیں ہے۔ صرف ابن سعد کا تب و اقدمی نے ایسا لکھا ہے، اور واقعی  
ابن اسحاق اور ابن ہشام کی قدیم ترین تواریخ میں یہ حکایت پائی نہیں جاتی۔

ابن سعد کا تب و اقدمی بھی نہیں کہتا کہ آنحضرت صلعم نے اس کے قتل کا حکم دیا  
تھا (جلد دوم صفحہ ۶۵) سرولیم میور کا یہ قیاس قرین انصاف نہیں ہے کہ اس  
خونخوار فعل میں آنحضرتؐ بھی شریک تھے، اور صاحب موصوف کے نزدیک

اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے کہیں یہ نہیں پڑھا کہ پیغمبر (صلعم) نے ایسے  
بیرحمی کے سلوک پر اظہار ناراضی کیا ہوتا مگر اول تو یہ بیان محض افسانہ ہے  
اور دوسرے یہ کہ روایتیں بالعموم ہمیشہ نامکمل ہوتی ہیں، اور وہ روایات دراصل

جس موقع کے متعلق بیان کی جاتی ہیں، اُس موقع کے حالات کے لحاظ سے ایک جگہ مجملًا بیان کی گئی ہیں، تو دوسری جگہ اُن کا بیان بالتفصیل موجود ہے۔ ابن ہشام نے یہ بیان کیا ہے کہ ”زید بن حارثہ نے قیس بن مسحّر کو اُمّ قرفہ کے قتل کا حکم دیا تھا، پس اُس نے اُس کو سختی سے قتل کیا (اصل الفاظ ”قَتَلًا عَنِيفًا“ ہیں۔ جن کا ترجمہ ہے ”سخت قتل“ دیکھو ابن ہشام صفحہ ۹۸۰)۔ مؤرخ موصوف نے یہ نہیں لکھا کہ جب وہ اس خوفناک سفارت (قتل اُمّ قرفہ) کو پورا کر کے واپس آیا تو آنحضرتؐ کو اس امر کی بابت اطلاع بھی دی گئی ہو۔ میں خیال کرتا ہوں کہ لفظ ”عنیف“ بمعنی شدید و درشت جو مؤرخ نے دراصل استعمال کیا تھا، ممکن ہے کہ اسی لفظ کی وجہ سے بڑھتے بڑھتے دو اونٹوں سے باندھ کر قتل کرنے کی کہانی بن گئی ہو، یعنی لفظ ”عنیف“ پر دور از کار بشرحیں اور حاشیے چڑھانے سے مذکورہ بالا حکایت گھڑی گئی ہو۔ علیٰ ہذا القیاس۔ ایک اور روایت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اُس کو دو گھوڑوں کی دُموں سے باندھا گیا تھا (دیکھو قسطلانی شرح بخاری جلد ششم صفحہ ۳۰ مطبوعہ مکتبۃ المطبوعہ مصر صفحہ ۳۶۵)۔

## ۲۔ قزاقانِ عرنہ

۳۔ بعض قزاقانِ عرنہ نے، جو حال ہی میں اسلام لائے تھے، مدینہ قزاقانِ عرنہ کے اُونٹ لئے تھے، اور راعی (نگہبان کو جس کا نام یسار تھا) کے ساتھ سخت میرحی کا سلوک کیا تھا، کیونکہ انہوں نے اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے تھے اور اس کی زبان اور آنکھوں میں نوکدار برچھی کی انبیاں چبھوئی تھیں، یہاں تک کہ وہ جان بحق ہوا۔ کرز بن جابر فہری نے

قرۃ اقول کا تعاقب کیا اور اُن کو گرفتار کر کے قتل کیا۔ سر ولیم میور کہتے ہیں کہ۔  
 ”وہ موت کے سزاوار تھے، مگر جس طریقہ سے اُن کو موت کی سزا دی گئی وہ وحشیانہ  
 ”اور بیرحمانہ تھا۔ آٹھ آدمیوں کے ہاتھ اور پاؤں کاٹے گئے، اور اُن کی آنکھیں نکالی  
 ”وگئیں۔ ان بذلیب اعراب کے بیڈول جسموں کو جن کی آنکھیں نکالی گئی تھیں، الفاہ  
 ”کے میدان میں سولی پر چڑھایا گیا، یہاں تک کہ ان کا دم نکل گیا۔“  
 چونکہ ان قرۃ اقول نے نگہبان کے ہاتھ پاؤں کاٹے تھے۔ اس وجہ سے  
 یہ بات مشہور ہو گئی کہ انتقام کے طور پر اُن کے ساتھ بھی ہاتھ پاؤں کاٹے  
 جانے کا سلوک کیا گیا۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے مُثلہ بنانے (یعنی  
 ہاتھ پاؤں ناک کان وغیرہ اعضاء کے قطع کئے جانے) کا محکم کسی حالت میں  
 بھی نہیں دیا۔ اس دستور سے آنحضرتؐ کو اس قدر نفرت تھی کہ مختلف  
 ذریعوں سے اس مضمون کی متعدد حدیثیں آپؐ سے مروی ہیں جن سے ثابت  
 ہوتا ہے کہ آپؐ نے مُثلہ بنانے کی ممانعت فرمائی ہے، اس بنا پر کہ مبادا خدا

لے دیکھو میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۹۔ بخاری پارہ ۱۲ صفحہ ۱۲۱ طبع لاہور میں یہ حکایت  
 انس سے روایت کی گئی ہے، مگر انس اس امر کا گواہ نہیں ہو سکتا کہ آنحضرتؐ نے اُن  
 کے ہاتھ پاؤں کاٹے جانے کا حکم دیا ہو۔ کیونکہ انس خیر کی مہم تک آپؐ کی خدمت میں  
 حاضر نہیں ہوا تھا۔ اور اُن قرۃ اقول کا قتل اس سے پہلے واقع ہوا تھا (یعنی شوال  
 ۶ھ کو۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۷) ابن مردویہ کی کتاب میں اسی مضمون کی وہ حکایت  
 بھی جو جابر سے مروی ہے، معتبر نہیں ہے۔ کیونکہ جابر جس کا بیان یہ ہے کہ مجھے آنحضرتؐ  
 نے قرۃ اقول کے تعاقب کے لئے بھیجا تھا اور میں نے یہ کام کیا تھا، اس وقت تک مسلمان  
 نہیں ہوا تھا۔ قسطلانی مصنف مواہب نے ابن جریر طبری کی روایت کو جو اس بارہ میں  
 بیان کی گئی ہے نامعتبر یعنی ”ضعیف“ لکھا ہے۔ (دیکھو زرقانی شرح مواہب جلد  
 دوم صفحہ ۲۱۱ مطبوعہ مصر)۔

کا حکم مجھے مشلہ بنائے جانے کے لئے جاری ہو۔

۷۲۔ سرو لیم میور اس کے آگے یہ لکھتے ہیں :-

باضابطہ انتظام مجلس کے  
نہ ہونے کی وجہ سے قطع عضو  
یا جلا وطنی کی سزا عارضی طور  
پر بجائے قید کے تجویز کی  
گئی تھی۔

”غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد (صلعم) کو یہ سزا حدود انسانیت  
سے متجاوز معلوم ہوئی، چنانچہ آپ نے ایک الہام شائع کیا جس  
”میں سزائے قتل کو محض موت یا پھانسی تک محدود کیا۔ مگر قطع  
”ید اور قطع رجل کی منظوری ایک سزا کی حیثیت سے دی گئی ہے  
”اور سرقہ کے جرم میں بھی قطع ید کو ایک مناسب سزا قرار دیکر

”اس کی تاکید کی گئی ہے، خواہ مجرم مرد ہو یا عورت۔ چنانچہ یہ وحشیانہ دستور تمام  
”اسلامی دنیا میں جاری ہے، مگر آنکھیں نکال لینا شرعی سزائوں میں داخل نہیں  
”سمجھا گیا۔“

رہزنی، ڈکیتی اور سرقہ بذریعہ نقب زنی، ان سنگین جرائم کے لئے  
متبادل سزائیں تجویز کی گئی تھیں اور وہ یہ تھیں :-

(۱) سزائے موت (۲) قطع عضو (۳) جلا وطنی (دیکھو سورہ

مائتہ ۵۔ آیات ۳۷-۲۲)۔ یہ سزائیں واقعات مجرم کے موافق مقرر کی گئی تھیں  
پچھلی دو سزائیں عارضی قسم کی تھیں، اور جیل خانوں اور قید خانوں کا باضابطہ  
انتظام نہ ہونے کی وجہ سے بجائے قید کے رکھی گئی تھیں۔ جب اسلامی جمہوریت  
بالکل ابتدائی حالت میں تھی، اس زمانہ میں حملہ آور قزلباش اور ان کے مددگاروں

لے ابن ہشام نے دیکھو صفحہ ۲۶۳ (مطبوعہ یورپ ۱۲۸۶ھ) ابن اسحاق سے روایت کی ہے کہ  
حضرت عمرؓ نے سبیل بن عمرو کو مشلہ بنانے کے لئے اجازت طلب کی۔ مگر آنحضرتؐ نے جواب دیا  
میں اس کو مشلہ نہیں بناؤں گا، اگر میں ایسا کروں تو اللہ تعالیٰ مجھے مشلہ بنا بیگا۔ اگرچہ میں پیغمبر  
ہوں۔“ شرح معانی الآثار جلد ۲ صفحہ ۱۰۴ مصنفہ امام طحاوی مطبوعہ کا پیور ۱۳۳۵ھ۔

لے میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۹۔

کی چڑھائیوں اور لڑائیوں نے وہ مصیبت برپا کر رکھی تھی کہ مدینہ میں حفظ جان اور امن و اطمینان کی حالت باقی نہیں رہی تھی، اور ایسی انتظامی تجاویز عمل میں نہیں لائی جاسکتی تھیں، جن کے ذریعے سے جیل خانوں کی عمارت، حفاظت اور انتقامت اور جیل خانوں کے عملہ اور قیدیوں کا انتظام کیا جاسکے جب اسلامی جمہوریت میں جیل خانے قائم ہو گئے اُسی وقت قطع عضو اور جلا وطنی کی بجائے قید کی سزا مقرر ہو گئی۔ چونکہ اسیرانِ جنگ عام مجرموں میں داخل نہیں ہیں، اس لئے آنحضرتؐ اُن کو بعض اہل مدینہ کے سپرد کر دیتے تھے، جیسا کہ جنگ بدر کے اسیروں کو آپؐ نے سپرد کیا تھا، تاکہ وہ اُن لوگوں کو بطور مہمان کے اپنے گھروں میں رکھیں، کیونکہ اُن کو (نظر بند رکھنے کے لئے قید خانے نہ تھے) رہے دیگر مجرم، یعنی رہزن، قزاق، ڈاکو اور نقب زن اُن کے ساتھ ایسا سلوک نہیں کیا جاسکتا تھا، اور ایسی مہمان نوازی سے اُن کی خاطر مدارات نہیں کی جاسکتی تھی۔ پس اُن کے لئے کوئی چارہ نہ تھا۔ بجز اس کے کہ یا تو ایسے مجرموں کو جلا وطن کیا جائے، یا قطع عضو کی صورت میں اُن کو جسمانی سزا دی جائے۔

### ۳۔ کنانہ بن الربیع کی عقوبت

۷۷۔ مؤرخین کا بیان یہ ہے، (اور سرولیم میور کے الفاظ حسب ذیل کنانہ کی عقوبت ہیں) کہ :-

”کنانہ، جو یہودیانِ خیبر کا سردار تھا، اُس نے اور اُس کے چچا زاد بھائی نے برخلاف

لہ آنریبل سید احمد خاں بہادر سی۔ آئی۔ اسی نے اپنی تفسیر القرآن جلد دوم میں اس مضمون پر قابلیت کے ساتھ پوری بحث کی ہے۔ دیکھو سورۃ اُتھ ۵۔ آیت ۳۶ کی تفسیر صفحات ۱۹۸-۲۰۲ مطبوعہ علی گڑھ ۱۸۸۶ ع۔



”اپنے معاہدہ کے اپنی دولت کا ایک حصہ روک لیا تھا (یعنی مسلمانوں کے حوالہ نہیں کیا  
 ”تھا)۔ جب اس اقدام فریب دہی کا حال معلوم ہوا تو کنانہ بن الزبیع کو بیرحمانہ سزا  
 دے دی گئی، یعنی اُس کے سینہ پر آگ رکھی گئی، اس اُمید پر کہ وہ اس بات کا اقرار کر لے  
 دے کہ باقی ماندہ خزانہ فلاں مقام پر چھپایا گیا ہے۔ پھر محمد (صلعم) نے حکم دیا اور اُس سردار  
 ” اور اس کے چچا زاد بھائی کے سر اُن کے جسوں سے قلم کئے گئے۔“

کنانہ سے استخصال بالجبر کرنے اور اس کو کچھ خزانہ چھپانے کی پاداش میں  
 قتل کرنے کی داستان سراسر جھوٹی اور مصنوعی ہے۔ کنانہ نے محمد بن مسلمہ  
 کے بھائی محمود کو دغا بازی سے قتل کیا تھا، اور اسی لئے وہ بطور قصاص قتل کیا  
 گیا۔ اور قتل کے لئے محمد بن مسلمہ کے سپرد کیا گیا۔ (ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۶۹)  
 ایک بے سند روایت اس مضمون کی بیان کی گئی ہے کہ زبیر بن العوّام،  
 کنانہ بن الزبیع کے سینہ پر چقماق اور فولاد کے ذریعہ سے آگ نکال رہا تھا۔  
 اگر یہ قصہ صحیح ہے تو بھی اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ آنحضرت م کے  
 حکم اور آپ کی منظوری سے ایسا کیا گیا ہو۔ برعکس اس کے متعدد وحشیانہ  
 خود آنحضرت م سے مروی ہیں، جن میں آپ نے کسی شخص کو آگ سے سزا دینے  
 کی ممانعت فرمائی ہے۔ بخاری نے عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کی  
 ہے کہ آنحضرت م نے فرمایا کہ ”صرف خدا آگ کا عذاب دے سکتا ہے۔“ ابوداؤد  
 نے عبد اللہ بن عباسؓ سے یہ بھی روایت کی ہے کہ آنحضرت م نے فرمایا کہ ”عذاب النار  
 کسی شخص کو نہیں دینا چاہیئے۔ ایسا عذاب دینا مالک النار (خدا تعالیٰ ہی) کا کام ہے۔“

۱۔ میسر صاحب کی سیرت محمدی جلد ۲ صفحہ ۱۸۔ ۲۔ دیکھو مشکوٰۃ کتاب انتقام صفحات ۲۲۲-۲۲۳۔ بخاری صفحہ  
 (۱۰۲۳) مطبوعہ کاہنور ۱۳۱۰ ہجری۔ کنانہ بن الزبیع کو محمد بن مسلمہ نے قتل کیا تھا۔ حضرت زبیرؓ نے قتل نہیں کیا۔  
 زرقانی جلد ۲ صفحہ ۲۷۳۔ سیرت حلبی جلد ۳ صفحہ ۱۶۱ مطبوعہ مصر۔ عیون الاثر ثقلی نایاب مخزن نہ  
 کتب خانہ آصفیہ صفحہ ۲۶۶۔ مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۱۹ مطبوعہ لاہور۔ مخازی واقعی صفحہ ۴۱۲  
 مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔

(تاریخ النخیس جلد ۲ صفحہ ۹۳)۔

## ۴۔ ایک مغنیہ کا قتل

۷۔ سرولیم میور لکھتے ہیں :-

ایک مغنیہ کا ادعائی قتل۔  
”اُس عام معافی نامہ اور اعلان امن سے جو اہل مکہ کو دیا گیا تھا۔  
”آنحضرتؐ نے دس بارہ آدمیوں کو مستثنیٰ کیا۔ مگر ان میں سے صرف

”چار آدمیوں کو درحقیقت قتل کیا گیا تھا . . . . . اگلے دو شخص وہ تھے جو اسلام  
”سے مرتد ہو گئے تھے، جو مدینہ میں خونریزی کر کے مکہ کی طرف بھاگ کر چلے گئے تھے، اور  
”حلفاً اسلام کو ترک کر چکے تھے۔ یہ دو نو قتل کئے گئے، اور ایک جاریہ مغنیہ بھی جو ان  
”میں سے ایک شخص کی ملکیت تھی قتل کی گئی، یہ عورت ہجو آمیز اشعار کے ذریعہ سے  
”ریغبر (صلعم) کو ایذا دینے کی عادی تھی۔

”ان کے نام عبد اللہ بن خطل اور مقیس بن صبابہ تھے۔ کہتے ہیں کہ پہلا شخص یعنی  
”عبد اللہ بن خطل قتل عمد کا مرتکب ہوا تھا، اور دوسرے شخص (یعنی مقیس بن صبابہ)  
”سے قتل بلا ارادہ سرزد ہوا تھا۔ عبد اللہ بن خطل کے پاس دو مغنیہ عورتیں تھیں۔ ان

لے عبد اللہ بن خطل مسلمان ہو گیا تھا۔ آنحضرتؐ نے ایک انصاری اور ایک مسلمان غلام کے ساتھ صدقہ وصول  
”کرنے کے لئے بھیجا۔ راستہ میں اس نے اپنے غلام کو کھانا پکانے کا حکم دیا۔ غلام اتفاقاً سو گیا اور کھانا پکنا  
”بھول گیا اس خطاب پر اس نے غلام کو قتل کر ڈالا اور مرتد ہو کر فرار ہو گیا تھا۔ (ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۹۰-۱۹۱۔  
”مطبوعہ یورپ تاریخ النخیس صفحہ ۹۰ جلد دوم مطبوعہ مصر)۔

”مقیس بن صبابہ کے بھائی ہشام بن صبابہ کو مدینہ میں غزوہ جی حطلق (مدینہ) کے دوران میں ایک انصاری  
”نے مشرک سمجھ کر غلطی سے قتل کر ڈالا۔ چند روز کے بعد ہشام کا بھائی مقیس بن صبابہ مسلمان ہو گیا اور آنحضرتؐ کی خدمت  
”میں حاضر ہوا اور اپنے مقتول بھائی کی دیت کا طالب ہوا۔ آنحضرتؐ نے دیت کا حکم دیا۔ دیت لینے کے بعد مقیس نے اس  
”انصاری کو (جس نے اسے بھائی کو قتل کیا تھا) مار ڈالا اور مکہ کو فرار ہو گیا اور مرتد ہو گیا۔ فتح مکہ کے بعد آنحضرتؐ نے جن باغیوں کو  
”قتل کا حکم جاری فرمایا تھا منجھان کے مقیس بن صبابہ بھی تھا۔ مقیس اس خبر کو سن کر چھپ گیا مگر نبیل بن عبد اللہ کنانی کو پتہ  
”چل گیا اور اُس نے اُس کا کام تمام کر دیا (ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۴۶-۱۴۷۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶

”دونوں کے لئے سزائے موت کا حکم صادر ہوا، مگر ایک بچ نکلی، اور بعد ازاں رحم کر کے اس کی جان بخشی کی گئی، دوسری عورت کا قتل کیا جانا، اس موقع پر محمد (صلعم) کا بدترین فعل تھا (معاذ اللہ) جس کے آپ مرتکب ہوئے۔“

عبداللہ بن خطل ایک نہایت بیرحمانہ قتل عمد کا مرتکب ہوا تھا، اور اغلب یہ ہے کہ وہ جاریہ مغنیہ بھی، جس کا وہ مالک تھا اس کے جرم میں شریک تھی۔ اس عورت کا قتل اس بنا پر تھا کہ وہ اس فعل قبیح (قتل عمد) کے ارتکاب میں شریک جرم یا معین و مددگار تھی۔ لہذا اُس کا قتل از روئے قانون جائز اور حق بجانب تھا۔ پس اس قتل کو بدترین فعل کیوں سمجھا جاتا ہے؟ آنحضرت م کو صنف ضعیف (عورات) کا بہت ہی زیادہ خیال رہتا تھا، اور لڑائیوں میں اپنے تاکید کی تھی کہ ”عورتوں کو قتل نہ کیا جائے“ (بخاری کتاب الجہاد صفحہ ۴۲۳ مطبوعہ کانپور ۱۳۰۵ ہجری۔ اور مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۱۰۱ مطبوعہ لاہور)، مگر قانون نے زن و مرد کے درمیان کوئی فرق نہیں رکھا، یعنی مرد اور عورت دونوں لحاظ استحقاق اپنے اپنے جرم کی سزا کے مستوجب ہیں۔

۷۔ فتح مکہ کے موقع پر آنحضرت م کی عالی ہمتی، رحم اور عفو و درگزر کی مثال نہایت عجیب و غریب تھی میسٹر سٹینلے لین پول اپنی ذاتی فہم و فراست سے حسب ذیل لکھتے ہیں:-

”مگر آخری سنگِ محرابِ ہجرت کے آٹھویں سال (۶۳۰ء) میں نصب کیا گیا، (یعنی قسطنطین)

۱۔ میر صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۳۱ فٹ نوٹ۔ اس مضمون کی پوری تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تاریخ الخلفاء جلد دوم صفحہ ۹ تا ۱۲ مطبوعہ مصر۔ ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۱۸۶ مطبوعہ لوب۔ ابن ہشام صفحہ ۹۱۸ مطبوعہ قیروہ۔ ابن ہشام صفحہ ۸۱۹۔

”سب کام مکمل ہو گیا، جبکہ قریش کی ایک جماعت بنو بکر نے مسلمانوں کے ایک مددگار قبیلہ  
 ”بنی خزاعہ پر حملہ کر کے صلح حدیبیہ کو توڑا اور محمد (صلعم) نے دس ہزار آدمیوں کو ہمراہ لیکر  
 درجناب مکہ کوچ کیا، اور چونکہ قریش کو اپنے بچاؤ کی کوئی صورت نظر نہ آتی تھی لہذا شہر  
 ”مکہ فتح ہو گیا۔ اب وقت تھا کہ پیغمبر (صلعم) غوغا ارا نہ فطرت کا اظہار کرتے۔ آپ کے  
 روح قدیم ایذا دہندے (قریش) آپ کے قدموں میں آپڑے ہیں۔ کیا آپ اس وقت  
 ”اپنے ہرجانہ طریقہ سے اُن کو پامال کریں گے، سخت عقوبت میں گرفتار کریں گے، یا  
 ”اُن سے انتقام لیں گے؟

”یہ وقت اُس شخص کے اپنے اصل رنگ میں ظاہر ہونے کا ہے۔ اس وقت ہم  
 ”ایسے مظالم کے پیش آنے کے متوقع ہیں، جن کے سُننے سے بدن پر رونگٹے کھڑے  
 ”ہوں، اور جن کا خیال کر کے اگر ہم پیسے ہی سے نعمتیں و ملامت کا شور و غل مچائیں  
 ”تو بالکل بجا ہو۔

”مگر یہ معاملہ کیا ہے؟ کیا بازاروں میں کوئی غوزیزی نہیں ہوئی؟ ہزار مقبولوں کی  
 ”دولائیں کہاں ہیں؟ واقعات سخت اور بیدار دہوتے ہیں (کسی کی رو رعایت نہیں کرتے)  
 ”اور یہ ایک واقعی بات ہے کہ جس دن آنحضرتؐ کو اپنے دشمنوں پر عظیم ترین فتح حاصل  
 ”ہوئی، وہی دن آپ کو اپنے نفس پر سب سے زیادہ عالی شان فتح حاصل کرنے کا دن  
 ”بھی تھا۔ قریش نے سالہا سال تک جو کچھ رنج اور صدمے دئے تھے، اور ہرجانہ تحقیر و  
 ”تذلیل کی مصیبت آپ پر ڈالی تھی، آپ نے کشادہ دلی کے ساتھ اُن تمام باتوں سے  
 ”درگزر کیا، اور مکہ کے تمام باشندوں کو ایک عام معافی نامہ دے دیا۔ جب محمد (صلعم)،  
 ”اپنے شہید ترین دشمنوں کے شہر میں بحیثیت ایک فتح مند کے داخل ہوئے، تو صرف  
 ”چار مجرم، جو از روئے انصاف قصور وار قرار دے گئے تھے، واجب القتل انشاص کی

”فہرست میں داخل کئے گئے۔ فوج نے آپ کی مثال کی تقلید کی اور خاموشی اور امن کے امان کے ساتھ شہر میں داخل ہوئی۔ نہ کوئی مکان لوٹا گیا اور نہ کسی عورت کی بے حرمتی کی گئی۔“

## ۵۔ ابوبصیر عتبہ بن اسید ابن جاریہ

۷۸۔ سمر و لیم مپور لکھتے ہیں کہ :-

آنحضرتؐ نے صلح نامہ حدیبیہ کے خلاف در پیغمبر (صلعم) نے ایک قطع الطریق (رہزن) مسٹے ابوبصیر کی کوئی حمایت نہیں کی۔ ”ابوبصیر کی رعایت و پاسداری ایسے طریقہ سے کی جو ”صلح نامہ حدیبیہ کے الفاظ سے بمشکل مطابقت رکھتی تھی، اور اس کے مضمون کے خلاف ”توقیناً تھی۔“

عہد نامہ حدیبیہ جو قریش اور آنحضرتؐ کے درمیان ہوا تھا اُس کی ایک شرط تھی کہ اگر کوئی شخص اپنے سرپرست کی اجازت کے بغیر آنحضرتؐ کے پاس چلا جائے گا تو وہ اُس کے پاس واپس بھیج دیا جائے گا۔ تھوڑے عرصہ بعد ایک مسلمان مسیحی ابوبصیر (جس کا پورا نام عتبہ بن اسید ابن جاریہ ہے) جو مکہ میں مقید تھا۔ بھاگ کر مدینہ چلا آیا۔ ازہر بن عبد عوف اور انحنس بن شریق جو اس کے سرپرست تھے، انہوں نے دونوں کو ایک خط دے کر آنحضرتؐ کی خدمت میں بھیجا اور اُن کو یہ ہدایت کی کہ فراری کو اس کے گھر واپس لے آئیں۔ آنحضرتؐ نے فوراً تسلیم کیا کہ ابوبصیر کو حوالے کر دینا ہمارا فرض ہے اگرچہ اس نے غدر کیا اور واپس جانے سے انکار کرنے کا سبب یہ بتایا کہ مجھے

۱۔ دیکھو انتخاب قرآن، مصنفہ شیشیلے لین پول کا مقدمہ صفحہ ۶ مطبوعہ لندن ٹرنبر اینڈ کو ۱۸۷۹ء۔  
۲۔ سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۳۸۸ یا ۳۸۹، شام صفحہ ۷۲ مطبوعہ یورپ۔ ۳۔ سیرت محمدی جلد ۲ صفحہ ۲۵۵۔ ۴۔ ابن ہشام صفحہ ۷۵۱۔

مکہ میں قریش کے ظلم و ستم کی تکلیفیں اٹھانی پڑتی تھیں مگر آنحضرتؐ نے یہ حجت پیش کی کہ شرائط صلح کا توڑنا میرے لئے زیبا نہیں ہے اور ہمارے مذہب میں وعدہ خلافی اور غد ر جائز نہیں ہے۔ اور ابو بصیر کو مکہ روانہ ہونے پر مجبور کیا گیا، مگر وہ صرف چند ہی میل گیا تھا کہ اس نے بمقام ذوالحلیفہ اُن ملازموں میں سے جن کی حراست میں تھا، ایک کی تلوار دھوکے سے چھین کر اُس کو قتل کر ڈالا، دوسرا ملازم مدینہ کو واپس بھاگ گیا، اور ابو بصیر بھی اُس کے پیچھے وہیں پہنچا۔ جب دوسرا شخص واپس آیا تو اس نے (ابو بصیر نے) یہ بحث اٹھائی کہ پیغمبر (صلعم) مجھے قریش کے حوالہ کر کے پھٹے ہی عہد نامہ کی شرط کو حرف بہ حرف پورا کر چکے ہیں، مگر آنحضرتؐ نے جواب دیا، ”اس شخص کی ماں کے حال پر افسوس دجس کا بیٹا ایسا نالائق نکلا!“ اگر اس کے ساتھ کوئی شخص ہوتا تو یہ لڑائی کی آگ کو کیا کچھ بھڑکا دیتا! جب ابو بصیر نے یہ سنا تو وہ سمجھ گیا۔ کہ آنحضرتؐ اُس کو اُس کے سر پرستوں یعنی قریش کے پاس دوبارہ واپس بھیجنے والے ہیں، لہذا وہ ساحل سمندر کی طرف بمقام العیص چلا گیا، اور وہاں اور لوگوں کے ساتھ شامل ہو کر جو مکہ کی قید سے نکل کر اس کے ساتھ آئے تھے، مکہ کے قافلوں کو لوٹا کرتا تھا۔ (ابن ہشام صفحہ ۵۲، مطبوعہ یورپ۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۷)۔

اس داستان سے جس کو مجمل طور پر ابن اسحاق نے بھی بیان کیا ہے اور ہشامی، زرقانی اور ابن القیم نے زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے، یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آنحضرتؐ نے صلح نامہ حدیبیہ کے الفاظ اور مضمون کی خلاف ورزی

۱۔ دیکھو زرقانی شرح نواہب لدنیہ جلد دوم صفحہ ۲۲۲ مطبوعہ مصر۔ زاد المعاد ابن قیم جلد اول صفحہ ۷۷، ۷۸ مطبوعہ کانپور ۱۲۹۹ھ۔ سیرت محمدیہ از محمد کریم علی صاحب دہلوی کتاب سیرت محمدیہ، سیرت جلی اور سیرت شامی سے جمع کی گئی ہے اور بیٹی میں نہایت بدلتیزی سے چھپی ہے +

کی تھی۔

آنحضرتؐ نے ابو بصیر کی رعایت و پاسداری ہرگز نہیں کی بلکہ اس کے خلاف عہد نامہ حدیبیہ کی شرائط کے موافق اُس کو قریش کے حوالے کر دیا تھا۔ اور جب وہ واپس آیا تو اُس کے پاس اس امر کے باور کرنے کی ہر ایک وجہ موجود تھی کہ آنحضرتؐ اُس کو دوبارہ اُسی جگہ بھیج دیں گے، جہاں سے وہ آیا تھا، مگر معلوم ہوتا ہے کہ ابو بصیر ساحل سمندر کی طرف بمقام العیص چلا گیا تھا، جو آنحضرتؐ کے علاقہ سے باہر تھا اور بالکل لب ساحل واقع ہوا تھا، اور وہاں سے گرفتار کیے گئے اس کو مکہ واپس بھیجنا آنحضرتؐ کا فرض نہ تھا، دراصل لیکہ وہ آپ کے پاس موجود نہ تھا بلکہ آپ کے علاقہ سے باہر تھا۔ جبکہ آنحضرتؐ نے ایک دفعہ اس کو اُن لوگوں کے حوالے کر دیا جو اس کو واپس لے جانے کے لئے مدینہ بھیجے گئے تھے، اور پھر اس کو دوبارہ حوالے کئے جانے کا مطالبہ بھی نہیں کیا گیا، تو ایسی حالت میں اگر آنحضرتؐ اس کو مدینہ میں اپنے پاس ہی رہنے دیتے، تو میں خیال کرتا ہوں کہ اہل عرب کے قانون بین الاقوام یا خود عہد نامہ حدیبیہ کی شرائط کے بموجب بھی آنحضرتؐ پر انصافاً کوئی الزام عائد نہیں ہو سکتا تھا۔

۴۔ مددگار ان قریشی جنہوں نے مدینہ کا محاصرہ کیا تھا، اُن کے جتھے کو توڑنے کے لئے  
نعیم بن مسعود کا تقرر

۵۔ جب قریش اور اُن کے جتھے نے چند روز تک مدینہ

آنحضرتؐ نے دشمن کے کپ میں جھوٹی خبریں شائع کرنے کے لئے نعیم بن مسعود کو مقرر نہیں کیا تھا۔

کا محاصرہ کیا (یوم خندق کی طرف اشارہ ہے) تو مدینہ کی فوج کو شہر کی حفاظت اور جنگ کے لئے ہر وقت تیار رہنا پڑتا تھا، اور چونکہ اس فرض کا بار روز بروز بڑھتا جاتا تھا، اس لئے اسلامی فوج سخت پریشان اور درماندہ ہو گئی تھی۔ ایک شخص مسیحی نعییم بن مسعود نے، جو ایک ایسے قبیلہ عرب سے تھا، جس کا تعلق نہ تو مسلمانوں سے تھا اور نہ قریش سے، یہ بیان کیا کہ میں خفیہ طور پر دل میں مسلمان ہوں اور پیغمبر اسلامؐ کی خدمت میں عرض کی کہ میں اس موقع پر کچھ خدمت انجام دینی چاہتا ہوں، آنحضرتؐ نے اس بات کو منظور کیا، اور اُس کو اس غرض سے مقرر کیا کہ اگر ممکن ہو تو مدگارِ انِ قریش (احزاب یعنی گروہ) کو محاصرہ سے باز رکھے اور یہ کہا کہ ”لڑائی واقعی دھوکے کا کھیل ہے“ نعییم نے یہود اور قریش کے درمیان باہمی بے اعتباری کی تحریک پیدا کی۔ اُس نے یہودیوں سے کہا کہ تم آنحضرتؐ کے برخلاف جنگ نہ کرنا تا وقتیکہ اس امر کی ضمانت نہ ہو جائے کہ قریش تمہارا تھا نہ چھوڑیں گے اور اُول (درہن) کے طور پر اپنے کچھ آدمی تمہارے حوالے نہ کر دیں اور قریش سے یہ کہا کہ یہودی اُول کے طور پر تمہارے آدمی لینا چاہتے ہیں ”تم اپنے آدمی انہیں نہ دینا، انہوں نے آنحضرتؐ سے وعدہ کر لیا ہے کہ اُن لوگوں کو قتل کرنے کے لئے آپ کے حوالے کر دیں گے“

یہ ایک روایت ہے، اور دوسری روایت اس مضمون کی ہے کہ خود یہودیوں نے اُول (درہن) کی درخواست کی تھی، مگر قریش نے ابھی کوئی جواب نہیں دیا تھا۔ کہ نعییم نے یہودیوں کے پاس آکر کہا کہ جب تمہارا قاصد اُول کے مطالبہ کے لئے آیا تھا، میں وہاں ابوسفیان کے پاس موجود تھا اور ابوسفیان تمہارا مطالبہ پورا کرنے والا نہیں ہے۔



ایک تیسری روایت واقدی کی کتاب مغازی الرسول کے ضمیمہ میں بیان کی گئی ہے، جو معتمر بن سلیمان بن طرخان کا لکھا ہوا ہے، اس میں یہ حکایت مطلق بیان نہیں کی گئی، بلکہ ایک بالکل مختلف بیان اس مضمون کا ہے کہ مسلمانوں کے لشکر میں قریش کا ایک جاسوس تھا، جس نے عبداللہ بن رواحہ کو یہ کہتے سنا تھا کہ یہودیوں نے قریش سے یہ خواہش کی ہے، کہ شتر آدمی اُن کے پاس بھیج دئے جائیں، اور جب یہ لوگ پہنچ جائیں گے تو یہودی اُن کو قتل کریں گے۔ نعیم بن مسعود قریش کے پاس گیا جو اُس کے پیغام کا انتظار کر رہے تھے۔ اور جو کچھ سنا تھا اُن سے کہہ دیا، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔

یہ بیان اس کہانی سے جو ابن ہشام اور میور صاحب نے درج کی ہے، بالکل متناقض ہے، مگر بہر کیف اس حکایت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آنحضرتؐ نے نعیم بن مسعود کو جھوٹ بولنے یا فریب دہی کی خبریں شائع کرنے کی اجازت دی تھی۔

۸۰۔ سر ولیم میور کی رائے حق بجانب نہیں ہے، جبکہ صاحب موصوف

یہ لکھتے ہیں :-

قانون بین الاقوام کی بموجب

جنگ میں دھوکے کی اجازت

”جھوٹ اور دھوکے سے غنیمت کی جمعیت کو منتشر کرنے کے لئے نعیم

”بن مسعود کا تقریر ہم بے شک پسند نہیں کر سکتے۔ مگر یہ امر عرب کی نگاہ میں آنحضرتؐ

”کی خصلت پر شاید کوئی خلاف اثر پیدا نہ کر پائے“

آگے چل کر میور صاحب لکھتے ہیں :-

”جب فوج احزاب (گروہ) نے مدینہ کا محاصرہ کیا تو عمر (صلعم) ایک دغا باز آدمی مستی نعیم بن

لے مغازی واقدی صفحہ ۳۶۸-۳۶۹۔ جزیرا اتهام وان کی مکرر تاریخ میں بمقام کلکتہ طبع ہوئی ہے۔

لے سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۸۲-۲۸۳۔ ابن ہشام صفحہ ۷۵۲۔

دوسے مدلیے کے خواستگار ہوئے، تاکہ وہ جھوٹی اور فریب دہی کی خبریں پہنچا کر دشمنوں میں  
 ”(باہمی) بے اعتباری کا بیج بودے، کیونکہ آپ نے کہا تھا کہ لڑائی دھوکے کے کھیل کے  
 ”سوا اور کیا ہے۔“

پہلی روایت سے جس کو میور صاحب نے نقل کیا ہے اور جس کے بالکل  
 برعکس ایک دوسری روایت ایسی ہی قوی موجود ہے، زیادہ سے زیادہ صرف اتنا  
 معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ نے عربی کی ایک مشہور مثل ”الحرب خد عہ“  
 کا ذکر کر کے جنگ میں ”خدع“ کو جائز قرار دیا ہے۔ قانون جنگ یا قانون  
 بین الاقوام نے بھی اس امر کی اجازت اور منظوری دی ہے، کیونکہ لڑائی میں  
 دھوکا دینا ”جنگی مجبوری“ ہے، جس کے بغیر چارہ نہیں، اور جنگ کے قانون  
 اور رسم و رواج کے بموجب جائز ہے۔

ایک زمانہ حال کا مصنف قانون بین الاقوام کی بابت حسب ذیل  
 لکھتا ہے:-

”جنگی مجبوری اس امر کو جائز رکھتی ہے کہ مسلح دشمن یا دیگر اشخاص جن کی تباہی اتفاقاً  
 ”طور پر ناگزیر ہو، اُن کی جان یا اُن کے اعضائے جسمانی کو علانیہ ضائع و برباد کیا جائے،  
 ”جبکہ فریقین بوقت جنگ مسلح ہو کر لڑ رہے ہوں، وہ اس امر کی اجازت دیتی ہے کہ دشمن  
 ”کے مال و اسباب کو بالکل ضائع کر دیا جائے، تجارت سفر یا آمد و رفت کی خشکی اور تری کی  
 ”راہوں کو مسدود کر دیا جائے، اور غور و نوش یا اسباب زندگی کو اُس سے باز رکھا جائے  
 ”اور دشمن کے ملک کا جو کچھ سامان فوج کی رسید یا حفاظت کے لئے ضروری ہو، اس پر اپنا  
 ”دربغضہ کر لیا جائے، اور اس کو دھوکا دیا جائے جس سے کسی ایسے قول و قرار کی خلاف ورزی  
 ”مولانا نہ آئے جو دوران جنگ میں محابدوں کے متعلق یا تو واقعی طور پر فریقین کے درمیان

”ہو چکا ہو یا جنگ کے قانون جدید کے بموجب اس کا وجود مسلم ہو“

۸۱۔ مگر فرض کرو (بفرض محال) کہ زمانہ حال کا اخلاق آنحضرتؐ کی اس کارروائی

مسٹر لیک کا اخلاقی معیار کو پسند نہیں کرتا، جو (بقول سر ولیم میور) عرب کی نگاہ میں آنحضرتؐ

کی خصلت پر کوئی خلاف اثر مشکل سے پیدا کر سکتی تھی، تو کیا اخلاقی رائے اور قیاس

میں اختلافات نہیں ہوتے؟ اخلاقی اتحاد جس کی مختلف زمانوں میں توقع

رکھی جاتی ہے، وہ معیار یا واقعات کا اتحاد نہیں ہوتا، بلکہ میلان کا اتحاد ہوتا ہے۔

مسٹر لیک کی اخلاقی معیار کی بابت لکھتے ہیں :-

”بعض وحشی اپنے ضعیف والدین کو قتل کر دیتے ہیں، شاید توہین بھی بغیر کسی

”پیشانی کے قتل اولاد کی مرتکب ہوتی رہتی ہیں، اہل روم میں جو لوگ سب سے بہتر

”تھے اُن کو بھی شمشیر آزمائی کے کرتبوں میں کوئی بات بیجا نہیں معلوم ہوتی تھی، لاشیں

” (سیاسی) یا انتقامی خوریزیاں صد ہا سال سے جائز اور قابل تسلیم سمجھی گئی ہیں۔ غلام

” بنانا بعض اوقات قابل عزت سمجھا گیا ہے، اور بعض اوقات قابل الزام۔ یہ سب واقعات

” اس امر کا قطعی ثبوت ہیں کہ ایک ہی فعل ایک زمانہ میں بے ضرر اور دوسرے زمانہ میں

” مجرمانہ سمجھا جا سکتا ہے، لہذا یہ امر یقیناً صحیح ہے کہ اگر مؤرخانہ تنقید کی جائے تو افسانہ پری

” درمیانہ کی تشریح یا تحقیق اسی طرح ہو سکتی ہے کہ یہ اختلافات خاص خاص حالات کا

” متعقبات ہیں۔ یہ بات اکثر ظاہر کی گئی ہے کہ تیغ آزمائی کے کرتب اولاً انسانی قربانی کی

” ایک شکل تھی، جو مذہبی وجوہ سے اختیار کی گئی تھی۔ چونکہ وحشی لوگ اگھر اور خانہ بدوش

” در زندگی بسر کرتے تھے، اور اُن کے لئے اپنے قبیلہ کے عمر رسیدہ اور سیکس اشخاص کی

” حفاظت نامکن تھی، اس لئے قتل والدین کو قاتل اور مقتول دونو ایک رحمدل کا کام

” سمجھتے تھے۔ قبل اس کے کہ دادرسی کا ایک کارگر طریقہ باضابطہ طور پر قائم ہو شخصی انتقام ہی

درج ائم سے محفوظ رہنے کا ذریعہ تھا، اور پولیٹیکل خونریزی ہی تعذبی و دست درازی سے  
 درپنچنے کا وسیلہ تھی۔ بعض وحشیوں کا چوری کے جرم کو محسوس نہ کرنا اس وجہ سے ہے کہ وہ  
 ”اپنی تمام چیزیں مشترک رکھنے کے عادی تھے۔ اہل سپارٹا کا قانون جو چوری کو جائز  
 نہ رکھتا تھا، اس کی وجہ کچھ تو یہ تھی کہ وہ لوگوں میں فتنوں جنگ کی مہارت پیدا کرنی چاہتے  
 ”تھے، مگر خاص وجہ یہ تھی کہ لوگوں کے دلوں سے دولت جمع کرنے کا خیال دور کرنا چاہتے  
 ”تھے، غلامی کے رواج کا محرک رحمدلی کا خیال تھا تا کہ فاتحین اپنے قیدیوں کو قتل کرنے  
 ”سے باز رہیں۔ یہ تمام باتیں صحیح اور درست ہیں۔ مگر اُن کا ایک اور جواب بھی ہے جو  
 ”زیادہ تر عام ہے۔ اس امر کی توقع نہیں کی جاسکتی، اور نہ یہ کسی کا دعویٰ ہے کہ خلاقی  
 ”اصول کے اطلاق کی بابت ہر زمانہ میں لوگ متفق رہے تھے، البتہ اس بات پر زور  
 ”دیا جاتا ہے کہ یہ اصول ہمیشہ یکساں رہے ہیں۔ جو باتیں ہم کو انتہا درجہ کی سفاکی  
 ”اور ظلم معلوم ہوتی ہیں اُن میں سے بعض باتیں اُسی ہمدردی کے خیال سے دل  
 ”د میں پیدا ہوئی تھیں، جس کی خوبی کا تمام زمانوں میں تسلیم کیا جاتا اُن ہی بیرحمیوں کو  
 ”پیش کر کے باطل کیا جاتا ہے۔ اور جہاں یہ صورت نہیں ہے وہاں بھی صرف اسی  
 ”قدر نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ انسانیت کا معیار اُس زمانہ میں بہت اونے درجہ کا تھا،  
 ”مگر یہ بات بہر حال تسلیم کی جاتی تھی کہ انسانیت اور رحمدلی ایک نیکی ہے اور ظلم ایک  
 ”بدی ہے۔“

## قتل یہود کی بابت ادّعیٰ اجازت

۸۲۔ آنحضرت م کے بعض تذکرہ نویسوں نے بیان کیا ہے اور یورپ کے بعض

ابن سنیہ کا قتل تذکرہ نویسوں نے سرگرمی سے نقل کیا ہے کہ ”کعب ابن اشرف

لے دیکھو یورپین اخلاق کی تاریخ گمشدہ عہد شارحین کے عہد تک ”انولیم ایڈورڈ ہارٹ پول لیکل ایم اے جلد ۱ صفحہ ۱۰۱-۱۰۲۔

کے قتل کے بعد اگلی صبح کو محمد (صلعم) نے اپنے اصحاب کو عام اجازت دیدی تھی کہ جو کوئی یہودی تم کو اتفاق سے کہیں مل جائے، تم اُس کو قتل کر دو، اور یہ کہ ایک مسلمان مجتہد نامی کا ایک یہودی سوداگر ابن سنینہ کو قتل کرنا اسی حکم کا بلا واسطہ نتیجہ تھا۔ سر ولیم میور اس کے آگے یہ لکھتے ہیں :-

”جب حوٹصہ نے مجتہد کو اپنے جتنے کے آدمی لینے ایک یہودی کو قتل کر کے اُس در کی دولت پر قبضہ کر لینے کی وجہ سے ملامت کی تو مجتہد نے جواب دیا بخدا! جس نے مجھے ”اُس یہودی کے قتل کا حکم دیا تھا، اگر وہ مجھے تیرے قتل کا بھی حکم دیتا تو میں ایسا ہی کرتا“ حوٹصہ نے کہا، میں اکیا تو محمد (صلعم) کے حکم پر اپنے ہی بھائی کو قتل کر دیتا۔ اس خطبی ”(متعقب) نے جواب دیا، ایسا ہی کرتا۔ حوٹصہ نے جواب دیا، درحقیقت یہ عجیب بات ”ہے، کیا یہ نیاز مذہب اس حد تک پہنچ گیا ہے، واقعی یہ عجیب و غریب دین ہے، اور ”حوٹصہ اسی وقت سے مسلمان ہو گیا“

ابن اسحاق لکھتا ہے کہ داستان قبیلہ بنی حارثہ کے ایک آزاد کردہ غلام نے مجھ سے بیان کی تھی، اور اس نے مجتہد کی بیٹی سے روایت کی ہے، جس نے اپنے باپ سے اس کو سنا تھا۔

(۱) اب سُنئے کہ اس پُرامل شخص (بنی حارثہ کے آزاد کردہ غلام) کا حال بالکل معلوم نہیں ہے، لہذا اس داستان پر کوئی اختیار نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) قاتل جس کا نام ابن ہشام نے مجتہد بیان کیا ہے۔ اُس کی بیٹی کی بابت ہم کو کوئی علم نہیں ہے۔

۱۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۱۲۸۔ ابن ہشام صفحہ ۵۵۳۔

۲۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۱۴۹ یا مخازی و اقدی صفحہ ۱۹۱۔

۳۔ ابن ہشام صفحہ ۵۵۴۔

(۳) خود مجیصہ کی خصلت ایسی قابل عزت نہیں ہے کہ اُس کے بیان کو ذرا بھی سچا اور قابل اعتماد قرار دیا جاسکے۔

(۴) آخر میں ہم یہ بیان کرتے ہیں کہ یہ جو داستان بیان کی جاتی ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنے اصحاب کو عام اجازت دیدی تھی کہ جو یہودی کہیں ملے اُس کو قتل کر دیا جائے، اور اسی لئے مجیصہ نے ابن سنینہ کو قتل کر دیا تھا، اور حوئیصہ نے اسلام قبول کر لیا تھا، اس حکایت کے خلاف ایک اور روایت ابن ہشام نے (صفحہ ۵۵۴ لغایت ۵۵۵ پر) بیان کی ہے، جس نے ابو عبیدہ سے روایت کی ہے، اور ابو عبیدہ نے ابی عمرو المدنی سے روایت کی ہے کہ قتل بنی قریظہ کے دوران میں (دیکھو فقہ ۶۸ کتاب ہذا) ایک شخص مسیحی کعب بن یہود کو قصاص کے لئے محیصہ کے سپرد کیا گیا تھا۔ جب اس نے مجرم کو قتل کیا تو حوئیصہ نے جو ابھی مسلمان نہیں ہوا تھا اپنے بھائی کو ملامت کی مجیصہ نے جواب دیا کہ ”جس نے مجھے اس یہودی کے قتل کا حکم دیا تھا، اگر ڈتیرے قتل کا بھی حکم دیتا تو میں تجھے بھی قتل کر ڈالتا“ حوئیصہ اپنے بھائی کے جواب پر بالکل حیران رہ گیا، اور متعجب ہو کر چلا گیا۔ رات کے وقت وہ بار بار بیدار ہوتا تھا، اور اس بات پر تعجب کرتا تھا کہ اس کا بھائی دین اسلام کا کیسا پکا جان نثار اور وفادار ہے۔ صبح کو اس نے کہا کہ ”وَاللّٰہُ! یہ عجیب غریب دین ہے۔“ اور اسلام قبول کرنے کی غرض سے پیغمبرؐ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ (ابن ہشام صفحہ ۵۵۴ تا ۵۵۵)۔

ان بیانات سے ثابت ہوتا ہے کہ قتل یہود کی ادو عائی اجازت اور ابن سنینہ کا قتل، اور اس کی وجہ سے حوئیصہ کا اسلام لانا محض لغو اور بناوٹ ہے۔

۸۳۔ اگرچہ سرو لیم پیور کو ایسی تمام غیر معتبر اور موضوع روایتیں جمع کرنے

بڑا شوق ہے جن کا اثر پیغمبر اسلام کی خصلت پر پڑتا ہو، مگر اس روایت کی صحت سرولیم میور کا قول میں اُن کو بھی شک ہے، اور وہ اس کا خلاف قیاس اور خلاف مصلحت ہونا بیان کرتے ہیں۔ صاحب موصوف لکھتے ہیں :-

”و مگر یہ حکم بذات خود ایک عجیب حکم ہے، اور ہر شخص یہ خیال کرے گا کہ اُس میں کچھ تود ”و مشر اٹھ ضرور ہوگی جو یہاں صاف طور پر ظاہر نہیں کی گئیں۔ اس وقت پیغمبر (صلعم) کے مقصد کے لئے یہ بات یقیناً قرین مصلحت نہیں تھی کہ اس حکم کی سختی کے ساتھ تعمیل ہونے سے مدینہ کے بازاروں میں خون کا دریا بہ جائے، تاہم بہترین روایات کا صریح مضمون ”یہی ہے۔“

”اس امر کا احتمال ہے کہ یہ حکم ایسے وقت میں جاری کر دیا گیا ہو جبکہ محمد (صلعم) کو یہودیوں کی دغا بازی کی وجہ سے اُن کے خلاف اشتعال پیدا ہو گیا تھا۔ اور ہشامی میں اس مضمون کی ایک روایت ہے کہ یہ حکم اس وقت شائع کیا گیا تھا جبکہ ”محمد (صلعم) نے بنی قریظہ کے تمام مردوں کے قتل کی ہدایت کی تھی، اور اگر دوسری روایت ”ایسی ہی قوی اور قطعی موجود نہ ہوتی تو ہشامی کی روایت کا مضمون غالباً صحیح تسلیم کر لیا ”جاتا۔“

مگر جو روایت میور صاحب نے نقل کی ہے وہ سب سے عمدہ یا سب سے قوی روایت نہیں ہے، جیسا کہ میں اس سے پہلے ظاہر کر چکا ہوں۔ ہشامی یہ نہیں کہتا کہ وہ حکم بنی قریظہ کے قتل کے وقت جاری کیا گیا تھا، وہ تو صرف مجتہد اور حویصہ کا قصہ بیان کرتا ہے، جو اُس وقت پیش آیا تھا۔

## یہود بنی نضیر کی جلا وطنی

۸۲۷- سرولیم میور، یہود بنی نضیر کی جلا وطنی کو قابل الزام قرار

یہودی نضیر دیتے ہیں، اور یہ لکھتے ہیں :-

”جس جیلہ سے بنی نضیر کا محاصرہ کیا گیا اور اُن کو جلا وطن کیا گیا (یعنی یہ کہ جبریل نے ان کے منصوبہ کی اطلاع دی تھی کہ وہ پیغمبرؐ کی جان کے درپے ہیں) وہ ایک ”مکزور وجہ تھی، اور اس قابل نہ تھی کہ اُس کو ایمان داری کی وجہ کہہ سکیں“

قرآن مجید کی پوری سورت میں خاص طور پر یہود بنی نضیر کا حال بیان کیا گیا ہے، مگر اُن کے اس جرم کا اشارہ تک نہیں پایا جاتا جو سرولیم میور نے بیان کیا ہے کہ ”انہوں نے پیغمبر (صلعم) کی جان لینے کا قصد کیا تھا“ اور نہ اس امر کا کہیں اشارہ ہے کہ اس وجہ سے اُن کو جلا وطن کیا گیا تھا۔ اس مضمون کی روایتوں کی کوئی سند یا تائید موجود نہیں ہے، وہ ایک طرفہ ہیں اور ایک افسانہ کی حیثیت سے زیادہ وقعت نہیں رکھتی ہیں۔ اگر کوئی ایسی روایت آنحضرتؐ کے زمانہ میں جو صدرِ اول کے نام سے موسوم ہے، زبان زد ہوتی تو بلا شک اس مضمون کے بیسیوں راوی ہوتے۔ اُن کا جرم دغا بازی اور بدعہدی تھی۔ اور

۱۔ سیرت محمدی (سرولیم میور جلد چہارم صفحہ ۳۰۸)۔

۲۔ یہ روایات کہ آنحضرت (صلعم) کوئی خونبھا ادا کرنے کے لئے قبیلہ بنی نضیر سے مدد لینے گئے تھے اور انہوں نے آپ کی جان لینے کا اقدام کیا تھا (دیکھو میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۰۸-۲۰۹) جیسا کہ ابن اسحاق نے (ابن ہشام صفحہ ۶۵۲ پر) روایت کی ہے، وہ روایت مرسل ہے، (دیکھو زرقانی جلد دوم صفحہ ۹۵ مطبوعہ مصر) لہذا یہ روایت آنحضرتؐ کے زمانہ میں شائع نہیں ہوئی تھی۔

۳۔ موسیٰ ابن عقبہ جو آنحضرتؐ کا ایک نہایت ہی قدیم تذکرہ نویس ہے اور جس کا انتقال ۱۲۵ھ میں ہوا ہے (موسیٰ ابن عقبہ کے تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب جلد ۱۰ صفحہ ۳۶۰ مطبوعہ حیدر آباد دکن ۱۳۲۶ھ عبد اللہ خاں)، یہ لکھتا ہے کہ :- (ملاحظہ ہو صفحہ ۱۲۹ کتاب ۱۵)



وہ مدینہ کے لئے ایک خوفناک عنصر تھے، کیونکہ بدعہد یہود اور حملہ آور قریش کے درمیان یا اسلام کے دوسرے دشمنوں کے باہم کسی وقت میں ایسا رابطہ و اتحاد مدینہ کی امن و حفاظت کے نہایت مہلک اور خطرناک ثابت ہونا مگر اُن کی جلا وطنی نہایت نرم سزا تھی۔

۸۵۔ کہا جاتا ہے کہ آنحضرت ۴ نے بنی نضیر کے محاصرہ کے وقت گرد و نواح

پھل دار درخت کے کھجور کے درختوں کو کاٹ ڈالا تھا اور جو درخت سب سے عمدہ تھے اُن کو جلا دیا تھا، اور قرآن مجید کی سورہ حشر ۵ کی آیتوں کا اعلان کر کے اپنی کارروائی کو حق بجانب قرار دیا۔

مگر جو کھجور کے درخت کاٹے گئے تھے وہ پھل دار نہیں تھے اور بنی نضیر کے لئے یا عام اشخاص کے لئے اُن سے بکری کی غرض سے کوئی خوراک حاصل نہیں ہوتی تھی، قرآن مجید کی آیت جس کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے اس میں جو لفظ **لینۃ** (حشر ۵ آیت ۵ میں) آیا ہے وہ درخت بے ثمر کا نام ہے۔ لہذا کوئی پھل دار درخت ضائع نہیں کیا گیا (دیکھو زرقانی جلد دوم صفحہ ۹۸) صرف بے ثمر درخت کاٹے گئے تھے (جن کی تعداد صرف ساٹھ ہے) اور ایسے درختوں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۸)۔ » بنی نضیر کے خلاف ہم لے جانے کا سبب یہ تھا کہ انہوں نے قریش کو آنحضرتؐ سے لڑنے کے لئے اغوا کیا تھا، اور مدینہ سے کمزور اور غیر محفوظ مقامات پر ہر قائم کر دیا تھا۔ ابن مردیہ، عبد بن حمید اور عبد الرزاق نے اس مضمون کی روایات بیان کی ہیں کہ » بارہ کے واقعہ کے بعد قریش نے یہودیوں مدینہ کو آنحضرتؐ سے جنگ کرنے کے لئے لکھا تھا » اور بنی نضیر نے عہد نامہ کو توڑنے کا پکا ارادہ کر لیا تھا۔ (دیکھو زرقانی جلد ۲ صفحہ ۹۶ و ۹۷ مطبوعہ) لے دیکھو میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۱۳-۲۱۴ و صفحہ ۳۰۲ فٹ نوٹ۔

۱۵ حواشی ابن ہشام صفحہ ۱۵ مطبوعہ یورپ، میں لکھا ہے کہ آنحضرتؐ نے یہودیوں بنی نضیر کا کوئی ایسا درخت نہیں جلایا جو بنی نوح انسان کے لئے کارآمد ہو۔ نیز ملاحظہ ہو بیضاوی کی تفسیر ذیل سورہ حشر ۵۔ آیت ۵ مطبوعہ یورپ صفحہ ۳۲۲ جلد ۲۔

کا کاٹا جانا حضرت موسیٰ ؑ کی شریعت میں بھی جائز ہے (دیکھو کتاب استثناء باب ۲۰ ورس ۳۰-۳۱)

## صلح نامہ حدیبیہ سے عورتوں کا کیا تعلق تھا

۸۶۔ عورتیں صلح نامہ حدیبیہ میں شامل نہیں تھیں۔ یہ جو صلح نامہ میں شرط تھی۔

صلح نامہ حدیبیہ سے کہ قریش کا جو شخص مسلمانوں کے پاس چلا آئے گا اس کو قریش کے عورتوں کا تعلق

حوالہ کر دیا جائے گا، اس شرط کا تعلق صرف مردوں سے تھا۔ اس صلح کے زمانہ میں جو عورتیں مکہ سے مدینہ آتی تھیں حسب ہدایت سورہ ممتحنہ ۴۰-۴۱ ۱۰۔ اُن کا امتحان کیا جاتا تھا، اور اگر اُن کا صدق دل سے اسلام لانا معلوم ہو جاتا تھا، تو اُن کو مدینہ میں رہنے دیا جاتا تھا۔

اُن کو مشرکوں سے نکاح کرنے کی ممانعت تھی۔ ان مسلمان عورتوں کے سر پرستوں کو اسلامی جمہوریت کی طرف سے وہ رقم ادا کی جاتی تھی جو انہوں نے اُن عورتوں پر صرف کی ہو۔ سمر و لیچم میور سورہ ممتحنہ ۴۰-۴۱ سے یہ سمجھتے ہیں کہ یہ عورتیں اہل مکہ کی بیویاں تھیں، صاحب موصوف لکھتے ہیں :-

”عورتوں کے شوہروں کا کفر اُن کے پہلے نکاح کو باطل کر دیتا تھا، اور اب وہ باقاعدہ طور پر مسلمانوں کے ساتھ از سر نو عقد نکاح کر سکتی تھیں اور صرف یہ شرط تھی کہ اُن کے

لے تو رات مقدس کی اصل عبارت ذیل میں درج کی جاتی ہے :-

”چوں شہرِ یرادت مدید محاصو کئی و بقصدِ تیغِ شمشیر جنگ نمائی نے باید کہ درختانش را بفریبِ تیرا ز پا در آری از آرزو کہ ثمر آتہنہ را خواہی خورد نے باید برید چہ آیا درخت چمن چوں انسان سے مانند تا در محاصرو ترا مقادمت کند فقط آن درختاں را کہ بدانی کہ لائق خوردن نیست قطع و قلع آں جائے در است تا مقابلِ شہر سے کہ با تو جنگ نماید آلاتِ محاصرو بسازی تا آنکہ بتصرف در آید۔ (کتاب استثناء باب ۲۰ ورس ۲۰ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۶۸ء)۔

”پہلے خاوندوں نے ہر کے طور پر جو روپیہ اُن پر صرف کیا ہے وہ اُن کو عطا کر دیا جائے“<sup>۱</sup>  
 مگر اس امر کے ثابت کرنے کے لئے کوئی وجہ نہیں ہے کہ اُن عورتوں کے خاوند  
 مکہ میں موجود تھے، اور نہ اس بات کا کوئی ثبوت ہے کہ اُن کے پہلے خاوندوں کے  
 کفر کی وجہ سے اُن کے نکاح منسوخ ہو گئے تھے۔ چونکہ سورۃ نساء ۴- آیت ۲۸  
 میں شوہر اور عورتوں کے ساتھ نکاح کی ممانعت ہے اور سورۃ متحنہ ۶۰- آیت ۱۰ جو  
 بیحد بحث ہے اُس میں یہ ذکر نہیں ہے کہ وہ شوہر دار عورتیں تھیں، لہذا میں از روئے  
 انصاف یہ نتیجہ نکالتا ہوں کہ یہ آیت صرف ایسی عورتوں سے بحث کرتی ہے جن کا  
 نکاح نہیں ہوا تھا۔ قرآن مجید کا یہ قانون نہیں ہے کہ فریقین میں سے کسی ایک  
 کا کفر اُن کے پہلے نکاح کو قطع کر دیتا ہے۔ قرآن میں صرف اس امر کی تاکید ہے کہ نہ  
 تو مسلمان مرد مشرک عورتوں سے نکاح کریں اور نہ مسلمان عورتیں مشرک مردوں  
 سے، جب تک کہ وہ ایمان نہ لائیں (دیکھو البقرہ ۲- آیت ۲۲۰)۔

۸۷- سر ولیم میور سورۃ (متحنہ ۶۰ کے) آیات ۱۰ الغایت ۱۲ کے نقل کرنے کے

بعد یہ لکھتے ہیں:-

مسٹر شیپلے کی رائے کی

تائید۔

”شیپلے نے جو کرنٹھیوں کی تفسیر لکھی ہے (دیکھو پولوس حواری کا  
 پہلا خط کرنٹھیوں کے نام باب ۷ ورس ۱ تا ۴۰) اُس میں آیہ مندرجہ بالا کو نقل کر کے  
 ”یہ لکھا ہے کہ اس میں جو قاعدہ بیان کیا گیا ہے وہ ”رسول (یعنی پولوس حواری) کے  
 ”قاعدہ سے مشابہت رکھتا ہے“ دیکھو جلد اول صفحہ ۱۲۵۔ مگر درحقیقت ان دونوں میں کوئی  
 مشابہت نہیں ہے، انجیل کا قاعدہ آنحضرت م کے قاعدہ سے بالکل مختلف ہے۔  
 ”انجیل کا حکم یہ ہے ”اگر کسی بھائی کی بیوی با ایمان نہ ہو اور اُس کے ساتھ رہنے کو  
 ”راضی ہو تو اس کو نہ چھوڑے“۔ اور ایمان دار زوجہ کا غیر ایمان دار شوہر کے ساتھ

وہ بھی ایسا ہی حکم ہے۔ (پولوس حواری کا پہلا خط کرنتھیوں کے نام باب ۷ ورس ۱۶ تا ۱۷)۔  
 ”مگر محمد (صلعم) زن و شوہر میں سے کسی فریق کے کافر ہو جانے پر عقد نکاح کا درحقیقت  
 درمنسوخ ہو جانا بیان کرتے ہیں اور نکاح کے معاہدہ کی بابت آپ کے ڈھیلے ڈھالے  
 درخیالات سے درحقیقت صرف ایسی ہی توقع کی جاسکتی تھی“۔

میں خیال کرتا ہوں کہ سٹینلے کی رائے بالکل ٹھیک ہے اور انجیل اور قرآن  
 کے احکام اس بارۂ خاص میں ایک دوسرے سے مشابہت تام رکھتے ہیں، کیونکہ  
 یہ حکم کہ ”مومن عورتیں مشرکوں کے واسطے جائز نہیں ہیں، اور نہ مشرک مرد مومن  
 عورتوں کے لئے جائز ہیں“ اُن عورتوں سے تعلق نہیں رکھتا ہے جن کا پہلے سے  
 نکاح ہو چکا ہے۔ اور یہ الفاظ کہ ”کافر عورت پر کوئی حق قائم نہ رکھو . . . . اگر کوئی  
 تمہاری عورت تم کو چھوڑ کر کافروں کے پاس چلی جائے . . . .“ ان الفاظ کا  
 وہی مطلب ہے جو کرنتھیوں باب ۷ ورس ۵ کا مطلب ہے اور اُس کے الفاظ  
 یہ ہیں ”لیکن مرد جو با ایمان نہ ہو اگر وہ علیحدہ ہو تو علیحدہ ہونے دو، ایسی حالت  
 میں کوئی بھائی یا بہن یا بند نہیں“۔

لے میو صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۴۴۱۔ فٹ نوٹ۔

لے قرآن مجید کی آیات مود ترجمہ حسب ذیل ہیں :-

”اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو جب تمہارے پاس مومن عورتیں ہجرت  
 کر کے آئیں تو تم اُن کے ایمان کا امتحان کرو اللہ تعالیٰ اُن کے  
 ایمان کا حال بہتر جانتا ہے اگر تم اُن کو جان لو کہ مسلمان ہیں  
 تو اُن کو کافروں کی طرف واپس نہ کرو نہ یہ عورتیں کافروں کے لئے حلال  
 ہیں اور نہ کافران عورتوں کے لئے حلال ہیں اور جو کچھ کافروں نے  
 اُن پر خرچ کیا ہے وہ اُن کو ادا کرو اور اس میں تم پر کچھ گناہ نہیں  
 ہے کہ اُن عورتوں کو اُن کے مرد سے کر اُن سے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ  
 الْمُنَافِقَاتُ فَمَنْعَهُنَّ حَتَّى يَخْرُجُنَّ  
 إِلَيْكُمْ عَٰلِمَاتٌ بِمَا يُرْسَلْنَ فَإِنْ خَلَعْنَ  
 حُجَّتَهُنَّ فَلَا رَجْعَ لِهِنَّ إِلَى الْكَافِرِ  
 لَعَنَ جِبِلُّ النَّاسِ لَمَّا جَعَلُوا لِحُجَّتِهِمْ  
 هَلْجًا وَابْنًا لِّمَنْ لَّمْ يَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ لِمَا  
 عَلَّمَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

(ملاحظہ ہو صفحہ ۳۳۳ کتاب ہدایہ)

۸۸۔ عقد نکاح کے متعلق آنحضرت م کے خیالات مبہم نہ تھے۔ معاہدہ ازدواج

نکاح ایک مضبوط کی جو حالت قوم عرب میں تھی، آپ نے اُس معاہدہ کو اس سے باہمی معاہدہ ہے زیادہ مضبوط اور نہایت تشبہ صورتوں کے سوا ناقابلِ نسخ قرار

دیا اور اُس کو ایک ”مضبوط باہمی معاہدہ“ فرمایا۔ خود آنحضرت م کی دختر زینب کا شوہر (ابو العاص بن الربیع) کافر تھا، اور جب بعد ہجرت مکہ میں کافروں کی طرف سے مسلمانوں کو تکلیفیں پہنچنے لگیں تو وہ اپنے پدر بزرگوار (آنحضرت م) کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳۲)

نکاح کر لو، اور کافر عورتوں کی ناموس پر قبضہ نہ رکھو اور جو کچھ تم نے خرچ کیا ہے وہ کافروں سے طلب کرو اور جو انہوں نے خرچ کیا ہے وہ تم سے طلب کر لیں، یہ اللہ کا حکم ہے جو تمہارے بارہ میں صادر فرماتا ہے، اور اللہ علیم حکیم ہے اگر تمہاری بیویوں میں سے کوئی تم سے علیحدہ ہو کر کافروں میں جا ملے، اور پھر تم کو اُن سے کوئی عنایت ہاتھ لگے تو جن مسلمانوں کی بیویاں چلی گئی ہیں۔ جتنا انہوں نے خرچ کیا ہو اُن کو ادا کر دو اور اللہ سے ڈرو جس پر تم ایمان لائے ہو۔“

(متحدہ ۹۰۔ آیات ۱۰-۱۱)

أَجْزَلُ مِنْهُ وَلَا تَحْسَبُوا أَرْبَعَكُمْ  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَاسْتَوُوا مَا أَفْقَمْتُمْ  
وَلَيْسَ لَكُمْ مَا أَفْقَمُوا ذَلِكَ مَحْكُمٌ  
اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ  
وَأَنْ تَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَنْزَلْنَاهُمْ  
لَهُمْ قَفَّارًا لِمَا كَفَرْتُمْ أَنْ تَأْكُلُوا  
مِنْ ثَمَرِهِمْ أَنْزَلْنَاهُمْ لَكُمْ  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَاسْتَوُوا مَا أَفْقَمْتُمْ  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَاسْتَوُوا مَا أَفْقَمْتُمْ

(متحدہ ۹۰۔ آیات ۱۰-۱۱)

لہ دیکھو النساء ۶۔ آیت ۲۵۔ اس آیت کے الفاظ میں ظاہراً غلبتاً کا یہی ترجمہ اُویل صاحب نے کیا ہے۔ میں نے اپنی ایک دوسری کتاب جس کا نام ہے ”مجوزہ ملکی قانونی اور تمدنی اصلاحات زیر حکومتِ اسلام“ میں صفحات ۱۲۹-۱۳۳ پر (جو ۱۸۸۳ء میں لکھی گئی تھی) اس امر پر پوری بحث کی ہے کہ آنحضرت نے طلاق کے رواج کو کم کر دینا کس طرح کوشش کی، اور قوم میں آسانی سے عورتوں کو طلاق دیدینے کا جو دستور تھا، اُسکی مانعت کے لئے قرآن مجید میں کیا کیا تدبیریں اختیار کی گئیں۔

(نوٹ، من المترجم:- یہ کتاب جس کی طرف مرحوم مصنف نے اشارہ کیا ہے اردو زبان میں ترجمہ ہو گئی ہے۔ مولانا عبدالحی صاحب بنی اے (علیگ) نے ۸۸ صفحات کے ایک عالمہ مقدمہ کے ساتھ ترجمہ کیا ہے۔ اردو ترجمہ کا نام ”اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام“ ہے جو دو حصوں میں شامل ہے۔ قیمت ہر دو حصہ پچاس روپے۔ (مولوی عبداللہ خاں بکریلر اینڈ پبلشر ساکن کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن سے مل سکتی ہے) +

پاس چلی آئیں۔ آنحضرتؐ نے زمینب اور اُن کے کافر شوہر کے نکاح کو منسوخ نہیں کیا، اور جب آنحضرتؐ کا یہ داماد اپنی زوجہ کے مدینہ چلے آنے کے چھ سال بعد مدینہ میں آیا، تو آپؐ نے اُن کے سابق نکاح کی بنا پر دونوں کو شامل کر دیا۔ نہ تو از سر نو اُن کا نکاح ہوا اور نہ از سر نو مہر باندھا گیا۔ (دیکھو ابن عباس کی روایت مندرجہ کتب احادیث مؤلفہ احمد۔ ابو داؤد، ابن ماجہ و ترمذی)۔ فتح مکہ کے وقت صفوان بن امیہ، اور عکرمہ بن ابی جہل کی بیویاں مسلمان تھیں اور اُن کے نکاحوں کو آنحضرتؐ نے منسوخ نہیں کیا تھا۔ (دیکھو ابن شہاب کی روایت مندرجہ کتاب موطا از امام مالک صفحہ ۱۹، یا شرح موطا مستسی مسوی جلد ۸ صفحہ ۱۰۳ تا ۱۰۴ مطبوعہ دہلی ۱۳۹۳ھ اور طبقات ابن سعد کاتب واقدمی) اسی طرح ابو نعیم اور حکیم بن حزام نے خود مسلمان ہو جانے کے بعد اپنی بیویوں کو اپنے پاس رکھا اور آنحضرتؐ نے ان کے پہلے ازدواجی تعلق کو قطع نہیں کیا۔ (دیکھو اس مضمون کی متعدد روایتیں کتاب بیہقی میں)۔ صرف طبقہ مابعد کے فقہاء نے غلطی

لے بعض کینہ خصلت قریش کی روایتی کا حال سن کر تعاقب کے لئے روانہ ہوئے، اور انکو واپس لانے کا ہنرمند ارادہ کر لیا۔ پہلا شخص جو اُن پہنچا وہ ہتبار بن اسود تھا جس نے اُونٹ کو برجھی ماری اور زمینب ایسی خوف زدہ ہوئیں کہ اُن کا محل ساقط ہو گیا اور آخر کار اسی صدمہ سے آپؐ کا انتقال ہو گیا۔ (میسر صاحب کی سیرت محمدی جلد ۲ صفحہ ۷۷) یا ابن ہشام صفحہ ۲۶۷ تا تاریخ النجیس جلد ۲ صفحہ ۹۳۔  
۲۔ زاد المعاد ابن القیم جلد دوم صفحہ ۱۷۸۔ ابن ہشام صفحہ ۷۷۔ ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۲۰۲ تا تاریخ النجیس جلد ۲ صفحہ ۹۱ و ۹۲ مطبوعہ مصر۔

۳۔ موطا امام مالک صفحہ ۱۹ مطبوعہ دہلی ۱۳۵۳ھ اور زاد المعاد ابن القیم جلد ۲ صفحہ ۷۷ تا ۷۸ مطبوعہ کانپور ۱۳۹۵ھ میں یہ تمام حالات نہایت تفصیل سے بیان ہوئے ہیں۔ بحث فی حکمہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الزوجین لیسلمہ احدہما قبل الاخر۔ امام شافعیؒ نے زبردست دلائل سے ثابت کیا ہے کہ احاد الزوجین کا کفر معاہدہ نکاح کو ساقط نہیں کرتا اور یہ تمام مثالیں جن کو مصنف نے متن میں نقل کیا ہے اُن سب کو امام موصوفؒ نے بھی اپنی کتاب ”اُم“ میں درج کیا ہے (دیکھو کتاب الاُم جلد چارم صفحہ ۱۸۵ مطبوعہ مہر ۱۳۶۲ھ)۔ (عبداللہ خاں)

سے سورہ ممتحنہ ۴۰ کی آیت ۱۰ کا مطلب یہ سمجھا کہ فریقین میں سے کسی ایک کا کافر ہو جانا عقد نکاح کو فسخ کر دیتا ہے۔ (شرح معانی الاشارة امام طحاوی جلد ۲ صفحہ ۱۲۹)۔ کتاب التیسر مطبوعہ مصطفائی سنہ ۱۳۷۵ھ)۔

## باب دوازدهم

### جہاد متعارف

۸۹۔ تقریباً تمام مسیحی اور عام اسلامی مصنفوں کا خیال یہ ہے کہ مذہبی جنگ

قرآن مجید صرف دفاعی جنگوں کا حکم دیتا ہے

میں سبقت کرنی ایک اسلامی عقیدہ ہے، اور یہ کہ زبردستی مسلمان بنانے یا جزیہ وصول کرنے کی غرض سے قرآن مجید نے ایسی لڑائی کی اجازت دی ہے، مگر ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن مجید نے کسی ایسے اصول کی تلقین نہیں کی، اور آنحضرتؐ نے بھی اُس کی تعلیم نہیں دی اور نہ اُس کا وعظ فرمایا۔ آپ کا مشن (پیغمبری کا کام) یہ نہیں تھا کہ جنگ و جدل کیا جائے، یا بزر و شمشیر لوگوں کو مسلمان بنایا جائے، یا اُن سے جزیہ وصول کیا جائے، یا اُن لوگوں کو جو اسلام قبول نہ کریں، نیست و نابود کیا جائے۔ آپ کی رسالت کا مقصد صرف یہ تھا کہ اہل عرب کے دلوں کو خدا نے واحد کی سچی عبادت کے نور سے منور کیا جائے، ان کو نیکی اختیار کرنے اور بدی سے باز رہنے کی ہدایت کی جائے، اور اس مقصد کو آپ نے صداقت اور راستبازی سے پورا کیا۔ یہ بات کہ آنحضرتؐ اور آپ کے اصحاب کو سخت تکلیفیں پہنچائی گئیں، وہ وطن سے بیوطن کئے گئے، اُن پر حملہ کیا گیا، اُن کے ساتھ جنگ کرنے میں پیش قدمی کی گئی، اور یہ کہ آنحضرتؐ

اور آپ کے اصحاب نے دشمنوں کے حملوں کی مدافعت اپنے کانشنس (اعتقاد) کی آزادی مسلمانوں کی جان کی حفاظت، اور مذہبی آزادی حاصل کرنے کی غرض سے دفاعی جنگیں کیں، غنیم کی بہت زیادہ جمیعت کا اپنی قلیل تعداد سے مقابلہ کیا، دفاعی عہد نامے کر کے جنگ کے مقصد اعظم کو حاصل کیا، یعنی یہ کہ مسلمانوں کو مکہ اور مدینہ میں رہنے کے لئے آزادی مل جائے، کوئی اُنکو ستائے نہیں اور اُن کو مسجد الحرام (خانہ کعبہ) میں آزادانہ آمد و رفت رکھنے اور اپنے مذہبی اعمال کو بے روک ٹوک ادا کرنے کی اجازت حاصل ہو جائے، یہ جملہ امور بالکل مجداگانہ اور غیر متعلق ہیں، اور مضمون زیر بحث یعنی جہاد متعارف سے اُن کا تعلق نہیں ہے، یعنی مذہب قبول کرانے اور جزیہ وصول کرنے اور بُت پرستوں کو نیست و نابود کرنے کی غرض سے مذہبی جنگ کرنی، جس کی بابت کہا جاتا ہے کہ یہ ایک اسلامی عقیدہ ہے۔ یہ تمام دفاعی جنگیں تھیں اور قرآن مجید کی آیتیں جو اُن سے متعلق ہیں، دائمی احکام نہ تھے، بلکہ بجائے خود ایک معین زمانہ اور خاص حالات سے مخصوص تھے۔ ان لڑائیوں کو ابتداء بجنگ کی نظیر قرار نہیں دے سکتے، اور نہ اُن آیتوں سے ابتداء حملہ کرنے کا حکم یا عقیدہ مستنبط ہو سکتا ہے، اور اُن کا یہ مقصد ہے بھی نہیں۔ ابتدائی حملہ تو الگ رہا یہ لڑائیاں اسلامی جماعت یا جمہوریت کے لئے دفاعی جنگوں کی نظیر بھی نہیں ہو سکتیں، اور نہ وہ آیتیں اس قسم کی لڑائیوں کی ہدایت یا دستور العمل کا کام دے سکتی ہیں کیونکہ جن حالتوں میں آنحضرتؐ نے دفاعی جنگیں کی تھیں وہ مقامی اور عارضی تھیں۔ مگر تقریباً تمام یورپین مصنف یہ بات نہیں سمجھتے کہ قرآن مجید حملہ کی لڑائی یا ابتداء بجنگ کی تعلیم نہیں دیتا، بلکہ اس کو ناموافق حالات میں، صرف دفاعی جنگ



کا حکم دینا پڑا تھا، اور اس کے حق بجانب ہونے کی وجوہیں صاف صاف بیان کی گئی تھیں، اور تعدی یا ابتدائی حملہ کی ممانعت سختی کے ساتھ کی گئی تھی۔

۹۰۔ اول تو جہاد کی بابت جو احکام قرآن مجید میں وارد ہوئے ہیں، وہ سب

شریعت اسلام کے سب محض ممانعت یا حفاظت خود اختیاری کے طور پر ہیں، اور ان میں سے کوئی حکم بھی ایسا نہیں، جس کا حملہ کی

لڑائی یا غیر مسلموں پر چڑھائی کرنے سے کچھ تعلق ہو، مثلاً یہ امر خاص طور پر قابل غور ہے کہ یہ لڑائیاں ایک عارضی حیثیت رکھتی تھیں، اور ان کو خواہ مخواہ زمانہ

مابعد کے عملدرآمد کے لئے قطعی احکام یا آئندہ نسلوں کے لئے مذہبی ہدایات خیال نہیں کرنا چاہیئے۔ ان لڑائیوں کی ضرورت اسی لئے پیش آئی تھی کہ مخالفان اسلام

کے حملوں کی ممانعت کی جائے، اور وہ صرف عارضی تجاویز تھیں۔ عام فقہانہ جہاد غیر مسلموں پر بلا اشتعال طبع حملہ کرنے کی اجازت دیتی ہے، وہ ان کی غلطی ہے،

مگر وہ بھی اس قسم کے جہاد کو فرض عین قرار نہیں دیتے بلکہ اُس کو فرض کفایہ کی فہرست میں داخل کرتے ہیں۔ فرض عین وہ حکم ہے جس کا بجا لانا ہر

ایک مسلمان پر لازم ہو، مگر غیر مسلموں پر بلا اشتعال طبع یا ابتداءً حملہ کرنا ہر ایک مسلمان کا فرض نہیں ہے۔ ہدایہ میں لکھا ہے ”جہاد کے مقدس حکم کی تعمیل اُس

وقت کافی سمجھی جاتی ہے، جبکہ مسلمانوں کا کوئی گروہ یا کوئی قبیلہ اُس کی تعمیل کرے

لے زاد المعاد ابن القیم جلد اول صفحہ ۳۱۰۔ مطبوعہ کانپور ۱۳۹۵ھ۔

لے مکہ کے ایک عالم فقیہ شیخ عطاء بن ابی رباح جو پہلی صدی ہجری کے آخر میں زندہ تھے، اور ”امام الفقہاء“ کے اعلیٰ درجہ پر ممتاز تھے (دیکھو مقدمہ ۱۲ کتاب ۱) ان کا عقیدہ تھا کہ جہاد صرف اصحاب پیغمبر پر واجب تھا، اور ان کے بعد کسی دوسرے شخص پر واجب نہ تھا (دیکھو مقدمہ ۱۲ کتاب ۱)۔ (عطاء بن ابی رباح کے

تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب جلد ۷ صفحہ ۱۹۹ مطبوعہ حیدرآباد دکن ۱۳۲۵ھ۔ اور تہذیب الاسماء امام نووی صفحہ ۲۶۲ مطبوعہ یورپ ۱۳۲۹ھ۔ عبد اللہ خاں) اور (تفسیر مجمع البیان طبرسی۔

ذیل سورۃ البقرہ ۲۔ آیت ۲۱۲۔ مطبوعہ طہران جلد اول صفحہ ۱۲۷)۔

اور پھر باقیماندہ اشخاص سے اس کی تعمیل ساقط ہو جاتی ہے۔“

۹۱۔ فقہ اسلام کی رو سے جہاد صرف اُس موقع پر فرض عین ہوتا ہے

جہاد فرض عین کب ہوتا ہے۔ ”جہاں دعوت عام ہو (یعنی جب کفار کسی اسلامی ملک پر حملہ آور ہوں اور امام وقت ایک عام اعلان جاری کر کے

سب لوگوں کو جہاد کا حکم دے) کیونکہ اس حالت میں تمام باشندوں پر (دونافرض عین ہو جاتا ہے) اس جہاد کے لئے قانون اقوام اور قانون قدرت دونوں کی اجازت اور منظوری ہے۔

۹۲۔ ہدایہ (یعنی شرح فقہ اسلام از نور الدین علی مرغینانی المتوفی ۷۹۳ھ

ہدایہ کا ایک قول اور مدفن سمرقند) میں لکھا ہے :-  
اُس کا ابطال۔

”قتال غیر مسلموں کے ساتھ عمل میں لایا جاتا ہے، اگرچہ وہ پہلے حملہ آور نہ ہوں، جیسا کہ

”مقدس نوشتوں کی مختلف عبارتوں سے ظاہر ہے، جن کا عموماً یہی مطلب سمجھا گیا ہے“

قرآن مجید کی مقدس آیات اس دعویٰ کی تائید نہیں کرتیں، برعکس اس کے

وہ اس دعویٰ کے بالکل ہی خلاف ہیں۔ قرآن مجید کی بہت سی آیتیں جو پہلے

اس کتاب کے فقہاء میں نقل کی گئی ہیں ایسی ہیں جو ابتداً جنگ کی صاف طور

پر ممانعت کرتی ہیں۔ بعض اور آیتیں ایسی ہیں جو اس قدر واضح نہیں جیسی کہ آیا

مذکورہ بالا جن کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے، یا بالفاظ دیگر مشروط بشرائط نہیں ہیں۔ مگر

لے ہدایہ یعنی فقہ اسلام کی شرح مترجمہ چارلس ہلٹن جلد دوم کتاب نہم باب اول صفحہ ۱۴۰ مطبوعہ لندن ۱۹۶۱ء

یا اصل عربی جلد ۲ کتاب التیسر صفحہ ۳۸ مطبوعہ مطبع مصطفائی کا پتہ ۱۹۹۹ء۔

لے ہدایہ یعنی فقہ اسلام کی شرح مترجمہ چارلس ہلٹن جلد دوم کتاب نہم باب اول صفحہ ۱۴۱ مطبوعہ لندن ۱۹۶۱ء

یا اصل عربی جلد ۲ کتاب التیسر صفحہ ۳۹ مطبوعہ مطبع مصطفائی کا پتہ ۱۹۹۹ء۔

لے ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۴۰ ترجمہ انگریزی۔ یا اصل عربی جلد ۲ صفحہ ۴۰ کتاب التیسر۔

اصول تفسیر اور قرآن مجید کے عام مقصود و مفہوم سے، نیز آیات کے سیاق و سباق اور ہم مضمون آیتوں سے یہ بات ثابت ہے کہ ایک دو آیتیں جو بظاہر مشروط نہیں ہیں، اُن کا مفہوم بھی اُن دیگر آیتوں کے مطابق جو زیادہ تر صاف، واضح اور مشروط ہیں، اور نیز کتب مقدسہ کی تفسیر کے عام قوانین کے موافق مشروط ہی سمجھا جائے گا۔ مصنف ہدایہ اور دیگر فقہاء صرف اُن ہی ایک دو آیتوں کو قرآن مجید سے نقل کرتے ہیں جو بظاہر عام اور غیر مشروط ہیں، اور اُن کی کثیر التعداد مشروط آیتوں اور قرآن مجید کی عام مقصود و مفہوم سے چشم پوشی کرتے ہیں۔

اب ہم قرآن مجید کی دو طرح کی آیتوں کو پہلو بہ پہلو دکھاتے ہیں :-

### عام یا غیر مشروط آیات

- (۱) سورہ دوم البقرہ ۲- آیت ۲۲۵  
(اس آیت کو نمبر ۲۲۷ کے ساتھ ملا کر پڑھو)  
(۲) سورہ نحم التوبہ ۹- آیت ۱۲۴  
ان آیتوں کے سیاق - ان کی ہم مضمون  
آیتوں اور اُن کی توارخ سے یہ ثابت  
ہوتا ہے کہ یہ آیتیں قرآن مجید کے عام  
مفہوم کے موافق، محدود اور مشروط ہیں۔

### محدود یا مشروط آیات

- (۱) سورہ بست و دوم - الحج ۲۲-  
آیات ۳۹ لغایت ۷۲ - (۴- آیتیں)  
(۲) سورہ دوم البقرہ ۲- آیات ۱۸۶  
لغایت ۱۸۹ - ۲۱۲ - ۲۱۴ (جلہ ۶- آیتیں) -  
(۳) سورہ چہارم النساء ۴- آیات ۷۶-  
۷۷- ۷۸- ۸۴- ۹۱- ۹۲- ۹۳- (۷- آیتیں)  
(۴) سورہ ہشتم الانفال ۸- آیات ۳۹  
لغایت ۷۱ - ۵۸ لغایت ۶۶ - ۷۳- ۷۴-  
(جلہ ۱۲- آیتیں)

- (۵) سورہ نحم التوبہ ۹- آیات ۱۵- ۲۹  
۳۴ (جلہ ۱۴- آیتیں) قرآن مجید کی یہ تمام آیتیں  
فقہ ۱۴ اور فقہ ۲۹ میں پہلے نقل کی گئی ہیں۔

۹۳۔ اب غور طلب یہ امر ہے کہ قرآن مجید میں صرف دو آیتیں ہیں (یعنی

اصول تفسیر قرآن) سورہ دوم البقرہ ۲۔ آیت ۲۲۵۔ اور سورہ نمل التوبہ ۹۔ آیت

(۱۲۴) جن میں غیر مسلموں سے لڑنے کا حکم ظاہر اور غیر مشروط یا مجمل طور پر ہے۔ ”مشروط آیات“ کے عنوان سے جو آیتیں نقل کی گئی ہیں، اُن میں کچھ جملے جدا کر کے یا ادھی ادھی آیتیں نکال کر، اور سیاق کلام کو نظر انداز کر کے شائد کچھ اور آیتیں بھی آپ پیش کر سکیں، مگر ان مجمل آیتوں سے اور نیز دیگر آیات کے بے تعلق اور جداگانہ ٹکڑوں سے، تفسیر کے کسی اصول کے موافق یہ ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا کہ غیر مسلموں سے بلا اشتعال طبع اور بغیر کسی حد یا پابندی کے علی الاطلاق جنگ کرنے کا حکم ہے۔ قرآن مجید اور نیز دیگر کتب مقدسہ کی تفسیر کا ایک اصول یہ ہے کہ جب ایک ہی مضمون کے دو حکم پائے جائیں، ایک مشروط یا خاص اور دوسرا غیر مشروط یا عام، تو خاص کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اور ”حکم عام“ کی تعبیر بطور ”حکم خاص“ کی جاتی ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ”عام“ کا مفہوم مجمل سمجھا جاتا ہے اور ”خاص مصنف کے مشاء کو زیادہ واضح طور پر ظاہر کرتا ہے۔ وہ تفسیری اصول یہ ہے:-

”جہاں کوئی آیت مبہم ہو، یا اس کا طریقہ بیان غیر معمولی ہو، یا اس میں کسی مسئلہ پر ”بالاجمال“ مختصر بحث کی گئی ہو، یا وہ مسئلہ تعمیم کے ساتھ بیان کیا گیا ہو، ایسی حالت میں اس کی تفسیر دیگر آیات کے موافق کرنی چاہیئے، جہاں وہی مسئلہ زیادہ صراحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہو، یا اس مضمون پر زیادہ وضاحت سے بحث بیان کی گئی ہو۔ کسی ”ایک آیت یا عام اور مطلق آیت کی تفسیر بہت سی مقتید، مشروط، اور محدود آیات کے برخلاف نہیں کرنی چاہیئے، بلکہ ضرور ہے کہ وہ تفسیر اُن کے موافق ہو اور مناسب تہود و شرائط کا لحاظ رکھ کر کی جائے۔“

۹۴۔ فقہایا عام قانون کے جامع اگر اس بارہ میں غلطی پر ہوں تو کچھ عجب

عام قانون یعنی فقہ

اور اس کے شارح

حقیقتہً مختلف ذرائع سے جمع کیا ہے، اس قانون (فقہ) کے شارح اُس کے

انغراض اور اصول و اخلاق کی حمایت میں اور جو فتوحات ہزماۓ خلفاء واقع

ہوئی ہیں، اُن کو قرآن مجید کی سند پر درست اور بجا قرار دینے کے لئے بڑی

کوشش کرتے ہیں۔ اُسی کوشش میں وہ سخت غلطی کرتے ہیں جو ہرگز قابلِ درگزر

نہیں اور وہ یہ ہے کہ قرآن مجید کی جداگانہ آیتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے نقل

کرتے ہیں جو نہ تو پوری پوری مطلب نیز ہوتی ہیں اور اُن کا مفہوم ہی "عام" ہوتا

ہے۔ وہ اپنے اس طریقِ عمل سے اُن کثیر التعداد مشروط اور "خاص" آیتوں

کو جو مضمون زیر بحث کے متعلق زیادہ صاف اور واضح ہیں، نظر انداز کرتے ہیں۔

۹۵۔ کفایہ شرح ہدایہ کے مصنف نے، جو ساتویں صدی ہجری میں تھا،

صاحب کفایہ کا قول

متن کی اُس عبارت کی شرح میں جو پہلے فقہ ۹۲ میں نقل ہو چکی

ہے اور جس کا مضمون یہ ہے کہ:-

”کفار کے ساتھ قتال بالسیف کیا جائے، گو وہ پہلے حملہ آور نہ ہوں“ حسب ذیل لکھا ہے۔

”اُن کفار سے جو اسلام قبول نہ کریں، اور جزیہ ادا نہ کریں لڑنا لازم ہے، اگرچہ وہ مسلمانوں

و پر ابتداً حملہ آور نہ ہوں“

مصنف ہدایہ نے اس ابتداًئی حملہ کا خاص طور پر ذکر کیا ہے۔ کیونکہ کلام اللہ

کے یہ الفاظ کہ ”اگر وہ لوگ تم سے لڑیں یعنی پہلے حملہ کریں تو تم اُن کو قتل کرو“

لے یہ ترجمہ ہے، البتہ ۲- آیت ۸۷ کے ان لفظوں کا ”فَإِنْ قَاتَلُواكُمْ فَاغْتُلُواهُمْ“ اس آیت

کے پچھلے حصے کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو حملہ میں سبقت کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔

صاف اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ غیر مسلموں سے صرف اُس وقت لڑنا لازم ہے جبکہ وہ لڑائی میں سبقت کریں مگر (صاحب کفایہ کے نزدیک) ایسا نہیں ہے بلکہ اس سے لڑنا ہی لازم ہے اگرچہ وہ پہلے حملہ نہ کریں۔

۹۶۔ مذکورہ بالا قول کے سلسلہ میں مصنف موصوف حسب ذیل لکھتے ہیں، اور

شارح مذکور کے قرآن مجید کے بے شمار احکام جو حملہ کی لڑائی (ابتدا، جنگ) کی اجازت نہیں دیتے، اُن احکام کے ساتھ اپنے خیال کی تطبیق اس طرح کرتے ہیں:-

”دیہ بات جان لو کہ ابتدا میں پیغمبر کو مشرکوں سے اعراض اور عفو و درگزر کرنے کا حکم تھا۔ واللہ تعالیٰ نے فرمایا، پس تم مہربانی سے عفو و درگزر کرو اور مشرکوں سے الگ رہو۔ کفایہ“ (جلد دوم صفحہ ۸۰۔ مطبوعہ کلکتہ کتاب السیر)۔

”پھر اللہ تعالیٰ نے مہربانی کے ساتھ وعظ و نصیحت اور عمدہ طریق سے بحث کرنے کا حکم دیا، اور یہ فرمایا:- (اسے پیغمبر!) حکمت اور موعظہ حسنہ سے لوگوں کو اپنے پروردگار کے درستی کی طرف بلاؤ، اور عمدہ ترین طریقہ سے اُن سے بحث کرو۔“

”پھر اُس نے جنگ کی اجازت دی، جبکہ کفار ابتداً حملہ آور ہوئے اور یہ فرمایا: جن مسلمانوں سے کفار لڑتے ہیں، اب اُن کو بھی لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے، کیونکہ اُن پر ظلم کیا گیا ہے، یعنی مدافعت کے طور پر لڑنے کی اجازت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا ”کہ اگر وہ تم پر حملہ کریں تو اُن کو قتل کرو۔ (البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ ”اگر وہ صلح کی طرف مائل ہوں، تو تم بھی اُس کی طرف مائل ہو جاؤ۔ (الانفال ۸- آیت ۶۳)۔“

۱۔ ہدایہ مع شرح موسوم بہ کفایہ جلد دوم صفحہ ۸۰۔ کتاب السیر مطبوعہ کلکتہ۔ مڈیکل پریس ۱۳۳۷ھ۔ مسلمان مصنف بالعمم قرآن مجید کی آیتوں کے نبروں کا حوالہ نہیں دیتے، وہ عموماً پہلا جملہ بلکہ اس کا ایک ٹکڑا نقل کر لیتے ہیں۔ میں نے آیتوں پر نمبر لگا دئے ہیں اور قلوب جیل اور راڈ ویل نے اپنے اپنے تراجم قرآن میں جس طرح آیات کے نمبر لکھے ہیں اُن ہی کے مطابق میں نے نمبر لکھائے ہیں۔

”پھر ایک خاص زمانہ میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو حملہ کی لڑائی کا حکم دیا، اور یہ فرمایا  
 ”اور جب ادب کے مہینے گزر جائیں، تو مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کرو، اور اُن کو گرفتار  
 رکرو“ (التوبہ ۹- آیت ۵)۔

”اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ہر وقت اور ہر ایک مقام پر مطلقاً جنگ کا حکم دیدیا، اور  
 ”یہ فرمایا“ اور اُن کے ساتھ جنگ کرو، یہاں تک کہ ظلم و ستم (فتنہ) باقی نہ رہے، (البقرہ ۲  
 ”آیت ۱۸۹- اور اعراف ۷- آیت ۱۳۱)۔“

۹۷- یہاں صاحب کفایہ نے غیر مسلموں سے جنگ کرنے کے لئے قرآن مجید کی  
 پالیسی (حکمت عملی) کے بزم خود پانچ متواتر دو قرار دئے ہیں:-  
**دور اول**..... عفو و درگزر اور اعراض (الحجہ ۱۵-  
 آیت ۸۵- الانعام ۴- آیت ۱۰۶)۔

**دور دوم**..... دعوت..... (النحل ۱۶- آیت ۱۲۶)۔  
**دور سوم**..... جنگ و فحاشی... (الحجہ ۲۲- آیت ۴۰- البقرہ ۲- آیت ۱۸۷-  
 الانفال ۸- آیت ۶۳)۔

**دور چہارم**..... حملہ خاص اوقات میں (التوبہ ۹- آیت ۵)۔  
**دور پنجم**..... حملہ مطلقاً..... (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹- الانفال ۸- آیت ۴۰)۔  
 یہاں مصنف موصوف نے سورتوں کی نزول کی تواتر بخ- اور نیز قرآن مجید کا عام مقصد  
 اور سورتوں کا مفہوم سمجھنے میں غلطی کی ہے، اور آیات کے سیاق و سباق کا بھی لحاظ نہیں  
 جن آیتوں میں مشرکین سے اعراض کرنے، اُن سے الگ رہنے، اور عفو و درگزر  
 اور چشم پوشی کے احکام مندرج ہیں، وہ آیات مدنی سورتوں میں بھی پائی جاتی  
 ہیں، جو زمانہ مابعد میں نازل ہوئی ہیں، دیکھو البقرہ ۲- آیت ۱۰۳- المائدہ ۵-

آیت ۴۶ - البیناء ۴ - آیت ۶۶ و ۸۳ - اعراف ۷ - آیت ۱۹۸ - ان آیتوں کا جنگ یا صلح سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

آنحضرتؐ کے منصب نبوت کا خاص اور اہم فرض یہ تھا کہ لوگوں کو خدا کے دین کی طرف دعوت دی جائے، اور یہ فرض کسی خاص زمانہ کے لئے محدود نہ تھا، جنگ اور صلح دونوں موقعوں کے لئے یکساں تھا۔ عین جنگ کی حالت میں بھی پیغمبر (صلعم) پر لازم تھا کہ اگر دشمن طالب امن ہو تو اس کو پناہ دی جائے تاکہ وہ قرآن مجید کا وعظ سنے اور پھر اس کو اس کے مقام امن پر پہنچا دیا جائے (التوبہ ۹ - آیت ۶)۔

۹۸ - سورہ نہم (توبہ) کی پانچویں آیت میں پہلے حملہ کرنے یا ابتدا بجنگ کا حکم سورہ نہم کی پانچویں آیت پر بحث - یہ آیت اُن متعدد آیتوں میں سے ہے جو اُس زمانہ میں نازل ہوئی تھیں۔ جبکہ اہل مکہ عہد نامہ حدیبیہ کو توڑ

چکے تھے، اور بنی خزاعہ پر جو آنحضرتؐ کے ساتھ عہد و پیمان رکھتے تھے، حملہ کر چکے تھے۔ اہل مکہ کو اطاعت قبول کرنے کے لئے چار مہینے کی مہلت دی گئی تھی جس کی خلاف ورزی میں اُن پر حملہ کیا جاتا تھا، کیونکہ انہوں نے عہد نامہ کو توڑا اور بنی خزاعہ پر حملہ کیا تھا۔ انہوں نے پہلے ہی اطاعت قبول کر لی، اور مکہ باہمی مصالحت سے فتح ہو گیا۔ جن آیات کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے (یعنی التوبہ ۹ - آیات الغایت ۵ وغیرہ) اُن پر (بوجہ مصالحت) عمل درآمد نہیں کیا گیا، لہذا ان آیتوں میں حملہ کی لڑائی یعنی ابتدا بجنگ کا کوئی حکم نہیں ہے۔ اس مضمون پر کتاب ہذا کے فقہ ۴۰ میں پوری بحث ہو چکی ہے، اور مفصل واقفیت حاصل کرنے کے لئے ناظرین کو اُسی مقام کا حوالہ دیا جاتا ہے۔

۹۹ - البقرہ ۲ کی آیت ۱۹ میں ابتدا بجنگ کا حکم اطلاق کے ساتھ نہیں ہے۔



اگر آیات نمبر ۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹ کو ملا کر پڑھا جائے، تو اُن سے ثابت ہوگا  
 البقرہ کی آیت کہ لڑائی کا حکم محض مدافعت کے لئے ہے۔ وہ آیتیں حسب ذیل  
 ۱۸۹ پر بحث ہیں :-

۱۸۶- وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا  
 إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝  
 (البقرہ ۲- آیت ۱۸۶)

۱۸۶- اور جو لوگ تم سے لڑیں تم بھی خدا کی راہ میں  
 اُن سے لڑو، اور زیادتی نہ کرو، اللہ تعالیٰ زیادتی  
 کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔  
 (البقرہ ۲- آیت ۱۸۶)

۱۸۷- وَأَنكَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوهُمْ  
 وَالَّذِينَ أَشَدُّ مِنْ الْقَتْلِ وَلَا  
 تَقْتُلُوهُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
 حَيْثُ يَفْعَلُونَ كُفْرًا بَلْ يَكُونُ  
 قَاتِلُوهُمْ كَذَلِكَ خِزْيًا لِلْكَافِرِينَ ۝  
 (البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)

۱۸۷- اُن (لڑنے والوں) کو جہاں پاؤ قتل کرو  
 اور جہاں سے اُنہوں نے تم کو نکالا ہے (یعنی مکہ سے)  
 وہاں سے تم بھی ان کو نکال دو، اور فساد، خونریزی  
 سے بڑھ کر ہے، اور مسجد حرام (خانہ کعبہ) کے قریب  
 اُن سے نہ لڑو، پھر اگر وہ تم سے لڑیں تو تم اُن کو  
 قتل کرو، ایسے کافروں کی یہی سزا ہے۔  
 (البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)

۱۸۸- فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ  
 غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ (البقرہ ۲- آیت ۱۸۸)

۱۸۸- پھر اگر وہ باز رہیں تو اللہ معاف کر نیوالا  
 اور رحم کرنے والا ہے۔ (البقرہ ۲- آیت ۱۸۸)

۱۸۹- وَتَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 فَتَنَةٌ يُفْتَنُ الَّذِينَ الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا  
 بِالنَّبِيِّ وَلَا يُلَاحِظُونَ  
 (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)

۱۸۹- اور یہاں تک اُن سے لڑو کہ ملک میں فساد  
 (خونریزی) نہ رہے، اور خدا کا دین (حکم) جاری  
 ہو۔ پھر اگر فساد سے باز آجائیں تو اُن پر کوئی زیادتی  
 نہ کرو، کیونکہ زیادتی ظالموں کے سوا کسی پر جائز نہیں۔  
 (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)

۱۰۰- اس کے علاوہ اس آیت (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹) میں اور نیز الانفال ۸- آیت

البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۹۔ اور  
الانفال ۸۔ آیت ۲۰۔ میں  
جنگ دفاعی کا حکم ہے۔  
میں جنگ دفاعی کا حکم ہے مسلمانوں نے قریش کے ہاتھوں  
جن اذیتوں، حملوں، مختصر جن شدید ظلموں کی برداشت کی تھی  
وہ تمام مصائب نہایت واضح طور پر لفظ فتنۃ سے ظاہر ہوتے  
ہیں، جو ان دونوں آیتوں میں موجود ہے، لہذا مسلمانوں کے لڑنے یا کفار کے خلاف جنگ  
کرنے کا مدعا صاف ظاہر ہے، اور وہ یہ ہے کہ مسلمانوں پر جو مظالم ہوتے ہیں انکا  
انسداد کیا جائے۔

ان آیتوں کا تعلق قریش کے ظلم و ستم سے صاف ظاہر ہے جس کے روکنے یا  
دور کرنے کے لئے ان میں لڑنے کی تاکید کی گئی ہے، اور یہ صراحۃً جنگ دفاعی  
یا حفاظت خود اختیاری کی لڑائی تھی۔

آیات مذکورہ بالا سے یہ بھی ثابت ہے کہ اہل مکہ مسلمانوں کو تکلیفیں پہنچانے اور  
ان پر حملہ کرنے سے باز نہیں آئے تھے، اور اسی لئے یہ بشرط مقرر کی گئی تھی کہ اگر  
وہ اپنے حملوں اور دھاووں سے باز آجائیں تو آئندہ کوئی لڑائی نہیں ہوگی۔ یہ  
امر کے ثابت کرنے کے لئے کہ یہ آیتیں آنحضرت کی دفاعی جنگوں سے تعلق رکھتی ہیں  
یہ بیان بالکل کافی ہے۔

۱۰۔ بالآخر، فرض کرو کہ قرآن مجید نے اہل مکہ کے مقابلہ میں، جو پہلے حملہ آور

یہ تمام احکام غنص الوقت  
اور غنص المقام تھے۔  
ہوئے تھے، حملہ کی لڑائیوں یا ابتدائی جنگ کی اجازت  
دی تھی، مگر اس سے عام قانون (فقہ) کے اس اصول

یا خیال کی تائید نہیں ہوتی کہ ان آیتوں کی بنا پر آئندہ زمانہ میں حملہ کی لڑائیاں  
جائز ہیں، کیونکہ قرآن مجید میں جس قدر آیتیں جنگ کے بارہ میں نازل ہوئی ہیں  
وہ سب کی سب یا تو ان مُشرکین عرب سے متعلق ہیں جو مسلمانانِ قرنِ اول کی مخالفت

میں عرصہ دراز تک مستقل رہے، یا یہودیوں سے تعلق رکھتی ہیں جو مسلمانوں سے معاہدہ کر کے اُن کے دشمنوں سے جا ملے تھے، اور مسلمانوں کے خلاف اُن کی مدد کرتے تھے۔ دیگر اشخاص جن کی وہ حالت نہیں ہے، جو مسلمانوں کی حالت مدینہ میں تھی اُن پر ان آیتوں کے احکام کی پابندی عائد نہیں ہوتی (دیکھو فقہ ۹۰)۔

۱۰۲۔ ہدایہ کے ایک اور شارح عینی (المتوفی ۱۳۵۵ھ) نے بھی کفایہ کی

عینی کا قول اور اُس کا ابطال پیروی کی ہے، جس کی عبارت اُوپر نقل کی جا چکی ہے، اور قرآن مجید کی چند اور آیتیں بھی، جن کو صاحب کفایہ نے اپنی کتاب کفایہ

میں چھوڑ دیا تھا، حملہ کی لڑائی کی بابت ذکر کی ہیں۔ وہ آیات حسب ذیل ہیں:-

(۱) ”پس ان کفر کے پیشواؤں (سرغنوں) سے لڑو  
اُن کی قسمیں بھی کچھ (قابل اعتبار) نہیں ہیں، تاکہ وہ باز  
آجائیں“ (التوبہ ۹- آیت ۱۲)

(۲) ”تم پر لڑائی فرض کی گئی ہے، اور وہ تم کو  
ناگوار ہے“

(البقرہ ۲- آیت ۲۱۲)

(۳) ”ہلکے اور بھاری (بے ہتھیار اور ہتھیار بند جس حالت  
میں تم ہو) نکل کھڑے ہو، اور اپنی جان و مال سے خدا کی  
راہ میں جہاد کرو“ (التوبہ ۹- آیت ۴۱)

پہلی آیت جب کہ اس کو تمام وکال نقل کیا جائے، اس طرح پر ہے:-

۱۲۔ ”اور اگر وہ اپنے عہد کے بعد اپنی قسموں کو توڑ دالیں  
اور تمہارے دین میں طعنہ زنی کریں، تو ان کفر کے پیشواؤں  
(سرغنوں) سے لڑو ان کی قسمیں بھی کچھ (قابل اعتبار) نہیں

۱۲۔ وَإِنْ كَانُوا يَنْشِطُونَ  
بَعْدَ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ  
فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَمَانَةَ لَهُمْ

لَا يَحِلُّ لَكُمْ يَنْتَحُونَ ۝

ہیں، تاکہ وہ باز آجائیں۔“

(التوبہ - ۹ - آیت ۱۲) -

(التوبہ - ۹ - آیت ۱۲) -

اس آیت کے الفاظ سے پوری طرح ثابت ہے کہ وہ جنگ و فاعی سے تعلق رکھتی ہے، کیونکہ معاہدوں کا توڑنا، اور مذہب اسلام کی توہین کرنا اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے جو پیش نظر تھا مخالفوں سے لڑنے کی وجوہات تھیں، تاکہ حملہ آور باز رہیں۔ یہ آیت سورہ نہم (توبہ) کی اُن ابتدائی آیتوں میں سے ہے، جن پر پہلے بحث ہو چکی ہے (دیکھو فقرہ ۴۰)۔

دوسری آیت (سورہ بقرہ ۲۱۲) ابتدائی جنگ یا حملہ کی لڑائی کی اجازت نہیں دیتی، کیونکہ اس سے آگے کی آیت (البقرہ ۲ - آیت ۲۱۴) اُن حملوں کا صاف صاف ذکر کرتی ہے جو حملہ آوروں نے مسلمانوں پر کئے تھے، فقرہ ۷ میں یہ آیت پوری نقل کی جا چکی ہے۔

تیسری آیت (التوبہ - ۹ - آیت ۴) جنگ تبوک کے موقع پر نازل ہوئی ہے جو یقیناً ایک دفاعی تجویز تھی، اور فقرہ ۴۰ میں اس پر بحث ہو چکی ہے۔

۱۰۳۔ سرخسی معروف بہ شمس الائمہ (المتوفی ۷۸۷ھ) نے جیسا کہ علامہ ابن عابدین نے اپنی کتاب رد المحتار شرح الدر المختار میں نقل کیا ہے، احکام جنگ کی اشاعت کے متعدد دودور مقرر کئے ہیں، کتاب مذکور میں لکھا ہے کہ:-

”حم جان لو کہ لڑائی کا حکم بدر سچ نازل ہوا ہے، اول تو پیغمبر (صلعم) کو تبلیغ اور اعراض (یعنی مشرکین سے علیحدگی اور بے پروائی) کا حکم ہوا تھا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم کو

لہ رد المحتار شرح الدر المختار جلد سوم صفحہ ۳۳۸ کتاب الجہاد مطبوعہ مصر ۱۲۵۹ھ - یا اصل محیط سرخسی نسخہ قلمی نایاب کتب خانہ امفیجید رآباد کن من قد خفی نمبر ۱ - کتاب السیر و قد ۳۲ - (عبد اللہ خاں)

”جو حکم دیا گیا ہے اُس کو صاف صاف سنا دو، اور مشرکوں سے اعراض کرو یعنی اُن کی مطلق  
”پرہیز کر دو (الحجہ ۱۵۔ آیت ۹۲)۔

”اس کے بعد آنحضرتؐ کو نرمی اور مہربانی سے بحث کا حکم دیا گیا، (اے پیغمبر!)  
”حکمت اور مواعظِ حسنہ سے لوگوں کو اپنے پروردگار کے رستہ کی طرف بلاؤ، اور عمدہ ترین  
”طریقہ سے ان سے بحث کرو (النحل ۱۶۔ آیت ۱۲۶)۔

”پھر مسلمانوں کو جنگ کی اجازت دی گئی، جن مسلمانوں سے کفار لڑتے ہیں اب اُن  
”کو بھی لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے۔۔۔۔۔ (الحج ۲۲۔ آیت ۶۰)۔

”پھر اُن کو اُس حالت میں لڑنے کی اجازت دی گئی جب کہ کفار حملہ آور ہوں، اور یہ  
”حکم ہوا کہ اگر وہ تم پر حملہ کریں تو اُن کو قتل کرو، (البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۷)۔

”بعد ازاں اُن کو اشہر الحرم (ادب کے مہینے) گزر جانے کے بعد لڑنے کا حکم ملا، اور  
”جب ادب کے مہینے گزر جائیں، تو مشرکوں کو قتل کرو (التوبہ ۹۔ آیت ۵)۔

”اس کے بعد مطلق جنگ کا حکم دیا گیا، اور خدا کی راہ میں لڑو۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔  
”(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۶ و ۲۲۵)۔ پس یہ معاملہ اس طرح طے ہوا“

قرآن مجید میں مطلق جنگ یا حملہ کی لڑائی کا کوئی حکم نہیں دیا گیا۔ سورہ نهم (توبہ)  
کی پانچویں آیت کی تفسیر پہلے بیان کر چکا ہوں کہ وہ حملہ کی لڑائی کی اجازت نہیں  
دیتی، اور سورہ دوم (بقرہ) کی آیت ۸۶ کی بھی یہی کیفیت ہے۔ اس آیت میں صرف  
اُن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے جو مسلمانوں سے لڑتے تھے۔ دوسری آیت یعنی سورہ  
مذکور کی آیت ۲۲۵ کا مفہوم آیت ۸۶ کے ذریعہ سے محدود ہے، (اور آیت ۲۲۵  
اس کی مندرجہ ذیل آیت دفاعی کارروائی سے متعلق ہے۔ آیات مذکورہ  
بالا کتاب ہذا کے فقہاء میں نقل ہو چکی ہیں۔

۴۰۲۔ غمہاب الدین احمد ابن حجر مکی کا قول حسب ذیل ہے :-

ابن حجر کا قول

”ہجرت سے پہلے لڑنے کی ممانعت تھی، کیونکہ پیغمبر (صلعم) کو صرف وعظ و تلقین اور عذاب الہی سے ڈرانے، اور کفار کی ایذا رسانیوں پر اُن کو دوست بنانے کے لئے صبر کرنے کا حکم تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو (بعد اس کے کہ کچھ اُوپر پسترا آیتوں میں لڑنے کی ممانعت ہو چکی تھی) اُس وقت لڑنے کی اجازت دی جبکہ کفار پہلے حملہ آور ہوئے اور ویدہ فرمایا، خدا کی راہ میں اُن لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں، (البقرہ ۲-آیت ۱۷۷) اور زہری سے یہ روایت صحیح طور پر مروی ہے کہ لڑائی کی اجازت میں پہلی آیت جو دو نازل ہوئی یہ تھی کہ ”جن مسلمانوں سے کفار لڑتے ہیں اب اُن کو بھی لڑنے کی اجازت دی دجاتی ہے، کیونکہ انہوں نے ظلم سے ہیں (الحج ۲۲-آیت ۲۰)۔ یعنی لفظ یقاً قتلون کی بنا پر لڑنے کی اجازت دی گئی تھی۔ اس کے بعد اشہد الحرم (ادب کے مہینوں) کے سوا اور مہینوں میں حملہ کی اجازت ان لفظوں میں دی گئی کہ ”جب ادب کے گور جائیں“ (التوبہ ۹-آیت ۵)۔

”بعد ازاں شہد میں فتح مکہ کے بعد، اللہ تعالیٰ کے ان الفاظ سے کہ ”بلکہ اور بھاری“ (یعنی بے ہتھیار اور مسلح، جس حالت میں ہو) نکل کھڑے ہو (التوبہ ۹-آیت ۲۱)۔ اور نیز ان الفاظ سے ”تم سب مسلمان مشرکوں سے لڑو (التوبہ ۹-آیت ۳۶) جہاد کا حکم دیا گیا۔ آیہ جہاد یہی ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ پہلی آیت، آیہ جہاد ہے، مگر دیگر اشخاص ”کی رائے میں یہ دونوں آیتیں ایک ہی مضمون یعنی جہاد سے تعلق رکھتی ہیں“۔

۵۰۔ مصنف موصوف نے عبارت سابقہ میں جو آیتیں نقل کی ہیں، اُن کی

قول نہ کور کا ابطال تفسیر پہلے بیان کر چکا ہوں، مگر صرف ایک آیت (یعنی التوبہ ۹

آیت ۳۶) پر بحث کرنی ہے، جس کو اُن مصنفوں نے، جن کے اقوال پہلے نقل کئے

۱۔ تحفۃ المحتاج فی شرح المنہاج، حصہ چہارم، صفحہ ۱۳۰-۱۳۱ یا اسی کتاب کی شرح موسوم بہ نہایت المحتاج جلد ۹ صفحہ ۱ کتاب التیسر مطبوعہ مصر

جا چکے ہیں، ذکر کرنے کی دیر ہی نہیں کی، کیونکہ وہ آیت اُن کے دعوے کے بالکل عکس ہے۔ شاید ابن حجر کے بیان میں جلدی کی وجہ سے مسامحت ہو گئی ہے جسکی وجہ سے اُن کو معذور رکھا جاسکتا ہے، مگر یہ کہنے میں تاثر نہ کروں گا کہ فقہاء بالعموم جب اپنے خیالات کی تائید میں قرآن مجید کی آیات نقل کرتے ہیں تو آیت کے سیاق و سباق کا لحاظ نہ کر کے اس کا کسی قدر بے تعلق ٹکڑا نقل کر دیتے ہیں اور اس طرح دیگر اشخاص بالخصوص یورپین مصنفوں کو اصل مقصد سے منحرف کر کے ایک عظیم اور ناقابل تلافی نقصان کا باعث ہوتے ہیں، جیسا کہ مسٹر لیلین کی اس شہادت سے ظاہر ہے جو کتاب ہذا کے فقرہ ۱۱۳ میں نقل کی گئی ہے۔

ابن حجر مکی نے جس کا ذکر فقرہ گزشتہ میں کیا جا چکا ہے جس آیت کا حوالہ دیا ہے وہ حسب ذیل ہے:-

”تم سب مسلمان مشرکوں سے لڑو جیسا کہ وہ سب تم سے لڑتے ہیں“ (التوبہ ۹۔ آیت ۳۶)  
یہ آیت صراحتہً جنگ و دفاعی کا ذکر کرتی ہے، اور اس میں مسلمانوں کی طرف سے حملہ کی لڑائی کا خیف سے خیف یا کمزور سے کمزور احتمال بھی نہیں ہے۔ یہ آیت تنبہ کی محم سے متعلق ہے۔

۱۰۶۔۱۔ نور الدین علی الحلبي (المتوفى ۶۴۲ھ) انسان العیون (المعروف حلبی کا قول) بسیرت حلبی: میں جو پیغمبر صلعم کی سیرت پر لکھی گئی ہے۔ حسب ذیل لکھتے ہیں:-

”یہ بات پوشیدہ نہیں کہ آنحضرت (صلعم) دس سال سے بھی کئی سال زیادہ عرصہ تک ”لوگوں کو بغیر جنگ کے اسلام کی دعوت دیتے رہے، اُن کو عذاب الہی سے ڈراتے رہے اور عرب مکہ اور یہودیان مدینہ کی سخت اذیتوں کو صبر و تحمل سے برداشت کرتے رہے جو آنحضرت (صلعم) کو او ر آپ کے پیروؤں کو پہنچائی گئی تھیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ

”نے آپ کو عذاب الہی سے ڈرانے، کفار سے الگ رہنے اور اُن کی اذیتوں کو برداشت کرنے کے لئے صبر کا حکم ان الفاظ میں دیا تھا ”أَعْرِضْ عَنْهُمْ“ یعنی اُن سے دُکھنا رکھ رہو“ (المائدہ ۵ - آیت ۷۶)۔

”اور نیز اس لفظ کے ذریعہ سے ”واصبر“ یعنی مصائب پر صبر کرو۔ (دیکھو انجیل ۱۹)

”آیت ۱۲۸ - کہف ۱۸ - آیت ۲۷ - لقمان ۳۱ - آیت ۱۶ - طور ۵۲ - آیت ۲۸ - اور عرزل ۷۳ -

”آیت ۱۰) آنحضرتؐ کے اصحابؓ مکہ زد و کوب کے صدمہ اور تکلیفیں اٹھا کر آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اور آپؐ ان سے فرماتے تھے، تم صبر کے ساتھ برداشت کرو، مجھے لڑنے کا حکم نہیں ہے، کیونکہ ان کی تعداد مکہ میں بہت تھوڑی تھی۔ پھر جب ہجرت کے بعد مدینہ میں آپؐ کو استقلال حاصل ہوا، آپؐ کے پیرو بکثرت ہو گئے جو آپؐ کو اپنے آبا و اجداد و اولاد و اوج سب سے بڑھ کر سمجھتے تھے اور کفارِ مَکَہ پرستی پر مجھے رہا اور آپؐ ”پر جھوٹے جھوٹے الزام لگاتے رہے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو جنگ کی اجازت دی مگر صرف اُن لوگوں کے مقابلے میں جو مسلمانوں سے لڑتے، اور اُن پر حملے کرتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اگر وہ تم سے لڑیں تو تم اُن کو قتل کرو“ (البقرہ ۲)

”آیت ۱۸۷ - یہ حکم صفر ۳ ہجری میں ہوا تھا۔۔۔۔۔۔ پھر تمام عرب کی فوج نے ہر طرف سے مسلمانوں سے لڑنے کے لئے گُوج کیا۔ مسلمان تمام تمام راتیں مسلح بسر کرتے تھے اور دن میں بھی ان کی یہی حالت تھی، اور اُن کی یہ آرزو رہتی تھی کہ امن و امان سے ایسے حال میں رات بسر ہو کہ اُن کو خدا کے سوا کسی شخص کا خوف نہ ہو۔ اُس وقت یہ ”آیت نازل ہوئی۔ جو لوگ تم میں سے ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے اُن سے خدا کا وعدہ ہے کہ اُن کو ملک کی خلافت عطا کرے گا، جیسے اُن لوگوں کو خلافت عطا کی تھی جو اُن سے پہلے گُزرے ہیں اور جس دین کو اس نے اُن کے لئے پسند کیا ہے اس کو ان کے لئے مضبوط کر دیا، اور اُن کے خوف کے بعد اُس کے بے یں



در امن و سستی کا، (النور ۲- آیت ۵۴) اس کے بعد جو لوگ جنگ نہیں کرتے تھے، ان پر پہلے در حملہ کرنے کی اجازت دی گئی، مگر یہ اجازت ادب کے مہینوں یعنی رجب۔ ذیقعدہ۔ ذیحجہ۔ اور محرم کے سوا اور مہینوں میں اس حکم کے بموجب دی گئی تھی اور رجب ادب کے مہینے درگزر جائیں تو مشرکوں کو قتل کرو۔ (التوبہ ۹- آیت ۵)۔ پھر اگلے سال فتح مکہ کے در بعد کسی شرط اور کسی وقت کا لحاظ کئے بغیر اور بغیر کسی پابندی کے مطلقاً جنگ کا حکم ان در لفظوں میں دیا گیا، تم سب مسلمان مشرکوں سے لڑو، خواہ کوئی وقت ہو، (التوبہ۔ آیت ۱۲) در پس یہ بات معلوم ہو گئی کہ جہاد ہجرت سے پہلے ماہ صفر ۱۰ھ تک ممنوع تھا کیونکہ اس در زمانہ میں پیغمبر (صلعم) کو بغیر جنگ کئے جس کی ممانعت کچھ اوپر ستر آیتوں میں ہو چکی در تھی صرف موعظت و تنبیہ کا حکم دیا گیا تھا۔ پھر صرف اُن لوگوں سے لڑنے کی اجازت در ملی جو مسلمانوں سے لڑتے تھے۔ پھر اُن لوگوں سے جو مسلمانوں پر حملہ کرتے تھے، ادب در کے مہینوں کے سوا دوسرے مہینوں میں لڑنے کی اجازت ملی، اس کے بعد اُن سے در ہر وقت مطلق جنگ کرنے کا حکم دیا گیا خواہ وہ لڑیں یا نہ لڑیں، خواہ ادب کے مہینوں در یا سال کے دوسرے مہینوں میں۔

۷۷۔ نہ تو نویں سورہ کی پانچویں آیت میں حملہ کی لڑائی کی اجازت ہے اور نہ حلبی کے قول کی غلطی چھتیسویں آیت میں۔ یہ دونو آیتیں دفاعی جنگوں کے موقع پر نازل ہوئی تھیں اور اُن میں جن لوگوں کے خلاف لڑنے کا حکم ہے وہی حملہ آور تھے اس مضمون کے متعلق غتبی آیتیں حلبی نے نقل کی ہیں اُن سب پر پچھلے صفحوں میں فقہ ۹۲ سے فقرہ ۱۰۶ تک بحث ہو چکی ہے، اور اُن کی تفسیر بیان کی جا چکی ہے۔

۷۸۔ یہ آیت بطور پیشین گوئی کے نازل ہوئی ہے تفسیر ضیاء ص ۲۹ صفحہ ۲۹ سورہ نور ۲۴- آیت ۵۴۔ مطبوعہ یورپ ۱۸۴۵ء ملاحظہ ہو۔ (عبد اللہ خاں)

۷۹۔ انسان العیون (المعروف پر سیرت حلبی) حصہ دوم صفحات ۲۸۹ و ۲۹۱ باب ذکر غازی مطبوعہ مصر۔

۱۰۸۔ عینی شارح ہدایہ نے جس کی شرح بنایہ کے نام سے مشہور ہے، کفار

سے حملہ آوری کی جنگ کو حق بجانب قرار دینے کے لئے قرآن مجید کی دو آیتیں اور آنحضرتؐ کی دو حدیثیں نقل کی ہیں اور یہ

عینی کا ایک اور قول

اور اُس کا رد۔

لکھا ہے :-

”اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ مطلق احکام بدلیعہ آئے :-

وَفَاِنْ قَاتَلْتُمُوْهُمْ فَاقْتُلُوْهُمْ

”محدود اور مقتید ہیں، یعنی اگر وہ تم سے لڑیں تو اُن کو قتل کرو (البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)

”جس سے ثابت ہوتا ہے کہ لڑنا صرف اُس وقت لازم ہے جبکہ کفار جنگ میں سبقت

”کریں، جیسا کہ الثوری کا خیال ہے، تو جواب یہ ہے کہ یہ آیت دوسری آیت سے منسوخ

”ہو گئی ہے۔ پس اُن سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے، (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹) اور

”اُن لوگوں سے لڑو جو خدا پر ایمان نہیں رکھتے (التوبہ ۹- آیت ۲۹)۔

مگر یہ دعویٰ کہ ”البقرہ ۲- آیت ۱۸۷- سورۃ مذکور کی آیت ۱۸۹- اور سورۃ نهم (توبہ)

کی آیت ۲۹ سے منسوخ ہو گئی ہے“ غلط ہے۔ یہ شارح موصوف کا ایک من گھڑت

خیال ہے جس کی کوئی سند نہیں۔ اس کے علاوہ یہ دونو آیتیں (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹

اور التوبہ ۹- آیت ۲۹) دفاعی جنگوں سے تعلق رکھتی ہیں۔ جیسے کہ فقرات ۹۶

نہایت ۹۹ میں پہلے تشریح کی جا چکی ہے۔

۱۰۹۔ یعنی سورۃ توبہ ۹- آیت ۱۰۵ و ۱۰۶ ان آیتوں پر فقہ ۴ میں پوری بحث ہو چکی ہے۔

۱۱۰۔ وہ حدیثیں یہ ہیں :-

(۱) ”جماد قیامت تک قائم رہے گا۔“

(۲) ”مجھے لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ یہ اقرار نہ کریں کہ خدا اُسے واحد کے سوا کوئی

کوئی معبود نہیں ہے۔“

ان حدیثوں کے لئے فقہ ۱۰ دیکھو (عینی جلد دوم صفحہ ۷۸۹ کتاب التبیان مطبوعہ لکھنؤ)۔

۱۱۱۔ دیکھ عینی کی شرح ہدایہ جلد دوم حصہ دوم صفحہ ۷۹۰۔ مطبوعہ لکھنؤ مطبع نوکشور۔

۱۰۹۔ آیت ۸۹ کے الفاظ ہی سے فتنہ کی موجودگی کا ثبوت ملتا ہے، یعنی

مضمون مذکور پر مزید بحث

حلمہ آوروں کی طرف سے ظلم و ستم پیدا و اذیت اور جنگ کی ابتدا ثابت ہے۔ اہل مکہ کے ظلم و ستم کا انسداد کر کے مسلمانوں کو اپنی ملکی اور مذہبی آزادی دوبارہ حاصل کرنے کی ضرورت تھی۔ جس سے اُن کو کمال بے انصافی کے ساتھ محروم کیا گیا تھا۔ حلمہ آوروں کی قوت کو دفع کرنے کے لئے مسلمانوں کی یہ لڑائی و فاع اور حفاظت کی غرض سے تھی۔ جس کا آیہ مذکورہ بالا میں حکم ہے سورہ نہم (توبہ) کی انتیسویں آیت اگر جنگ خیبر سے متعلق نہیں، تو جنگ تبوک سے تعلق رکھتی ہے۔ یہ دونوں میں دفاعی حیثیت رکھتی تھیں۔ (دیکھو فقرہ ۳۰۔ الخایت ۳۲ کتاب ۱)۔

۱۱۰۔ اس کے علاوہ، فقہاء ابو داؤد کی کتاب حدیث سے ایک حدیث نقل

جہاد کے متعلق دو حدیثیں اور اُن سے استدلال کی غلطی کرتے ہیں، کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ”جہاد قیامت تک قائم رہے گا“ مگر اول تو جہاد کے لفظی اور قدیم معنی اور نیز

قرآن مجید کی اصطلاح میں ”نبرد آزمائی“ یا ”جنگ میں لڑنا“ نہیں ہیں۔ اس لفظ کا مفہوم جیسا کہ عرب کے قدیم شعرا اور نیز قرآن مجید نے اس کو استعمال کیا ہے یہ ہے۔ ”حقے المقدور کو شش کرنا“ ”محنت کرنا“ ”مشقت کرنا“ ”زور لگانا، اپنی حق قابلیت یا سعی و کوشش کا کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کرنا“ ”زور سے، محنت سے، غور و فکر سے، جانفشانی سے، سرگرمی سے یا ہمت سے کسی کام میں دل لگانا“ ”جہاد یا غرض کرنا، جفا کشی یا غیر معمولی محنت کرنا“

ثانیاً۔ یزید بن ابی شیبہ، جو اس حدیث کے سلسلہ رواۃ میں سے ہے، معمول

ہے، یعنی اُس کی زندگی کے حالات معلوم نہیں ہیں، اس لئے اُس کی روایت سند نہیں ہو سکتی۔

بخاری میں اس مضمون کی ایک اور حدیث ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا۔  
 ”مجھے لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے، جب تک کہ وہ یہ اقرار نہ کریں کہ خدا  
 واحد کے سوا اور کوئی معبود نہیں ہے۔“ یہ روایت آیات قرآنی کے بالکل برعکس  
 ہے، جن میں جنگ دفاعی کا حکم ہے، یعنی اُس وقت تک لڑنے کا حکم ہے کہ  
 فتنہ یعنی کفار کی ایذا رسانی اور ملکی اختلاف اور نا اتفاقی دفع ہو جائے (دیکھو  
 البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۹۔ اور الانفال ۸۔ آیت ۲۰)، پس صاف ظاہر ہے کہ یا تو یہ  
 تمام روایت موضوع (بناوٹی) ہے، یا بعض راویوں سے آنحضرتؐ کے الفاظ کی  
 تعبیر میں غلطی ہوئی ہے۔

۱۱۱۔ قرآن مجید نے حملہ کی لڑائی کی اجازت نہیں دی، نہ اس وقت جبکہ وہ

جہاد کے خلاف قدیم نازل ہوا تھا اور نہ زمانہ آئندہ میں، جیسا کہ قدیم فقہاء نے نتیجہ  
 فقہان کی رائیں۔ نکالا تھا، اب اس امر کا مزید ثبوت قدیم مسلمانوں کی رائے

سے دیا جائے گا یعنی پہلی اور دوسری صدی ہجری کے فقہاء مثلاً ابن عمرؓ و فرزند حضرت  
 عمرؓ خلیفہ ثانی، سفیان الثوری، ابن شبرمہ عطاء اور عمرو بن دینار۔  
 ان تمام قدیم فقہاء کا عقیدہ یہ تھا کہ جنگ مذہب کی رُو سے واجب نہیں ہے، بلکہ  
 صرف جائز ہے، اور جنگ صرف اُن لوگوں کے ساتھ ہونی چاہیے جو مسلمانوں پر حملہ کریں۔

۱۔ طبعی جلد دوم صفحہ ۹۰۔ بخاری کتاب الایمان صفحہ ۸ مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۰۰ھ۔

۲۔ دیکھو تافسی بدرالدین محمود بن احمد عینی (المتوفی ۷۵۵ھ) کی شرح ہدایہ موسوم بہ بنایہ، جو بالعموم عینی کے نام  
 سے مشہور ہے، جلد دوم صفحات ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ کتاب التیہ مطبوعہ لکھنؤ میں یہ تمام رائیں نقل ہیں۔  
 علاوہ انہیں بخاری کتاب التفسیر میں حضرت عبداللہ بن عمر کا قول نقل ہے۔ ملاحظہ ہو بخاری  
 پارہ ۱۸ صفحہ ۶۲ مطبوعہ لاہور ۱۳۲۳ھ ہجری مطبع احمدی۔

۱۱۲۔ جن فقہاء کے نام اوپر لکھے گئے ہیں، میں اُن کا تذکرہ یہاں مجل طور پر

فقہائے مذکور کی بیان کرتا ہوں۔

(۱) ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن عمر رضی عنہما خطاب آنحضرتؐ

سوانح عمری

کے اصحاب میں اپنی پارسائی، سخاوت، زہد، علم اور نیکیوں کی وجہ سے نہایت مشہور اصحاب میں سے تھے۔ اگرچہ اُن کو حق تھا کہ وہ بلحاظ اپنے خاندان کے سلطنت کے اعلیٰ ترین عہدوں کی خواہش کرتے، مگر انہوں نے اس طمع کے خیال کی طرف کبھی توجہ نہ کی، ان کے رتبہ اُن کی تعلیم و تلقین، اور اُن کی پاک زندگی کی وجہ سے مسلمانوں پر اُن کا بہت بڑا اثر تھا، وہ کسی فریق کی طرفداری میں اپنے اثر کو کام میں نہیں لاتے تھے اور نہ اُس کا بُرا استعمال کرتے تھے، وہ اُن خانہ جنگیوں میں جو مسلمانوں کے باہم پیش آئیں، بالکل الگ رہے، صرف فرائض مذہب کی پابندی میں مصروف رہے۔ تیس سال تک لوگ اطراف و جوانب سے مشورہ لینے اور احادیث سیکھنے کے لئے اُن کے پاس آتے رہے۔۔۔۔۔ اُن کا انتقال ۳۷ھ (مطابق ۶۱۶ء) میں بمقام مکہ چوراسی سال کی عمر میں ہوا۔۔۔۔۔ (طبقات الفقہاء قریب ۵۔ تہذیب الاسماء صفحہ ۳۵ مطبوعہ یورپ ۱۲۶۹ء۔ ابن سعد جلد ۴۔ صفحہ ۱۰۵ تا ۳۸ مطبوعہ یورپ ۱۲۶۹ء)۔

(۲) عطاء بن ابی رباح، ”فقہائے مکہ میں ان کا پایہ بلند تھا، وہ تابعی

تھے، عابد و زاہد تھے، انہوں نے (حدیث و فقہ کا علم) جابر بن عبد اللہ انصاری، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن زبیر اور بہت سے اصحاب رسول سے اخذ کیا تھا۔ عمرو بن دینار، الاعمش، الاوزاعی اور بہت سے دیگر اشخاص نے جو اُن کی تعلیم کو سنتے تھے ایک محدث کی حیثیت سے خود اُن کی سند کا حوالہ

لے تہذیب الاسماء صفحہ ۲۲ مطبوعہ یورپ ۱۲۶۹ء۔ ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۴۴ مطبوعہ یورپ ۱۲۶۹ء۔

دیا ہے۔ مکہ میں مفتی کا منصب اُن کے اور مجاہد کے سپرد تھا، جس کے فرائض کو انہوں نے عمر بھر انجام دیا۔ . . . اُن کا انتقال ۱۱۵۰ھ (مطابق ۳۳-۳۴ء) میں ہوا، بعض کا قول ہے کہ اٹھاسی برس کی عمر میں انتقال ہوا۔ (مذکرہ ابن خلکان ترجمہ از عربی مترجمہ بیرن میک گوکن دی سلین، جلد دوم صفحات ۲۰۲-۲۰۳ مطبوعہ لندن ۱۸۳۳ء) یا اصل عربی نمبر ۲۳۰ مطبوعہ یورپ ۱۸۳۵ء۔ ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۴۲۴-۳۔ تہذیب الاسماء صفحہ ۲۲۲)۔

(۳) عمرو بن دینار۔ ”ان کا شمار مشہور ترین تابعین میں ہے اور نہایت اعلیٰ پایہ کے محدث سمجھے جاتے ہیں، وہ ائمہ مجتہدین میں سے تھے۔ ۱۱۶ھ (مطابق ۳۳-۳۴ء) میں اٹھاسی برس کی عمر میں انتقال ہوا۔ (طبقات الفقہاء۔ ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۳۵۳)۔

(۴) عبد اللہ بن شبرمہ، ابن طفیل۔ مشہور امام اور تابعی ہیں۔ کوفہ کے ممتاز فقیہ تھے۔ انہوں نے انس، الشیبی اور ابن سیرین سے اخذ حدیث کیا تھا، اور سفیان الثوری، سفیان بن عیینہ اور دیگر اشخاص اخذ حدیث میں اُن کا حوالہ دیتے ہیں، ان کی راستی اور بحیثیت ایک فقیہ کے ان کی عظمت سب کے نزدیک مسلم تھی۔ وہ متقی، عقیل، دیندار، اور فیاض تھے، حسن صورت اور شاعری کا ملکہ بھی رکھتے تھے۔ خلیفہ ابو جعفر منصور کے عہد میں گرد و نواح کوفہ کے مزروع علاقہ (یعنی سواد کوفہ) کے قاضی تھے۔ ۹۲ھ (مطابق ۱۱-۱۲ء) میں پیدا ہوئے، اور ۱۲۷ھ (مطابق ۲۱-۲۲ء) میں انتقال کیا۔ (طبقات الفقہاء شافعیہ۔ اور تہذیب الاسماء صفحہ ۲۲۸ مطبوعہ یورپ۔ معارف ابن قتیبہ صفحہ ۲۳۸ مطبوعہ یورپ ۱۸۵۰ء)

۱۔ اصل انگریزی کتاب میں سہو سے مصنف مرحوم نے بجائے خلیفہ منصور کے خلیفہ ماموں کا نام لکھا تھا۔ لہذا بعد تحقیق اس کی صحت کر دی گئی۔ (عبد اللہ خاں)

(۵) سفیان الثوری - کوفہ کے رہنے والے، احادیث اور دیگر علوم میں نہایت اعلیٰ درجہ کے اُستاد تھے، اُن کی پارسائی، عبادت، صداقت، اور اُن کے زہد کو سب لوگ تسلیم کرتے تھے، اور اُن کا شمار ائمہ مجتہدین میں ہوتا ہے۔ . . .

سفیان بن عیینہ نے بیان کیا ہے کہ حلال و حرام کے علم میں سفیان الثوری سے زیادہ عالم میں کسی شخص کو نہیں جانتا۔ . . . سفیان کی ولادت ۹۵ھ (مطابق ۶۷۳-۶۷۴ء) ہے، دیگر روایات کی رو سے اُن کی ولادت کا سال ۹۶ھ یا ۹۷ھ بتا ہے، ۱۶۱ھ میں بمقام بصرہ انتقال کیا۔ . . . بعض کا قول ہے کہ سفیان کا انتقال ۱۶۲ھ میں ہوا، مگر پہلا بیان زیادہ صحیح ہے۔ “تذکرہ ابن خلکان مترجمہ بیرن میک گوکن ڈی سلین، جلد اول صفحات ۷۴، ۷۵ تا ۷۸ مطبوعہ لندن ۱۸۷۳ء - یا اصل عربی وفيات الاعیان نمبر ۲۶۵ مطبوعہ ۱۸۳۵ء - تہذیب الاسماء صفحہ ۲۸۶ مطبوعہ یورپ ۱۸۷۹ء)

۱۱۳ - یورورپین مصنفوں کا دعویٰ ہے کہ قرآن مجید حملہ کی لڑائیوں کی یا بالفاظ یورورپین مصنفوں کی غلطی۔

اس دعویٰ کی غلطی مسٹر ارکو ہارٹ اور مسٹر ایڈورڈ ولیم لین کی شہادت سے ثابت ہے۔ مسٹر لین حسب ذیل لکھتے ہیں:-

”میں اُن علماء کی رائے سے اور نیز اُس خیال سے جو یورپ میں پھیلا ہوا ہے غلطی میں مبتلا ہو گیا تھا، اور میں نے جنگ مقدس (جہاد) کے قوانین کو زیادہ سخت نظر کیا تھا، مگر جب قرآن کو احتیاط سے مطالعہ کیا گیا، تو اس کے الفاظ و مفہوم کے موافق اور نیز فقہ حنفی کے موافق میں نے اُن قوانین کو ایسا سخت نہیں پایا۔ میں مسٹر ارکو ہارٹ کا ممنون ہوں کہ صاحب موصوف نے مجھے اس بات کی ضرورت سمجھائی کہ میں اپنے سابقہ

”بیان پر جو جہاد کے متعلق تھا، نظر ثانی کروں، اور مجھے اپنے اس عقیدہ کو ضرور ظاہر کر دینا چاہیئے کہ قرآن کے سیاق کلام پر نظر کرنے کے بعد اس میں کوئی ایسا حکم نہیں نکلتا جس سے اشتغال طبع کے سوا کسی اور حالت میں جنگ کرنا صحیح قرار دیا جاسکے“

۱۱۴۔ اب میں یوروپین مصنفوں کے متعدد اقوال، جن میں عیسائی پادری اور

سرولیم میور کا قول۔ [ہندوستانی مشنری بھی شامل ہیں، نقل کرتا ہوں، جن سے ثابت ہوگا کہ یہ لوگ جو ابتداً جنگ اور جبراً مسلمان بنانے کا الزام قرآن مجید اور آنحضرتؐ کی طرف منسوب کرتے ہیں، راہ حق سے کیسے منحرف ہیں۔ سرولیم میور بیان کرتے ہیں کہ اصول اسلام مقتضی اس امر کے ہیں کہ جنگ ہمیشہ جاری رکھی جائے، اور یہ لکھتے ہیں:۔

”و اسلام کے استحکام کے لئے بڑی ضرورت تھی کہ حملے پے درپے جاری رکھے جائیں، و اور اسلام کا یہ دعویٰ کہ سب لوگ اس کو قبول کریں یا کم از کم اُس کی برتری اور فوقیت تسلیم کریں، بزورِ شمشیر منوایا جائے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ عرب کی سرحد میں یہ کام پورا ہو چکا تھا۔ اب صرف یہ کام باقی تھا کہ صحرائے شام کے مسیحی اور رُبت پرست قبائل کو زیر کیا جائے، اور پھر بسم اللہ کر کے فارس اور روم کی سلطنتوں کے آگے بچھے آہنی ڈالا جائے (اُن کو لڑائی کا چیلنج دیا جائے)، جنہوں نے چار سال پہلے پیغمبر کی دعوت کو، جو ”سجیدگی کے ساتھ بطور تہدیس پیش کی گئی تھی، بنظر حقارت دیکھا تھا، اور جو اس وقت ”سزا پانے کے لئے تیار تھیں“

سرولیم میور نے یہاں جس موقع کا حوالہ دیا ہے، وہ اس آفت کو دور کرنے کے لئے تھا جو بمقام موتہ پیش آئی تھی۔ آنحضرتؐ نے بنی نضیر کے بادشاہ



کے پاس بمقام بصری ایک تاصدعنی سفیر (حارث بن عمیر ازدی) بھیجا تھا، جو قتل کیا گیا تھا، اور موتہ کی مہم اسی وجہ سے پیش آئی تھی۔ مجرم سردار سہمی شمر جیل بن عمرو الغسانی کو سزا دینے کے لئے ایک گروہ بھیجا گیا تھا، اس مہم کی بابت ہرگز خیال نہیں کیا جاسکتا کہ وہ لڑائی جاری رکھنے کے لئے جگ جوئی کا جوش یا حملہ کی کارروائی تھی یا اپنے فوقیت کے دعویٰ کو بزدل شمشیر قبول کرانے کی غرض سے تھی۔

۱۱۵۔ یہ امر کہ جس اسلام کی آنحضرتؐ نے تعلیم دی تھی اُس میں ابتدائی لڑائی

اسلام، حملہ یا جنگ کی ابتدا کرنے والا نہیں ہے۔ پوری طرح ثابت ہو چکا ہے۔ آنحضرتؐ کی رسالت کا تمام

زمانہ اس طرح گزرا کہ قریش مکہ نے آپؐ کو تکلیفیں پہنچائیں، آپؐ کے مواعظ و نصائح کو رد کیا، آپؐ کی توہین و تحقیر کی، اور بالآخر آپؐ کا خون ہدر کیا گیا، اور آپؐ نے ہجرت کر کے ایک دور و دور از شہر میں پناہ لی، آپؐ وطن سے بے وطن کئے گئے، آپؐ پر حملے کئے گئے، محاصرہ کیا گیا، شکستیں دی گئیں، مکہ واپس جانے اور مقدس خانہ کعبہ کی زیارت سے آپؐ کو روکا گیا، اور یہ تکالیف اُن ہی دشمنوں یعنی قریش اور گردو نواح کے دیگر قبائل کے ہاتھوں پہنچی تھیں جو اُن کے ساتھ شامل ہو گئے تھے، نیز یہودیوں نے جو مسلمانوں پر حملے کرنے میں اپنے ساتھیوں یعنی قریش مکہ سے کچھ کم نہ تھے، مدینہ میں آنحضرتؐ کے خلاف سازش کی اُنہوں نے قریش کو آنحضرتؐ سے لڑنے کے لئے انخوا کیا، اور ایک کثیر التعداد فوج لے کر چڑھ آئے، یہ لوگ بد عہد اور باغی، اور خود قریش سے بھی زیادہ مُفرّ ثابِت ہوئے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرتؐ ہمیشہ خطروں اور مصیبتوں میں مبتلا رہے، اور ایسی حالت میں آپؐ کے لئے لڑائی میں سبقت کرنی ناممکن تھی، آپؐ کو مخالفوں پر حملہ کرنے کا کوئی وقت یا موقع

نہیں مل سکتا تھا، آپ نہ تو بزرگ و شیریں لب لوگوں کو مسلمان بنا سکتے تھے، اور نہ ان کے اسلام کی فوقیت تسلیم کر سکتے تھے، اگر بالفرض آپ کا ایسا ارادہ ہوتا تو بھی یہ بات محال تھی۔ مگر آنحضرتؐ کے اصول سے یہ امر نہایت بعید تھا، کہ آپ تمام آدمیوں کو مقہور و مغلوب کرنے کا مقصد پیش نظر رکھتے۔ سمر و لیم میور اپنے ریڈ لکچر میں جوشیہ میں، یعنی صاحب موصوف کے جس مضمون پر میں بحث کر رہا ہوں، اُس کے لکھنے سے ٹھیک پیش برس بعد دیا گیا تھا، یہ بات تسلیم کرتے ہیں کہ :-

”اسلام نے عرب کی حدود اور اس کے سرحدی علاقوں سے جو کبھی باہر قدم رکھا ہے، تو اُس کی وجہ یہ تھی کہ کچھ ایسے ہی حالات پیش آ گئے تھے، ورنہ اس کا مقصد ایسا نہ تھا۔ دینا اسلام دراصل اہل عرب کے لئے تھا، ابتدائی زمانہ میں شروع سے آخر تک اُس کی دھڑ کے مخاطب عرب ہی تھے“

اُسی لکچر کے ایک فٹ نوٹ میں میور صاحب موصوف حسب ذیل لکھتے ہیں (دیکھو صفحہ ۵) :-

”یہ سچ ہے کہ تین چار سال پہلے محمد (صلعم) نے قیصر اور خسرو پرویز، اور قرب و جوار کے دیگر سلاطین کے پاس سفارتیں بھیجی تھیں، اور اُن کو دین حق کے قبول کرنے کی دعوت دی تھی، مگر اس کے بعد ہرگز کوئی کارروائی کسی قسم کی عمل میں نہیں لائی گئی“

۱۱۶۔ مسٹر فریکین آنحضرتؐ کی بابت حسب ذیل لکھتے ہیں :-

مسٹر فریکین کا قول ”محمد (صلعم) کے سامنے حضرت موسیٰؑ کی شریعت کا نمونہ موجود تھا، جس درمیں کنعان کی مجرم قوموں کے استیصال کے لئے بہت زیادہ سخت حکم نافذ کیا گیا تھا۔ مگر“

”نواح کی تمام طاقتوں، یعنی سیمی، یہودی اور بت پرست سلطنتوں کا دستور العمل بھی آپ کے

لے ”ابتدائی خلافت اور عروج اسلام“، یعنی ریڈ لکچر بابت جوشیہ از سمر و لیم میور کے سی۔ ایس۔ آئی۔ ایل ایل ڈی صفحہ ۵۔ مطبوعہ لندن ۱۹۸۱ء۔

”رہبر و تھانہ، اگرچہ جو بدلی شام اور مصر میں حکومت قسطنطنیہ کی طرف سے پیدا ہو گئی تھی،  
 درجہاں مذہب اپنی پرانی صورت پر قائم تھا، اُس سے آپ یہ سبق حاصل کر سکتے تھے  
 کہ مذہبی تشدد کی وجہ سے اُس کا مقصد کیسی آسانی سے فوت ہو جاتا ہے . . . .  
 ”اُن حالات کا لحاظ رکھنے کے بعد جو آنحضرتؐ کو پیش آئے، آپ کا تلوار کی طرف رجوع  
 ”کرنا دراصل الزام کی کوئی بڑی بنیاد نہیں ہے۔ آپ نے صرف زمانہ سابق کی نظیروں  
 ”اور نیز گرد و نواح کی ہر ایک قوم کی نظیروں کی پیروی کی تھی۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں  
 ”کیا۔ تاہم ہر شخص کہہ سکتا ہے کہ ایسے اعلیٰ درجہ کے صاحبِ نعم و ذکاوت سے جیسے کہ  
 ”محمد (صلعم) تھے معقول طور پر اس امر کی توقع رکھی جاسکتی تھی بلکہ ضرور رکھنی چاہیے تھی  
 ”کہ آپ کی شان تعصب اور سابقہ نمونوں کے حیلے سے ارفع و اعلیٰ ہوتی ہے“

آنحضرتؐ نے مخالفوں کے استیصال یا اُن سے جبراً اسلام قبول کرانے کے  
 لئے حضرت موسیٰؑ اور حضرت یوشعؑ کی پیروی کا ہرگز دعوے نہیں کیا۔ آپ نے  
 اپنی اور اپنے پیروؤں کی جان بچانے کے لئے تلوار اٹھائی تھی۔ ایسا ہرگز معلوم  
 نہیں ہوتا کہ آنحضرتؐ نے گرد و پیش کی قوموں یعنی عیسائیوں، یہودیوں، اور  
 مصریوں کے طریقِ عمل کی نقل کرنے کی خواہش کی۔ آپ کی دفاعی جنگیں جو  
 درحقیقت سب کی سب دفاعی تھیں، بہت نرم تھیں، خصوصاً عورتوں، بچوں  
 اور ضعیف مردوں کے ساتھ برتاؤ کے بارہ میں، جن پر حملہ کرنے کا کبھی حکم  
 نہیں دیا گیا، اور ان سب سے بڑھ کر یہ بات ہے کہ اسیرانِ جنگ کے ساتھ  
 بھی نرمی کا برتاؤ کیا جاتا تھا، اُن کو یا تو بلا معاوضہ چھوڑ دیا جاتا تھا، یا قیدیہ  
 لے کر، مگر اُن کو غلام بنانے کا ہرگز حکم نہ تھا، حالانکہ گرد و نواح کی تمام قوموں کا

لے ”تاریخ و فتوحات اہل عرب“ از ایڈورڈ اے فریمن، ڈی۔ سی۔ ایل۔ ڈی۔ صفحات

طریق عمل اس کے خلاف تھا۔ یہ سچ بیخ غلامی کا انسداد تھا اور دیکھو سورہ محمد  
 ۴۷- آیت ۵- اور ضمیمہ کتاب ہذا) آنحضرتؐ کی دفاعی جنگوں کا یہ ایک  
 مفید نتیجہ تھا۔ جو بالعموم نوع انسان کے لئے ایک بڑی برکت  
 کا موجب ہوا۔

۱۱- پادری سٹیفنز لکھتے ہیں :-

پادری سٹیفنز کا قول ”قرآن میں مسلمانوں کو اُن لوگوں سے، جو پیغمبر اسلام کی نبوت کو نہ مانیں،

لڑنے کا قطعی اور مطلق حکم موجود ہے، یہاں تک کہ وہ لوگ اطاعت قبول کریں یا اگر وہ یہود و

نصرانی ہوں، تو جزیہ ادا کر کے قبولیت اسلام سے بری ہو سکتے ہیں۔ ایک مسلمان کا مشن

”مدعا“ جیسا کہ قرآن میں بیان کیا گیا ہے ”کلمۃً مُکملًا بُرْدًا زَمَانِیًّا اور لڑائی میں سبقت ہے ہم

دہکے سکتے ہیں کہ محمد (صلعم) نے اپنے شاگردوں کو وصیت کی تھی کہ جہاں ترغیب سے کام نہ چلے

”وہاں تم لوگ اشاعتِ دین کے لئے زبردستی سے کام لو، اور اس طرح دنیا میں لوٹ مار

”کرتے پھرو۔“ اے پیغمبر! خدا کی راہ میں لڑو۔“ ”مومنوں کو لڑائی کا جوش دلاؤ۔“ یہ وہ

”احکام ہیں جن کی بابت محمد (صلعم) کو یقین تھا کہ وہ خدا کے دئے ہوئے ہیں۔“ اُن لوگوں

”سے لڑو جو نہ خدا پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر۔“ بہت پرستوں پر سب مہینوں

”میں (یعنی ہمیشہ) حملہ کرو۔“ یہ ہیں نصیحتیں جو آنحضرتؐ نے اپنے شاگردوں کو کی تھیں۔“

پادری صاحب نے قرآن مجید کے برخلاف جو کچھ تحریر کیا ہے اُس کی بابت اُن کی

رائے بہت ہی غلطی پر ہے۔ حملہ کی لڑائی یا جبراً اسلام قبول کرانے کے لئے قرآن مجید

میں کوئی مطلق یا قطعی حکم نہیں ہے، جو جملے مسٹر سٹیفنز نے نقل کئے ہیں، اُن میں

کلام کے مضمون یا سیاق کا لحاظ نہیں رکھا گیا، آیتوں کو توڑ موڑ کر زبردستی اپنا مطلب

”مسیحیت اور اسلام، بائبل اور قرآن“ از ریورنڈ۔ ڈبلیو۔ آر۔ ایم۔ سٹیفنز مطبوعہ لندن ۱۸۷۷ء

نکالا ہے۔ کسی آیت کے مقدم و مؤخر کو نظر انداز کر کے اُس کے ایک ہی جملہ کو پیش کر دینے سے کوئی اصول یا مسئلہ ثابت نہیں ہو سکتا۔ سیاق کلام، مفہوم عام، ہم مضمون آیات، اور عبارت کے مقدم و مؤخر کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ جن آیتوں کا حوالہ مسٹر سٹیفنسن نے دیا ہے، وہ سورہ چہارم (نساء) کی آیت ۸۶۔ اور سورہ نهم (توبہ) کی آیت ۲۹۔ اور آیت ۳۶ ہیں۔ یہ تمام آیتیں کسی دوسری جگہ پوری پوری نقل کی گئی ہیں اور اُن پر بحث ہو چکی ہے۔ یہ آیتیں محض دفاعی جنگوں سے متعلق ہیں۔

۱۱۹۔ مسٹر باسور تھ اسمتھ کہتے ہیں :-

مسٹر باسور تھ اسمتھ کا قول :-

”جو قومیں آنحضرت م کے گرد پیش تھیں اُن کے خیالات عقائد میں زیادہ تر خالص حقیقہ یعنی عام مذہبی آزادی جس کی تاکید پیغمبر اسلام نے اول اول کی تھی، وہ رفتہ رفتہ مذہبی مزاحمت کی شکل میں تبدیل ہو گیا۔ اب وہ زمانہ ہے کہ محمد (صلعم) کو کوئی نہیں ستاتا بلکہ وہ خود لوگوں کو آزار دیتے ہیں، ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے میں تلوار لے کر قوموں کے سامنے یہ تین باتیں پیش کرتے ہیں کہ ان میں سے دو کوئی ایک بات قبول کریں، یا اسلام لائیں، یا جزیہ دیں یا موت گوارا کریں“

آنحضرت م نے اپنے طریقِ روا داری (مذہبی آزادی) کو کبھی نہیں بدلا، اور نہ اپنی تعلیم و تلقین کو مذہبی مزاحمت کے ساتھ تبدیل کیا، آپ کو مکہ اور مدینہ میں ہمیشہ اذیتیں اور تکلیفیں دی گئیں، مگر جہاں تک معلوم ہے آنحضرت م نے نفس نفیس دوسروں کے لئے باعثِ آزار کبھی نہیں ہوئے۔ یہ تینوں باتیں جن کا ذکر توبہ کچھ

لے دیکھو فقرات ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱

کیا جاتا ہے مگر ثبوت کچھ نہیں دیا جاتا، قرآن مجید میں ان کا کہیں ذکر نہیں۔ اس مضمون پر فقرات ۳۴ لغایت ۳۹ میں مفصل بحث ہو چکی ہے۔

۱۱۹۔ مسٹر جارج سیل اپنے ترجمہ قرآن کی مشہور و معروف تہمید میں

مسٹر جارج سیل آنحضرتؐ کی رسالت کے تیرھویں سال کا حوالہ دیکر یہ لکھتے ہیں:۔  
 ”اب تک محمدؐ صلعم نے اپنے دین کی اشاعت منصفانہ وسائل سے کی تھی،  
 کا قول۔“

”پس ہجرت مدینہ سے پہلے آپ کے مقصد کی تمام کامیابی کو صرف ترغیب و تحریص سے منسوب کرنا چاہیئے نہ کہ جبر و اکراہ سے، کیونکہ عقبہ کی اس دوسری بیعت یا وفاداری کے سلف سے پہلے، آنحضرتؐ کو جبر یا زبردستی سے کام لینے کی بالکل اجازت نہ تھی، اور قرآن کی درمتعدہ آیات میں جن کی بابت آپ کا دعوئے تھا کہ وہ مکہ میں نازل ہوئی ہیں، آپ نے یہ ”ظاہر کیا ہے کہ میرا کام صرف تبلیغ اور وعظ و نصیحت ہے، مجھے کسی شخص پر اسلام قبول کرنے کے لئے جبر کرنے کا حکم نہیں ہے، اور یہ بات کہ لوگ ایمان لائیں یا نہ لائیں، مجھے اس سے ”کوئی سروکار نہیں، بلکہ یہ امر صرف اللہ تعالیٰ سے تعلق رکھتا ہے، آنحضرتؐ اپنے اصحاب کو جبر سے کام لینے کی اجازت دینے کے اس قدر مخالف تھے کہ آپ نے اُن کو حکم دیا تھا کہ ”دین کے معاملہ میں جو تکلیفیں تم کو پہنچائی جائیں اُن کو صبر سے برداشت کرو، اور جب خود ”آنحضرتؐ کو اذیتیں دی گئیں تو آپ نے مزاحمت کرنے کی بجائے وطن مالوف سے مزینہ کی طرف ہجرت کرنا پسند کیا، مگر معلوم ہوتا ہے کہ یہ عظیم صبر و تحمل تمام تر اس وجہ سے تھا کہ زمانہ نبوت کے پہلے بارہ سال تک آپ کو اقتدار حاصل نہ تھا، اور آپ کے ظالم دشمنوں ”(قریش) کو بڑی فوقیت حاصل تھی، کیونکہ جو منی آنحضرتؐ اہل مدینہ کی مدد سے اس قابل رہے کہ اپنے دشمنوں کا مقابلہ کر سکیں، آپ نے اعلان کر دیا کہ خدا نے مجھے اور میرے پیروں کو کافروں کے مقابلہ میں مدافعت کی اجازت دیدی ہے، اور آخر کار جب آپ کی جمیعت بڑھ رہی تھی تو آپ نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھے اُن پر حملہ کرنے اور بزورِ شمشیر رب پرستی کو مٹا کر دین حق کے

”قائم کرنے کی اجازت بھی من جانب اللہ مل گئی ہے، آپ کو تجربہ سے یہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ اگر جبر و تعدی سے کام نہ لیا گیا تو میرے مقاصد کو بالکل فوت نہ ہوں۔ تاہم اُن کی ترقی کی رفتار بہت سست پڑ جائیگی، اور آپ کو یہ بھی معلوم تھا کہ جب کسی شے کے موجب محض اپنی ذاتی طاقت پر بھروسہ کرتے ہیں، اور (اپنی رائے کے قبول کرانے کے لئے) دوسروں کو مجبور کر سکتے ہیں تو اُن کو شاذ و نادر ہی کوئی خطرہ پیش آتا ہے، جس سے ایک مدبر سلطنت کے خیال کے موافق یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ جن پیغمبروں نے ہتھیار اٹھائے وہ کامیاب ہوئے، اور جنہوں نے ہتھیار نہ اٹھائے وہ ناکام رہے، اگر حضرت موسیٰؑ۔ سائرس تھیس۔ اور رومیولس ہتھیار نہ اٹھاتے تو وہ اپنے قوانین و آئین کی تعمیل ہرگز نہ کر سکتے۔ خواہ کتنی ہی مدت تک کوشش کرتے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ قرآن کی سب سے پہلی آیت جس نے محمد (صلعم) کو اپنی مدافعت کے لئے ہتھیار اٹھانے کی اجازت دی، بائیسویں سورہ (ج آیت ۶۴) میں ہے، اس کے بعد اسی مضمون کی بہت سی آیتیں نازل ہوئیں۔

”شاید یہ بات تسلیم کی جاسکتی ہے کہ محمد (صلعم) کو اپنے بے انصاف ایذا دہندوں کے مقابلہ میں مدافعت کے لئے ہتھیار اٹھانے کا حق حاصل تھا مگر یہ امر کہ آیا بعد ازاں اپنے مذہب کے قائم کرنے کے لئے بھی اسی وسیلہ سے کام لینا چاہیے تھا یا نہیں، ایک ایسا سوال ہے جس کا فیصلہ میں اس مقام پر نہیں کرونگا۔ نوع انسان کی رائے اس امر میں متفق نہیں ہے کہ دنیوی سلطنت اس قسم کے معاملات میں (یعنی دین کو مدلول کے زور سے پھیلانے میں) کہاں تک دخل دینے کی مجاز ہے یا اُس کو کہاں تک دخل دینا چاہیے۔ کسی دین کو بزورِ شمشیر مٹانے کا طریقہ اُس دین کے حق میں جو اس طرح جاری کیا جائے کچھ بہت اچھی رائے قائم نہیں کرتا۔ لوگ دوسرے مذہب والوں کو تو اس طریقِ عمل (یعنی جبراً مذہب قبول کرانے) کی اجازت نہیں دیتے، مگر اپنے مذہب

”کی ترقی کے لئے اُس قاعدہ کو تسلیم کرنے کے لئے رضامند ہیں، اُن کا خیال یہ ہے کہ اگرچہ جھوٹے مذہب کو حکومت کے زور سے جاری نہیں کرنا چاہیئے، تاہم سچے مذہب کو اس طرح جاری کر سکتے ہیں، اور یہی وجہ ہے کہ جن لوگوں کے ہاتھ میں حکومت رہی ہے انہوں نے ایسی حالتوں میں ہمیشہ جبر سے کام لیا ہے، اور جو لوگ ظلم سہتے رہے ہیں وہ ہمیشہ اس کے شاکی رہے ہیں“

میں مسٹر جارج سیل کے اُن الفاظ سے جو انہوں نے آنحضرت م کی نسبت لکھے ہیں، ”اور آخر کار جب آپ کی جمیعت بڑھ گئی تو آپ نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھے اُن پر حملہ کرنے اور بزورِ شمشیر بُت پرستی کو مٹا کر دین حق کے قائم کرنے کی اجازت بھی من جانب اللہ مل گئی ہے“ متفق نہیں ہوں، آنحضرت م نے بجز مداخلت یا حفاظت خود اختیاری کے قریش یا دیگر اشخاص پر ہرگز حملہ نہیں کیا بُت پرستی کا استیصال آنحضرت کی رسالت کا خاص مقصد تھا اس کو بھی بزورِ اسلحہ حاصل نہیں کیا گیا نہ تو کسی شخص کو یہ جبر مسلمان بنایا گیا اور نہ خود آنحضرت م کی تواریخ سے اس امر کا اشارہ پایا جاتا ہے، کہ بُت پرستوں کو بزورِ شمشیر وطن سے نکال کر اُن کا استیصال کر دینا آپ کی پیغمبری کے خاص مقصد میں داخل تھا۔ دشمنوں کی ایذا رسانی اور ملکی اختلاف یا بد امنی کا انسداد یا دفعیہ ضروری تھا، اور طاقت کے روکنے کے لئے طاقت ہی کا استعمال کیا گیا تھا، مگر اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا گیا۔ آنحضرت م نے بزورِ شمشیر اسلام قبول کرانے کے لئے کسی شخص پر زور نہیں ڈالا۔

۱۲۰۔ میجر آسبرن نے اپنی کتاب ”اسلام زیر حکومت عرب“ میں ”مسئلہ جہاد“

میجر آسبرن کا قول کے عنوان سے جہاد کی ایک نہایت باریک تصویر کھینچی ہے۔ میجر آسبرن

لے دیکھو جارج سیل کے ترجمہ قرآن کی تہنید۔ باب دوم صفحہ ۳۷-۳۸۔

لے دیکھو کتابہ مذکور (مطبوعہ لونگ مینز گرین اینڈ کمپنی لندن) کے صفحات ۲۶ لغایت ۵۴۔



موصوف نے آنحضرتؐ کی ان دفاعی جنگوں کی تشریح اس طرح کی ہے کہ :-

”یہ لڑائیاں ”معاش کا ایک ذریعہ تھیں جو اہل عرب کی طبیعت کے مناسب حال تھا اور ان کی نگاہ میں ان لڑائیوں سے ان پر کسی ذلت یا بد اخلاقی کا الزام نہیں لگتا تھا۔ یہ ”دوقاتی کا کام تھا، تو پہر مسلمان اپنی قلیل معاش کو یہ مفید اور معزز پیشہ اختیار کر کے کیوں رونہ حاصل کرتے؟ یہ پیشہ ایسے ہر شخص کے لئے جس کے ہاتھ میں تلوار ہو اور جو اس سے کام لینا جانتا ہو، کھلا ہوا تھا۔ . . . . ان کفار کو ٹوٹنا اور ان بندگان و رخصدا (یعنی اہل اسلام) میں سے بھوکوں کو روٹی اور ننگوں کو کپڑا دینے کے لئے ان کے مال و متاع کا استعمال کرنا یقیناً ایسا کام تھا جو خدا تعالیٰ کی نظر میں نہایت پسندیدہ سمجھا جاتا تھا۔ . . . . اور دین اسلام کو تلوار کا دین بنانے کے لئے یہ پہلا قدم تھا۔“

و (دیکھو صفحات ۷۶-۷۷)۔

اس کے بعد میر صاحب موصوف دوبارہ لکھتے ہیں کہ :-

”قرآن کنوین سورۃ (توبہ) میں پیغمبر (صلعم) کا وہ اعلان جنگ شامل ہے جو آنحضرتؐ نے اسلام کے سوا تمام دیگر مذاہب کے پیروؤں کے خلاف شائع کیا تھا۔“ (دیکھو صفحہ ۵۱)

اس کے بعد صاحب موصوف آٹھویں اور نویں سورۃ کی کئی آیتیں جن میں بعض آدھے آدھے جملے ہیں نہایت ہی بگاڑ کر سلسلہ وار نقل کرتے ہیں، مگر آیتوں کا نمبر نہیں دیتے۔ وہ آیتیں یہ ہیں :-

(۱) سورۃ نہم (توبہ) آیات ۲۰ و ۳۲ و ۳۵ و ۸۲ و ۱۲۱۔

(۲) سورۃ ہشتم (انفال) آیت ۶۷۔

(۳) سورۃ نہم (توبہ) آیات ۳۶ و ۲۹ و ۱۹۔

(۴) سورۃ پہل و ہفتم (محمد) آیت ۴۷۔

(۵) سورۃ نہم (توبہ) آیت ۵۔

(۶) سورہ ہشتم (انفال) آیت ۲۲۔

آخر میں اس فاضل مبجبر نے ان الفاظ میں نتیجہ نکالا ہے :-

”جنگ مقدس جس کا حکم مسلمانوں کو دیا گیا تھا اُس کی صورت یہ تھی جو اُپر بیان ہوئی۔  
 ”یہ محمد (صلعم) کا سب سے بڑا اور سب سے بدتر کارنامیاں تھا (نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ) ”  
 ”هٰنِ الْهَفَوَات) جب خود آنحضرت (صلعم) کو دشمنوں کی ضرر رسانی سے تکلیفیں  
 ”پہنچتی تھیں، اُس وقت آپ کو معلوم ہوا کہ جہانی اذیتیں دلی اعتقاد کے تبدیل کرنے  
 ”میں کس قدر کمزور ثابت ہوتی ہیں۔ جو اصول آپ نے تجویز کئے تھے اُن میں سے ایک  
 ”یہ بھی تھا کہ مذہب کا کوئی زبردستی نہیں ہونی چاہیئے۔ ابتدائی زمانہ میں یہود و نصاریٰ  
 ”کی بابت آپ نے فرمایا تھا کہ تم میں سے ہر شخص کو ہم نے ایک قانون دیا ہے اور  
 ”وایک گھلا رستہ بنا دیا ہے، اور اگر خدا چاہتا تو یقیناً تم کو ایک ہی اُمت بنا دیتا مگر اُس  
 ”نے تم کو مختلف قوانین دینے مناسب سمجھے تاکہ جو قانون تم کو علیحدہ علیحدہ دیا گیا ہے اُس  
 ”میں تمہارا امتحان کرے، پس نیک کاموں میں ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی  
 ”کوشش کرو۔ تم سب خدا کی طرف واپس جاؤ گے اور پھر وہ تم کو اس امر کے متعلق جس میں  
 ”تم نے اختلاف کیا ہے صاف طور پر بتا دے گا“

”مگر کامیابی کے نشہ نے (یہ دروغ محض ہے) آپ کے بہتر خیالات کی آواز کو بہت  
 ”عرصہ پہنچے ہی خاموش کر دیا تھا۔ اس عمر رسیدہ پیغمبر (یعنی آنحضرت م) نے جو گویا قبر  
 ”میں پاؤں ٹکائے بیٹھے تھے، اور جنہوں نے آخری میراث یہی چھوڑی تھی کہ جنگ کا  
 ”ایک عام فرمان جاری کر دیا تھا، دشمنوں نے مخالفت کے زور سے ایک دوسرے پر  
 ”معلم (یعنی حضرت مسیح م) کے اُن آخری الفاظ کو جو انہوں نے اپنے حواریوں سے  
 ”کہے تھے، بالکل منسوخ کر دیا، وہ الفاظ جو حواریوں سے کہے گئے تھے، یہ ہیں :- ”تم  
 ”باہر جاؤ اور تمام قوموں کو امن و امان کی انجیل کا وعظ سناؤ۔ ان دونوں معلوموں کے

”مختلف قسم کے حکموں کی جس طرح تعمیل کی گئی، اُس کا اختلاف بھی کچھ کم حیرت انگیز نہیں ہے، یعنی اہل عرب نے تو ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے ہاتھ میں تلوار لیکر جلتے ہوئے شہروں کے شعلوں اور تباہ و برباد شدہ خاندانوں کی چیخ پکار کے درمیان اپنے دین کی اشاعت کی، اور حواریانِ مسیحؑ نے دُنیا کے روم کی اخلاقی تاریکی میں روشنی کی نرم مگر ناقابلِ مزاحمت طاقت سے کام کیا، از سر نو سوائسٹی (تمدن) کی بنیاد ڈالی اور خانگی اور قومی زندگی کے ناپاک چشموں کے منبع کو پاک و پاکیزہ بنایا۔“

۱۲۱۔ اس فاضل مصنف کو جس کا قول اوپر نقل کیا گیا ہے۔ یا تو پیغمبرِ اسلام (صلعم) کے غزوات کی ماہیت سمجھنے میں غلط فہمی ہوئی ہے اور یا

مہاجر آسرن کے خیال کا ابطال۔ انہوں نے دیدہ و دانستہ اُن کی نہایت ہی غلط تعبیر کی ہے۔

جو حمل سے بھی بدتر ہے۔ صاحبِ موصوف نے دو امور میں سخت غلطی کی ہے۔

اولاً یہ مہاجر صاحبِ موصوف نے ان لڑائیوں کو فتح نہی اور جبر و تعدی اور ظلم

کی لڑائیاں قرار دیا ہے، حالانکہ یہ سب لڑائیاں ابتدائی مسلمانوں کے ملکی اور مذہبی حقوق کی حمایت میں کی گئی تھیں اور جیسا میں نے پہلے بیان کیا ہے مکہ میں مذہب کی وجہ سے مسلمانوں کو تکلیفیں پہنچائی گئیں اُن کو ستایا گیا اور طرح طرح کی عقوبتوں میں مبتلا کیا گیا اور ایک مدتِ مدید تک وقتاً فوقتاً تازہ بتازہ اور سخت تجویزوں سے

تکلیفیں دینے کے بعد اُن کو زیادہ تر سخت اور صعب مصائب میں مبتلا کیا گیا، اُن کو جلاوطن کیا گیا، انہیں اپنے پیارے رشتہ داروں اور دینی بھائیوں کو کفار کی ایندھنی کی مصیبتیں جھیلنے کے لئے مکہ میں چھوڑنا پڑا، اور جب انہوں نے مہینہ میں پناہ لی تو ایک کثیر التعداد جمعیت نے اُن پر حملے کئے، گرد و نواح کے متعدد قبائل عرب و یہود، حملہ آور قریش کے ساتھ شامل ہو گئے۔ انہوں نے مسلمانوں پر تباہ کن حملہ کرنے شروع کئے اور پہلے سے بھی زیادہ سخت اور بھاری مصائب کی اُن کو دھکی دینے لگے۔ اس بیان سے

یہ بات معلوم ہوگی کہ یہ لڑائیاں نہ تو فتوحات حاصل کرنے کے لئے تھیں اور نہ جبراً مسلمان بنانے کے لئے۔

**ثانیاً۔** دوسری بڑی غلطی جس میں میجر آسبرن صاحب مبتلا معلوم ہوتے ہیں یہ ہے، کہ وہ لڑائی کے اُن احکام کو جاہل مکہ یا دیگر حملہ آوروں کے مقابلہ میں صادر ہوئے تھے، اس امر پر محمول کرتے ہیں کہ حملہ منکر بن اسلام کے مقابلہ میں جنگ کرنا دین اسلام کا ایک عام فرض قرار دیا گیا ہے۔ درحقیقت یہ احکام اُن ہی حملہ آوروں کے مقابلہ میں تھے جو ابتدائی مسلمانوں کے حقوق اور اُن کی آزادی میں نہایت سخت مداخلت کرنے کے واقعی مرتکب ہوئے تھے، اور جنہوں نے اُن کو بڑی بڑی تکلیفیں پہنچائی تھیں۔ یہ احکام اسلامی دنیا کی آئندہ رہبری سے کوئی تعلق نہیں رکھتے تھے اور نہ اب رکھتے ہیں۔

۱۲۲۔ میجر آسبرن کا یہ بیان کہ ”نویں سورت (توبہ) میں پیغمبر (صلعم) کا

قرآن مجید کی نویں سورت (توبہ) اعلان جنگ شامل ہے جو آپ نے اسلام کے سوانح نامہ دیگر مذاہب کے پیروؤں کے خلاف شائع کیا تھا“ واقعات کی نہایت ہی غلط تعبیر ہے۔ کوئی بیان راستی سے اس قدر بعید نہیں ہو سکتا جیسا کہ صاحب موصوف

کا یہ بیان ہے۔ نویں سورت (توبہ) میں، بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہے کہ اس سورت کی ابتدائی آیتوں میں پیغمبر (صلعم) کا وہ اعلان جنگ شامل ہے جو مشرکین مکہ کے مقابلہ میں شائع کیا گیا تھا، یعنی وہ لوگ جنہوں نے محمد نامہ حدیبیہ کی خلاف ورزی کر کے مسلمانوں پر حملہ کیا تھا (دیکھو سورہ توبہ ۹۔ آیات ۳ و ۸ و ۱۰ و ۱۲ و ۱۳۔ اور کتاب ہذا کا فقرہ ۱۷)۔ ان لوگوں کو صلح کی شرائط طے کرنے

کے لئے چار مہینے کی مہلت دی گئی تھی۔ انہوں نے اطاعت قبول کی اور مکہ باہمی مصالحت سے فوج ہو گیا، اور اسی وجہ سے وہ جنگ جس کا اعلان ان آیتوں

میں کیا گیا ہے، پیش نہیں آئی۔ جن لوگوں نے عہد ناموں کو نہیں توڑا تھا اُن کا ذکر خاص طور پر کیا گیا ہے، اور اُن سے اعلان جنگ یا مہلت صلح کا کوئی تعلق نہیں ہے (دیکھو التوبہ ۹- آیات ۲ و ۷ جو فقہ ۷ میں نقل ہو چکی ہیں) پس یہ بات صاف ظاہر ہے کہ جنگ کا اعلان صرف نقص عہد کرنے والوں اور حملہ آوروں کے مقابلہ میں شائع کیا گیا تھا، نہ کہ اسلام کے سوا تمام دیگر مذاہب کے ماننے والوں کے مقابلہ میں۔ میں نے اس کتاب کے فقہ ۴۲ میں سورہ نهم (التوبہ) کے متعلق مزید بحث کی ہے، اس سورہ کی دیگر آیات مہم تبوک سے متعلق ہیں جو اپنی حیثیت میں محض دفاعی مہم تھی، جیسا کہ کتاب ہذا کے فقہ ۳۳ میں بیان کیا ہے (فقہ ۲۲ بھی دیکھو)۔

۱۲۳- پادری ای۔ ایم ویری ایم۔ اے اپنے نوٹ میں جو صاحب موصو

پادری ویری کی رائے نے سبیل صاحب کے ترجمہ قرآن کی تمہید پر لکھا ہے اور اس کا رد۔

حب ذیل تحریر کرتے ہیں :-

”و اگرچہ محمد (صلعم) نے بلاشبہ موسےؑ کو اپنا نمونہ قرار دیا تھا، اور جب آپ نے کفار سے جہاد کرنے کا حکم دیا تو اپنے آپ کو موسےؑ کا پیرو خیال کیا تھا، تاہم جہاں تک ”کفار سے جنگ کرنا“ کا تعلق ہے، اُن میں باہم کوئی مشابہت نہیں ہے۔ بنی اسرائیل کو بنی کنعان کے قتل کا حکم ”اس حیثیت سے دیا گیا تھا کہ دو لوگ بنی کنعان کے قلع و قمع کے لئے ایک دوسرے کو قرار دئے گئے تھے، مگر محمد (صلعم) نے ”جنگ کو لوگوں کے جبراً مسلمان بنانے کا ایک وسیلہ بنا دیا۔ بنی اسرائیل کو اجازت نہ دے کہ بنی کنعان کو جبراً اپنے مذہب میں داخل کریں، (دیکھو خروج باب بست و سوم۔ درس ۲۷ و ۳۳) مگر مسلمانوں سے اس امر کی استدعا کی جاتی ہے کہ وہ بڑوش مشیر ”دوسروں کو مسلمان بنائیں“

۱۵ قرآن کی ایک مبسوط تفسیر مشمولہ ترجمہ جاریج سبیل و تمہید مع حواشی و اصلاح مزید از پادری ای۔ ایم ویری ایم۔ اے صفحہ ۲۲۰۔ مطبوعہ لندن مرقعہ برائینہ کو سطح ۱۸۵۔

آنحضرت (صلعم) نے کبھی یہ نہیں کہا کہ میں دفاعی جنگ کا حکم دینے اور قوت کو قوت سے دفع کرنے میں حضرت موسیٰؑ کے قدم بہ قدم چلتا ہوں۔ حضرت موسیٰؑ کی جنگوں میں جو محض فتنہ دہی، حملے، استیصال اور جلا وطنی کی لڑائیاں تھیں اور آنحضرت (صلعم) کی جنگوں میں جو محض دفاعی طور پر کی گئی تھیں، ذرا بھی کوئی مشابہت نہیں ہو سکتی۔ آنحضرت (صلعم) نے لڑائی کو اس حیثیت سے جاری رکھ کر کہ وہ جبراً مسلمان بنانے کا ایک ذریعہ ہو، ہرگز اپنے عہد کو مقدس نہیں بنایا، اور کسی شخص کو محض تلوار کی قوت سے ہرگز مسلمان نہیں بنایا۔ مسٹر ٹی۔ ایچ۔ جہورن۔ ایم۔ اے اہل کنعان کے استیصال کی بابت حسب ذیل لکھتے ہیں :-

» جب خدا کے تحمل کا زمانہ منقذی ہو گیا تو اس کے بعد بھی ان دو باتوں میں سے ایک دو بات اُن کے سامنے پیش کی گئی، کہ وہ یا تو کسی دوسری جگہ نکل جائیں جیسا کہ فی الحقیقت ہو دوسرے لوگوں نے کیا تھا، یا اطاعت قبول کریں، اور بت پرستی ترک کر کے اسرائیل کے خدا کی عبادت کریں۔ احکام مندرجہ استثنائے بابستم درس ۱۰، النایت ۷ کے ساتھ در مقابلہ کرو۔«

دریہ فعل در حقیقت جبراً اور برور شمشیر دین قبول کرانا تھا۔

۱۲۶۔ قرآن مجید میں صرف ایک ہی مثال ہے جس میں آنحضرت (صلعم) کے

یہودیوں کی تاریخ سے دفاعی جنگ کی بابت یہودیوں کی تاریخ سے ایک تمثیل پیش کی گئی ہے۔ وہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے اپنے پیغمبر حضرت شموئیلؑ سے درخواست کی ہے، کہ آپ ہمارے لئے ایک پادشاہ تجویز کریں جو

لے دیکھو کتاب مقدس تنقیدی مطالعہ اور علم کی ہتھکڑی، از ٹامس ہارٹ ویل جہورن ایم۔ اے جلد دوم صفحہ ۵۲۷ مطبوعہ لندن ۱۸۲۸ء۔

۲۔ ابن اثیر جلد اول صفحہ ۱۵۱ تا ۱۵۲ بیضاوی جلد اول صفحہ ۱۷۲ تا ۱۷۳ مطبوعہ یورپ ۱۸۲۸ء۔

البقعہ ۲۔ آیت ۲۴ کے ذیل میں ملاحظہ کرو۔

اہل فلسطین کے مقابلہ میں ہمارے لئے دفاعی جنگ کرے، کیونکہ انہوں نے بنی اسرائیل پر بہت زیادہ ظلم کئے تھے۔ شاوول (طاوت) بنی اسرائیل کا بادشاہ مقرر کیا گیا اور حضرت داؤد نے گولا بیچہ کو جس کو قرآن مجید میں جالوت کہا گیا ہے قتل کیا، اور یہ جنگ بنی اسرائیل کی ممانعت میں کی گئی تھی۔ میں نے اس کتاب کے فقرہ ۷ میں قرآن مجید کی اُن آیات کو نقل کر دیا ہے، جو اس مضمون سے متعلق ہیں، (یعنی سورہ البقرہ ۲- آیت ۲۴۷- اور آیت ۲۵۷) اور اب بھی ایک آیت نقل کی جاتی ہے:-

<p>۲۴۷- اَلَمْ تَرَ اِلَى الْمَلَاٰئِمِۦنَ يَتَّبِعُوۡنَ اِسْرٰٓءِیۡلَ مِنْۢ بَعْدِ مُوٰسٰی اِذْ قَالُوۡا لِنَبِیِّہِۡمِۡ اَتَمۡنٰۤی اَنْۢ نَّکُوۡنَ لِمَکَآءَ نُّقَاتِلُ فِیۡ سَبِیۡلِ اللّٰہِ قَالَ ہٰٓؤُلَآءِ عَسٰی یُّکۡتَبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ اَلَا تَتَّقُوۡنَ اَمَّا قَالُوۡا مَا لَنَا اَلَّا نَقَاتِلَ فِیۡ سَبِیۡلِ اللّٰہِ وَ قَدۡ اُخۡرِجۡنَا مِنْ دِیَارِنَا وَ اَبۡنَاۤیُنَا . . . . .</p>	<p>۲۴۷- (۱۱) پیغمبر! کیا تم نے بنی اسرائیل کے سرداروں (کے حال) پر نظر نہیں کیا جبکہ انہوں نے موسیٰ کے بعد اپنے پیغمبر (شموئیل) سے کہا کہ ہمارے لئے ایک بادشاہ مقرر کیجئے کہ ہم راہ خدا میں لڑیں، پیغمبر نے کہا، اگر قتال تم پر فرض کیا جائے تو تم سے کچھ بعید نہیں کہ تم نہ لڑو، انہوں نے کہا کہ ہم اپنے گھروں اور اپنے بال بچوں سے تو نکالے جا چکے۔ اب ہمیں کیا ہوا جو ہم خدا کی راہ میں نہ لڑیں۔ . . . .</p>
(البقرہ ۲- آیت ۲۴۷)	(البقرہ ۲- آیت ۲۴۷)

اس سے ظاہر ہے کہ قرآن یا آنحضرتؐ نے یہودیوں کی تاریخ سے جو مثال پیش کی تھی وہ محض اُن کی دفاعی جنگ تھی۔

۱۲۵- یہ بات نہایت غیر منصفانہ ہے کہ مسیحی لوگ (مؤرخ) آنحضرتؐ کے

حضرت موسیٰؑ کے احکام متعلق جنگ **غزوات** کی بابت بہت کچھ مبالغہ کرتے ہیں،

جن کی حیثیت محض دفاعی تھی اور حضرت موسیٰ ۴ - حضرت یوشع ۵ اور دیگر معزز اور مقتدر اشخاص کی نہایت ہی بی رحمانہ جنگوں کی بابت جو خدائے تعالیٰ کے خاص حکم کے بموجب حصول فتح اور استیصال کفار کی غرض سے عمل میں لائی گئی تھیں، جیلے تراشتے اور ان کی حمایت کرتے ہیں (دیکھو گنتی (الاعداد) ورس ۳۱ اور استثنا ورس ۲۱ وغیرہ) مگر جو کچھ مسٹر ویرمی کہتے ہیں اُس پر بھی غور کرو، جتنا موصوف قرآن مجید کی سورہ دوم (البقرہ ۲) کی آیت ۸۷ کی تشریح میں حسب ذیل تحریر کرتے ہیں:-

”(آیت ۱۸۷) واقتلوہم . . . . . اس قسم کی آیتوں کی بابت بعض حامیانِ دینِ مسیحی نے پیغمبر عرب ۴ کی بی رحمانہ فحش ظاہر کرنے کے لئے بہت کچھ مبالغہ کیا ہے اور ”ان سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ آنحضرت ۴ (معاذ اللہ) ایک دغا باز اور آپ کا قسراں ” (معاذ اللہ) ایک فریب تھا۔ ہم اس بات سے انکار نہیں کرتے کہ محمد (صلعم) پر رحم ” (محض لغو ہے) مگر ہمارے نزدیک اس قسم کا حملہ (اعتراض) اگر اس کی نسبت ”حکم سے کم راے ظاہر کی جائے تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ نہایت ہی ناقابلِ اطمینان ہے ” (کیونکہ وہی حملہ (اعتراض) پلٹ کر عہدِ عتیق کی کتب مقدسہ پر عائد ہو سکتا ہے اگر محمد (صلعم) ” (وہ) یہ دعویٰ تسلیم کر لیا جائے کہ آپ کو خدا کی طرف سے ”حبت پرستی کے استیصال کا حکم دیا ” (دیا گیا تھا، کہ ”حبت پرست اپنے گناہوں پر پشیمان نہ ہوں اُن کو قتل کیا جائے تو اُسے تسلیم ” (کر لینے کے بعد میں سمجھتا ہوں کہ آنحضرت (صلعم) کے طریقِ عمل پر کوئی اعتراض قائم نہیں ہو ” (سکتا۔ اترنقیح طلب یہ ہے کہ آیا خدا نے آنحضرت ۴ کو بت پرستوں کے قتل کا ایسا ہی حکم ” (دیا تھا جیسا اُس نے بنی کنعان اور عمالقہ کے قلع و قمع کا حکم دیا تھا، مسلمانوں کی اس حیثیت ” (کو تسلیم کر لینے کے بعد کہ خدا نے آنحضرت ۴ اور آپ کے اصحاب کو ضرور ایسا حکم دیا تھا، ” (اُس میں آنحضرت ۴ کے اخلاق کی حمایت بالکل اسی بنیاد پر کی جاسکتی ہے جس بنیاد پر



مسیحی حضرت موسیٰؑ اور حضرت یوشعؑ کے اخلاق کی حمایت کرتے ہیں۔

۱۲۶۔ پادری ٹی بی۔ میوز اپنی کتاب میں جس کا نام ہے، (نوٹس اون محمد نزم) حسب

پادری ٹی بی۔ میوز

ذیل لکھتے ہیں :-

جہاد (جس کے لفظی معنی کوشش کے ہیں) کفار کے خلاف ایک مذہبی جنگ ہے جس کا قاتل۔

”کی تاکید محمدؐ نے قرآن میں کی ہے۔

”سورہ چہارم (النساء ۴۷) آیت ۹۷ میں لکھا ہے۔

”فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ | ”پس تم (اے پیغمبر!) راہ خدا میں لڑو“

”فَصَلِّ اللَّهَ الْجَاهِدِينَ | ”اللہ تعالیٰ نے جہاد کرنے والوں کو فضیلت دی ہے“

”(النساء ۴۷) آیت ۹۷ | (مستر میوز نے ”لڑنے والوں“ ترجمہ کیا ہے)

”سورہ چہل ہفتم (محمد ۴۷) میں یہ لکھا ہے :-

”وَالَّذِينَ يُتْلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ | ”اور جو لوگ خدا کی راہ میں مارے گئے، اُن کے اعمال کو خدا

”فَلَنْ يُفِضَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ | ”ہرگز ضائع نہیں ہونے دے گا۔“ (محمد ۴۷) آیت ۵)

”(محمد ۴۷) آیت ۵ | (مستر میوز نے یہ غلط ترجمہ کیا ہے کہ جو لوگ دین حق کی حالت میں لڑتے ہیں)

پہلی آیت جو مسٹر میوز نے نقل کی ہے جنگ دفاعی سے تعلق رکھتی ہے۔ خود رستی آ

میں صاف اور صریح بیان موجود ہے جس سے ظاہر ہے کہ اس کا تعلق دفاعی جنگ سے

ہے، مگر شاید مسٹر میوز اس پر مائل نہیں ہوئے کہ اُس آیت کو پورا پورا نقل کیا جائے۔

صاحب موصوف آدھا جملہ نقل کرتے ہیں اور اُسی آیت کے دیگر الفاظ و کلمات سے چشم پوشی

کرتے ہیں۔ یہ آیت فقرہ ۷ میں نقل ہو چکی ہے۔ اُس کے الفاظ حسب ذیل ہیں :-

لے دیکھو تفسیر قرآن از ریلوینڈ ویری صفحہ ۳۵۸۔

لے کتاب نوٹس اون محمد نزم، یعنی اسلام کے مذہبی نظام کے حالات از پادری ٹی بی۔ میوز ایم۔ اے۔ ایس۔ سی۔

ایم۔ ایس۔ مشنری افغانان صفحہ ۴۰۴ طبع دوم ۱۹۷۷ء۔

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ  
إِلَّا نَفْسَكَ وَخَرَجَ الْفَوْزِ مِنْ  
عِنْدِ اللَّهِ أَنْ يَكْفِيَكَ بَأْسَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ  
تَنْكِيلًا ۝

(النساء ۴ - آیت ۸۶) -

(النساء ۴ - آیت ۸۶) -

”پس (اے پیغمبر!) تم راہ خدا میں لڑو، تم پر اپنے  
نفس کے سوا اور کسی کی ذمہ داری نہیں ہے، اور  
مسلمانوں کو ترغیب دلاؤ، اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ  
کافروں کے نور کو روک دے اور اللہ کا زور سب سے  
زیادہ قوی اور اُس کی سزا سب سے زیادہ سخت ہے“

اہل مکہ اور اُن کے مددگاروں کا مسلمانوں کو سخت انداز میں دینا، اُن کو شکنجہ عقوبت  
میں مبتلا کرنا، اُن پر شدید حملے کرنا، ان تمام باتوں کی طرف لفظ ”بِأَسْ“ اشارہ  
کرتا ہے، جو اصل آیت میں موجود ہے، اور جس کا ترجمہ، زور، شدت، سختی وغیرہ الفاظ  
سے کیا جاتا ہے، یہ لفظ آیہ سابقہ یعنی آیت ۷ میں آیا ہے، اور اس سے ثابت ہے  
کہ جس جنگ کا یہاں حکم دیا گیا ہے وہ دشمنوں کے حملوں کو روکنے اور قوت کو قوت  
سے دفع کرنے کے لئے تھی۔

پادری ٹی۔ پی۔ ہیوز کی یہ بات نہایت غیر منصفانہ ہے کہ صاحب موصوف نے  
ایک آیت کے نصف جملے کو توڑ مڑ کر یا اُس کے سیاق و سباق سے قطع نظر کر کے  
اپنے ایک خاص مدعا کو ثابت کرنے کے لئے پیش کیا ہے۔

۱۲۷۔ دوسری آیت جو مصنف موصوف نے نقل کی ہے۔ وہ محض غلط ترجمہ ہے  
لفظ جہاد کا مفہوم اصل عربی میں کوئی ایسا لفظ موجود نہیں جس کا ترجمہ دلائل ”یا جنگ کیا  
جائے“ اس آیت کا صحیح ترجمہ جو سورہ نساء ۸۶ کی آیت ۷ سے نقل کیا گیا ہے۔ حسب  
ذیل ہے۔

”اور خدا کا وعدہ نیک سب ہی سے ہے اور  
اللہ تعالیٰ نے ثواب عظیم کے اعتبار سے جہاد

وَمَا وَعَدَ اللَّهُ الْمُحْسِنِينَ  
وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ

عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ (النساء ۴۷ - آیت ۹۷) -  
(سچی) اگر نبیوں کو (مگرہیں) بیٹھے رہنے والوں پر فوقیت دی ہے

جس لفظ کا ترجمہ سعی کرنے والا کیا گیا ہے وہ دراصل لفظ مجاہدہ ہے جس کی جمع مجاہدین ہے۔ اور یہ لفظ جہاد سے مشتق ہے، اس کا مفہوم قدیم عربی زبان اور تمام قرآن مجید میں یہ ہے، ”حتی المقدور کوشش کرنا“۔ ”سعی کرنا“، ”جائشائی کرنا“۔ کسی کام میں محنت، تندہی، جوش، سرگرمی، شوق یا ہمت سے مصروف ہونا۔ اس لفظ کے معنی جنگ یا لڑنا نہیں ہیں۔ بعد کو اس کے معنی مذہبی لڑائی قرار پائے مگر قرآن مجید میں یہ لفظ کبھی اس معنی میں مستعمل نہیں ہوا۔

۱۲۸۔ تیسری مثال جو سٹریپیوز نے نقل کی ہے، وہ بھی سورہ چیل درہم

سورہ چیل و نھتم (محمد ۲۷)  
آیت ۵ پر بحث

قتل کئے جائیں نہ کہ ”وہ لوگ جو لڑیں“ جیسا کہ مصنف نے غلط تشریح اور غلط تعبیر کی ہے۔ اس جملہ کا صحیح ترجمہ یہ ہے: ”اور وہ لوگ جو قتل کئے جائیں۔ اُن کے اجر کو خدا ضائع نہ ہونے دے گا۔“

بعض نے اس لفظ کو قاتلوا پڑھا ہے جس کے معنی ہیں ”وہ لوگ جنہوں نے قتال کیا“ لیکن عام، معتبر اور مسلم لفظ ”قَاتِلُوا“ ہی ہے۔ یعنی ”وہ لوگ جو قتل کئے جاتے ہیں“ اگر یہ بات مان لی جائے کہ پہلا ہی لفظ صحیح ہے، تو بھی اُس کی تشریح دوسری متعقد آیتوں کو مد نظر رکھ کر کی جائے گی، جن کا مفہوم جنگ و فاعی ہے نہ کہ حملہ کی لڑائی، صرف یہی نہیں، کہ قرآن مجید میں حملہ کرنے کی تعلیم نہیں دی گئی بلکہ ہمیشہ اُس کی ممانعت کی گئی ہے، (دیکھو البقرہ ۲- آیت ۱۸۶) وہ آیت حسب ذیل ہے :-

۱۸۶۔ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝  
(البقرہ ۲-آیت ۱۸۶)

۱۸۶۔ اور جو لوگ تم سے لڑیں تم بھی اللہ کی راہ میں  
اُن سے لڑو اور زیادتی نہ کرو، بے شک اللہ زیادتی  
کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا  
(البقرہ ۲-آیت ۱۸۶)

اس آیت کی رو سے صرف جنگ دفاعی کی اجازت اور ہر قسم کے حملہ کی  
مانعت تھی۔ دیگر آیات جو مسلمانوں کے لڑنے کے متعلق ذکر کی گئی ہیں اُن سب کی  
تعبیر اس آیت کے مطابق ہونی لازم ہے۔

۱۲۹۔ پادری ملکم میکال حسب ذیل لکھتے ہیں :-

ریورنڈ مسٹر ملکم میکال  
کا قول -

”قرآن دنیا کو دو حصوں میں تقسیم کرتا ہے۔ دارالاسلام، یعنی اسلام کا ملک  
اور دارالحرب، یعنی دشمن کا ملک۔ پس جو لوگ مسلمان نہیں ہیں وہ سب  
دارالاسلام کے مخالف ہیں۔ لہذا سچے مسلمانوں کا فرض ہے کہ کفار کے خلاف جنگ کریں، یہاں تک کہ وہ  
”یا تو اسلام قبول کریں یا قتل ہو جائیں۔ اس کو جہاد یا جنگ مقدس کہتے ہیں جس کا خاتمہ صرف  
”اُس صورت میں ہو سکتا ہے کہ یا تو دنیا کے کفار سب کے سب اسلام قبول کر لیں، یا اُن کا ایک  
”ایک آدمی مارا جائے۔ پس خلیفہ اسلام کا مقدس فرض یہ ہے کہ جب موقع پیش آئے، غیر مسلم دنیا  
”پر جہاد کیا جائے مگر دارالحرب یعنی غیر مسلم دنیا کے پھر دو حصے کئے گئے ہیں۔ یعنی بُت پرست اور اہل  
”کتاب، اہل کتاب سے وہ لوگ مراد ہیں، جن کے پاس الہام اُہی کے مقدس نوشتے موجود ہیں، یعنی  
”یہود و نصاریٰ اور سامرہ۔ دارالحرب کے تمام باشندے کافر اور اسی لئے نجات کے دائرے سے  
”خارج ہیں، مگر اہل کتاب کو اس دنیا میں خاص حقوق دئے گئے ہیں، اگر وہ اسلام کی مقرر کی ہوئی

لے سامرہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ ہو بضاوی جلد اول صفحہ ۴۰۳ سورہ ظہ ۲۔ آیت ۸ کے ذیل میں یا تاج العرب  
جلد سوم صفحہ ۲۷ تحت تفسیر کبیر جلد ۷ صفحہ ۹۱۔ سامرہ وہ لوگ ہیں جن میں سے ایک شخص نے حضرت  
موسے کے عہد میں گوسالہ بنایا تھا۔ گوسالہ بنانے والے کا نام تو قرآن مجید میں موجود نہیں ہے مگر تفسیر کی  
کتابوں میں اس کا نام موسے بن نضر لکھا ہے۔ (عبدالمنان)

”شرطوں کو قبول کر لیں۔ دیگر کفار کو اپنے لئے ان دو باتوں میں سے ایک بات یعنی اسلام یا جہاد کا پسند کرنا ضروری تھا، اہل کتاب کو ایک تیسری بات کے مان لینے کی بھی اجازت تھی، یعنی اطاعت قبول کر کے جزیہ ادا کریں۔ لیکن اگر وہ اطاعت قبول کرنے سے انکار کر دیں اور سچے مومنوں کے مقابلے میں جنگ کرنے کی جرات کریں، تو پھر فوراً ان کی حالت بھی دار الحرب کے دیگر کفار کی مانند رہ جاتی ہے، اور اُن کو یا تو سرسری طور پر قتل کیا جاسکتا ہے، یا غلاموں کے طور پر فروخت کیا جاسکتا ہے“

میں نہایت افسوس کرتا ہوں۔ کہ پادری صاحب موصوف نے قرآن مجید کی بابت جو دعوے کئے ہیں ~~اس~~ غلط ہیں۔ قرآن مجید میں نہ

تو دنیا کی ایسی تقسیم ہے اور نہ کہیں اُس میں دارالاسلام اور دارالحرب جیسے الفاظ کسی جگہ پائے جاتے ہیں۔ سچے مومنوں کے لئے قرآن مجید میں اس مضمون کا کوئی حکم نہیں ہے کہ کفار کے ساتھ اُس وقت تک جنگ کی جائے جب تک وہ اسلام کو قبول نہ کریں اور اسلام کے قبول نہ کرنے کی صورت میں اُن کو قتل کیا جائے۔ الفاظ ”دارالاسلام“ اور ”دارالحرب“ مسلمانوں کے عام قانون (فقہ) میں پائے جاتے ہیں اور وہ صرف عملداری یا حکومت کی بحث میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ کوئی مسلمان عامل کسی فوجدار می مقدمہ میں ایک ایسے مجرم کو سزا نہیں دے گا۔ جس نے غیر ملک میں جرم کا ارتکاب کیا ہو۔ یہی صورت دیوانی عدالتوں میں ہے۔ یہ ضرور نہیں کہ دارالحرب کے تمام باشندے غیر مسلم ہی ہوں۔ جو مسلمان غیر ملک کے بادشاہ سے

لے دیکھو سالانہ ٹینتھ سیٹھی (انیسویں صدی) لندن بابت دسمبر ۱۸۷۷ء صفحہ ۸۳۲۔

لے اس مضمون پر بری اُس کتاب میں جس کا عنوان ہے ”مجوزہ ملکی قانونی اور مذہبی اصلاحات اسلامی حکومتوں میں پوری بحث کی گئی ہے، دیکھو کتاب مذکور کے صفحات ۲۲ تا ۲۵۔ مگر بڑی مطبوعہ ایجوکیشن سوسائٹی پریس ۱۸۸۳ء یا ترجمہ اردو صفحات ۴۰ تا ۴۲ فقرہ ۸ مطبوعہ مفید عام آگرہ ۱۹۱۷ء۔ (چراغ علی)

اس کتاب کا جس کی طرف مرحوم مصنف نے اشارہ کیا ہے اردو زبان میں ترجمہ ہو چکا ہے اور دو حصوں میں شائع ہوا ہے۔ اور اس کا نام ”اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام“ ہے۔ (عبداللہ خاں)

عارضی یا مستقل طور سے اُس کے ملک میں سکونت کی اجازت حاصل کر لیں، وہ دارالحرب کے باشندے ہو سکتے ہیں۔ یعنی وہ ملک جو مسلمانوں کی عملداری سے باہر ہے یا جو مسلمانوں سے برسرِ جنگ ہو۔

۱۴۔ صرف عام قانون یعنی فقہ کے جنگی اور سیاسی ابواب میں یہ خیال ظاہر کیا گیا ہے

عام قانون (فقہ مروجہ) کی جو غیر مسلموں سے بلا اشتغال طبع جنگ کرنے، اور اہل کتاب اور دیگر رُبت پرستوں سے مجزا اہل عرب کے جزیہ لینے کی اجازت

دیتا ہے، کیونکہ فقہ حنفی کے بموجب مشرکین عرب کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ یا تو اسلام لائیں یا تلوار سے قتل کئے جائیں۔ ہمارے فقہاء اپنے خیال کی تائید میں مسلمانوں کے الہامی قانون اور احادیث پیغمبر سے یا بالفاظ دیگر کتاب اور سُنّت سے اپنی رائے کی تائید میں اقتباسات پیش کرتے ہیں، خواہ اُن کا طرز استدلال اور اُن کی بحث کے نتائج کیسے ہی لغو اور ناقابلِ قبول ہوں۔ وہ غیر مسلموں سے جنگ کرنے اور اُن سے جزیہ لینے کے خیال کی تائید میں قرآن مجید کی نویں سورۃ اور دیگر سورتیں پیش کرتے ہیں۔ یہ آیتیں کتاب ہذا میں کسی دوسرے موقع پر نقل کی گئی ہیں اور اُن کی تشریح کی جا چکی ہے۔ قرآن مجید سے یہ جنگی اصول استنباط کرنا فقہاء کا منطقی مغالطہ اور بالکل کمزور دلیل ہے۔ یہ آیتیں صرف اُن لڑائیوں سے علاقہ رکھتی ہیں جو پیغمبر اسلام (صلعم) اور آپ کے اصحاب نے محض اپنے دفاع کے لئے کی تھیں۔ آنحضرتؐ کے زمانہ میں بلا اشتغال طبع جنگ کرنے اور جزیہ لینے سے ان آیتوں کا کوئی تعلق نہ تھا، اور نہ وہ آئندہ جنگی فتوحات کے لئے دستور العمل قرار دی جاسکتی تھیں، ان لڑائیوں کا فعل صرف عارضی اور اُن کی حیثیت محض دفاعی تھی۔ مسلمانوں کا عام قانون یعنی فقہ ہرگز خدائی قانون یا مافوق البشریت نہیں ہے۔ وہ زیادہ تر غیر یقینی روایات اہل عرب کے

اوضاع و اطوار اور رسم و رواج بعض خفیف قیاسی نتائج جو قرآن مجید سے اتفاقاً نکل آئے ہیں، اور فقہاء کے کثیر التعداد سوفسطائی دلائل پر مشتمل ہے۔ جب یہ قانون مدون ہوا ہے یعنی چوتھی صدی ہجری میں اُس وقت سے کسی اسلامی ملک کے روشن خیال مسلمانوں نے کسی زمانہ میں بھی اُس کو مقدس یا ناقابل تغیر ہرگز خیال نہیں کیا۔ جملہ مجتہدین اور اہل حدیث اور دیگر غیر مقلدین ائمہ اربعہ کی مذہبی فقہ یا عام قانون کا کوئی لحاظ نہیں کرتے تھے۔

۱۳۱۔ سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) کی آیت ۱۶ کو فقہانے اپنے مسئلہ جہاد کی

تایید میں عام طور پر تو نقل نہیں کیا، مگر شافعیوں اور ہنبلوں نے سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) کی آیت ۱۶ اور سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) کی آیت ۱۶ پر بحث

نہیں ہے، بلکہ وہ ایک پیشین گوئی کی شان رکھتی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں :-

۱۶۔ ﴿قُلْ لِلّٰهِ الْخَلِيفَةُ مِنْ اَلْاَعْرَابِ سَيَذَرُكَ اِلٰى قَوْمٍ اُولٰٓئِیْ بِاَسْنٰبٍ شَدِیْدَةٍ یَّقْرَبُوْكُمْ وَاَوْیْسِلُوْنَ ۝﴾ (فتح ۲۸ - آیت ۱۶)

۱۶۔ ”(اے پیغمبر!) اُن اعراب (دیہاتی لوگوں) سے جو (سفر حدیبیہ سے) پیچھے رہ گئے ہیں کہو کہ عنقریب تم بڑے لڑنے والوں (اہل فارس و روم) سے مقابلہ کے لئے بلائے جاؤ گے، کہ تم اُن سے لڑو گے یا وہ اطاعت قبول کریں گے (فتح ۲۸ - آیت ۱۶)۔“

اے سرورِ میور اور قرآن مجید کے دیگر پو روین مترجم اس لفظ (یُسِلُّوْنَ) کا یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ ”وہ اسلام قبول کریں گے“ (دیکھو سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۳۹۹ کا فٹ نوٹ)۔ اس لفظ کا ترجمہ یہ ہونا چاہیے کہ ”وہ اطاعت قبول کریں گے“ اس لفظ میں فقہاء و مفتیین کے درمیان اختلاف رائے ہے، بعض اشخاص لفظ ”یُسِلُّوْنَ“ کا یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ ”وہ اسلام قبول کریں گے“ اور بعض یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ ”وہ اطاعت قبول کریں گے“۔ ایک ہی لفظ کی تعبیر میں ایسا اختلاف صرف فرقہ بندی کی طبیعت کا نتیجہ ہے ہر ایک فریق اپنا مطلب نکالنا چاہتا ہے جن فقہاء کی یہ رائے تھی کہ شرکوں یا اُوربت پرستوں سے یا تو جنگ کی جائے، اور یا وہ لوگ جزیہ ادا کر کے اسلامی حکومت کے مطیع ہو جائیں، انہوں نے تو اس لفظ کے اہل معنی ”یُسِلُّوْنَ“ لئے ہیں جن لوگوں کا یہ خیال تھا کہ اہل کتاب کو صرف ہانڈا رہنا چاہیے، اور دیگر تمام بت پرستوں اور شرکوں کو مجبور کیا جائے کہ وہ یا قتل ہوں یا اسلام لائیں، وہ اس لفظ کے اصطلاحی معنی لیتے ہیں ”اسلام قبول کرنا“ مگر چونکہ اس آیت میں شرعی حکم نہیں ہے اس لئے ہم فقہاء کی سوفسطائی بحث کو تسلیم نہیں کر سکتے۔

اوضاع و اطوار اور رسم و رواج بعض خفیف قیاسی نتائج جو قرآن مجید سے اتفاقاً نکل آئے ہیں، اور فقہاء کے کثیر التعداد سوفسطائی دلائل پر مشتمل ہے۔ جب یہ قانون ممدون ہوا ہے یعنی چوتھی صدی ہجری میں اُس وقت سے کسی اسلامی ملک کے روشن خیال مسلمانوں نے کسی زمانہ میں بھی اُس کو مقدس یا ناقابل تغیر ہرگز خیال نہیں کیا۔ جملہ مجتہدین اور اہل حدیث اور دیگر غیر مقلدین ائمہ اربعہ کی مذہبی فقہ یا عام قانون کا کوئی لحاظ نہیں کرتے تھے۔

۱۳۱۔ سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) کی آیت ۱۶ کو فقہانے اپنے مسئلہ جہاد کی

سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) آیت ۱۶ اور سورہ چہل و ہشتم (محمد ۴۷) آیات ۵ و ۶ پر بحث کیا یہاں عام طور پر تو نقل نہیں کیا، مگر شافعیوں اور کئی شخص نے نقل کیا ہے۔ یہ آیت بصورت امر یا حکم

نہیں ہے، بلکہ وہ ایک پیشین گوئی کی شان رکھتی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں :-

۱۶۔ ”(اے پیغمبر!) اُن اعراب (دیہاتی لوگوں) سے جو (سفر) قتل لکھنے والے ہیں مِنَ الْأَعْرَابِ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ زَكَاةً وَسُبْحَانَ رَبِّكَ وَأُورِيَتْ شَيْبَةً قُلُوبُهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ“ (فتح ۲۸ - آیت ۱۶)

۱۶۔ ”(اے پیغمبر!) اُن اعراب (دیہاتی لوگوں) سے جو (سفر) حدیبیہ سے) پیچھے رہ گئے ہیں کہ وہ غنیمتیں تم بڑے لڑنے والوں (اہل فارس و روم) سے مقابلہ کے لئے بلائے جاؤ گے، کہ تم اُن سے لڑو گے یا وہ اطاعت قبول کریں گے (فتح ۲۸ - آیت ۱۶)۔

اے سرولیم میو اور قرآن مجید کے دیگر یورپین مترجم اس لفظ (لُیْسُوا مُؤْمِنُونَ) کا یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ ”وہ اسلام قبول کریں گے“ (دیکھو سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۵۳ کا فٹ نوٹ)۔ اس لفظ کا ترجمہ یہ ہونا چاہیے کہ ”وہ اطاعت قبول کریں گے“ اس لفظ میں فقہاء و مفسرین کے درمیان اختلاف رائے ہے، بعض اشخاص لفظ ”یُسَلِمُونَ“ کا یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ ”وہ اسلام قبول کریں گے“ اور بعض یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ ”وہ اطاعت قبول کریں گے“۔ ایک ہی لفظ کی تفسیر میں ایسا اختلاف صرف فرقہ بندی کی طبیعت کا نتیجہ ہے ہر ایک فریق اپنا مطلب نکالنا چاہتا ہے جن فقہاء کی یہ رائے تھی کہ مشرکوں یا اُعدت پرستوں سے یا تو جنگ کی جائے، اور یا وہ لوگ جزیہ ادا کر کے اسلامی حکومت کے طبع ہو جائیں، انہوں نے تو اس لفظ کے پہلے سے ”یُسَلِمُونَ“ لے لیے جن لوگوں کا یہ خیال تھا کہ اہل کتاب کو صرف باج گزار بنانا چاہیے، اور دیگر تمام بت پرستوں اور مشرکوں کو مجبور کیا جائے کہ وہ یا تو قتل ہوں یا اسلام لائیں، وہ اس لفظ کے اصطلاحی معنی لیتے ہیں ”اسلام قبول کرنا“ مگر چونکہ اس آیت میں شرعی حکم نہیں ہے اس لئے ہم فقہاء کی سوفسطائی بحث کو تسلیم نہیں کر سکتے۔



سورہ چہل و ہفتم (محرر ۲۷) کی آیت ۵۲ و ۵۳ - اس مضمون کی دیگر آیتوں کی مانند دفاعی جنگ سے تعلق رکھتی ہے، اور کسی شخص نے حملہ کی لڑائی کی تائید میں ان آیتوں کو کبھی پیش نہیں کیا۔ یہ آیتیں پہلے فقرہ ۷۷ میں نقل کی جا چکی ہیں، آئندہ غلامی کی موتوفی جس کا حکم پانچویں آیت میں ہے اس پر جدا گانہ ضمیمہ میں بحث کی گئی ہے۔ عرب مثل اُن دیگر وحشی قوموں کے جو اُن کے گرد و پیش تھیں جنگ کے قیدیوں کو یا تو قتل کر دیتے تھے یا اُن کو غلام بنا لیتے تھے، مگر قرآن مجید کے اس حکم نے ان دونوں بی رحمی کے دستوروں کو موقوف کر دیا۔ اس کے بعد قیدیوں کو نہ تو قتل کیا جاسکتا تھا۔ اور نہ غلام بنایا جاسکتا تھا۔ بلکہ اُن کو فدیہ لے کر یا بلا ادائے فدیہ آزاد کر دینا ضروری تھا +

تَسْمٰی بِالْخَيْرِ

# ضمیمہ اول

قرآن میں لفظ جہاد کس معنی میں آیا ہے  
اور جنگ و جدل اُس کا غلط مفہوم سمجھا گیا ہے۔

۱۔ مشہور لفظ ”جہاد یا جہد“ جو قرآن کی متعدد آیات میں آیا ہے، اور

لفظ جہاد یا جہد کے معنی جنگ جس کے معنی عیسائی اور مسلمان دونوں نے کفار کے  
اور کروسیڈ کے نہیں ہیں۔ ساتھ خصوصیت یا جنگ و جدل کے لئے ہیں، نہ قوٹس

کے معنی قدیم عربی زبان میں، نہ علمائے ادب کے نزدیک، لڑائی، قتال، محنت  
یا جنگ کے ہیں، اور نہ قرآن میں کبھی اس مفہوم پر اس کا اطلاق ہوا ہے۔ عربی  
زبان میں جنگ و پیکار کے لئے الفاظ حَرْب و قتال استعمال کئے جاتے ہیں۔

۲۔ لفظ ”جہد یا جاهد“ کے معنی ہیں، ایک شخص نے کوشش یا محنت

جہاد وغیرہ کے معنی کی، یا اپنا زور اور کوشش و لیاقت خرچ کی، جفاکشی کی، یا  
قدیم عربی زبان میں غیر معمولی مشقت اُٹھائی۔ مثلاً ”جَاهِدْ فِي الْأَمْرِ“ کے معنی

ہیں، اُس نے خوب کوشش سے کام کیا، اور اپنی لیاقت و طاقت سے پورا کام لیا  
”جہاداً“ حاصل مصدر ہے یعنی مشقت، محنت، تکلیف، ماندگی، تھکان۔

لے ماخوذ از صحاح جوہری (متوفی ۳۹۶ھ یا ۳۹۷ھ) اساس البلاغہ زعفرانی (متوفی ۳۸۸ھ) (۱)  
لسان العرب لابن کرم (متوفی ۳۸۶ھ) قاموس اللغویہ و آبادی (متوفی ۳۸۹ھ) (۲) مد  
القاموس مصنف و مطرین کتاب اول حصہ دوم۔ صفحہ ۴۳۳۔ لے مصباح فیومی تصنیف ۳۳۷ھ۔  
لے ماخوذ از صحاح اساس لابن الاثیر جزری مصنف نہایہ (متوفی ۷۸۰ھ) مغرب المشرق (متوفی ۳۳۶ھ)  
متوفی ۳۸۶ھ) مصباح و قاموس۔ دیکھو مد القاموس مصنف لین کتاب اول۔ حصہ دوم صفحہ ۴۴۴۔

جوہری، جو اہل لغت میں ایک بڑا نامور شخص ہے، اور جس کی کتاب میں قدیم عربی زبان کے معنی اور مفہوم بھی بیان کئے گئے ہیں، اپنی صحاح میں لکھتا ہے کہ:-  
 ”جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جِهَادًا وَجِهَادًا“ اور نیز ”اجتہد اور تجاہد“ کے معنی ہیں اُس نے زور لگایا اور جفاکشی کی۔

فیومی مصنف مصباح المنیر، جس میں اُس نے قدیم عربی معنی اور محاورات کے الفاظ بکثرت درج کئے ہیں، لکھتا ہے:-

”جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جِهَادًا وَجِهَادًا“ اور اجتہد فی الامر کے معنی ہیں اُس نے اللہ کے کام میں اپنی طاقت اور کوشش سے پورا پورا کام لیا۔

۳۔ اور یہ جو ”جہاد“ کے معنی دشمن سے لڑنے کے ہو گئے ہیں یہ صرف متاخر  
 لفظ جہاد کے آخری  
 یا اصطلاحی معنی  
 ہیں:-

”جِهَادُ“ کے یہ معنی کہ اس نے لڑائی کی، یا جنگ کی، اور کفار سے قتال وغیرہ کیا، مسلمانوں  
 رونے لئے ہیں۔ مصنف قاموس کی طرح یہ معنی وہی اہل لغت لیتے ہیں جو عربی الفاظ کے قدیم  
 ”معنی لینے کے پابند نہیں رہے ہیں۔“

مسٹر لین، جو مد القاموس کے مشہور مصنف ہیں، اور جنہوں نے عربی انگریزی  
 لغت کی کتاب لکھی ہے، صاف صاف لکھتے ہیں کہ:-

”جہاد“ سے لڑائی لڑنے کا مفہوم لینا صرف اسلام کے زمانہ کا تراشا ہوا ہے، قدیم  
 عربی زبان میں اُس کا نام و نشان بھی نہیں ہے۔ ہم آئندہ چل کر ثابت کریں گے کہ مسلمان  
 ”جہاد کے معنی لڑائی لڑنے کے لیتے ہیں وہ قرآن کے نازل ہونے کے بعد اس کے  
 ”مفہوم میں داخل کئے گئے ہیں اور جس طرح اس کا استعمال قرآن میں ہوا ہے وہ اُس  
 ”کے قدیم محاورے اور اُس کے وضعی و اصلی معنی میں ہوا ہے۔“

۴۔ وہ عربی زبان جو قدیم کہلاتی ہے، یا جو لغت کے نام سے تعبیر کی جاتی  
 قدیم عربی زبان اور عربی شعرا ہے۔ اور جو عربی کے قدیم اور صحیح معنی و مفہوم کے معلوم  
 کرنے کا ذریعہ ہے وہ وہ زبان ہے جو جزیرہ نما عرب میں بعثت نبی آخر الزما  
 سے قبل بولی جاتی تھی۔ رسول اکرم کی وفات کے بعد عربی میں بہت جلد غیر  
 زبانوں کے الفاظ شامل ہو گئے۔ اس کی وجہ مسلمانوں کی وعظیم الشان فتوحات  
 تھیں جو اُس زمانہ میں اُنہیں حاصل ہوئی تھیں۔ قدیم شعرا وہ ہیں جو  
 بڑی بڑی فتوحات کے قبل مر گئے تھے۔ یہی لوگ عربی محاورات اور الفاظ کے  
 ٹھیک ٹھیک معنی کے لئے حجت مانے جاتے ہیں۔ یہ شعراے جاہلی کہلاتے ہیں  
 یعنی شعراے زمانہ جاہلیت۔ ان قدیم شعرا کے بعد جو شاعر ہوئے اُنہیں مخضرم اور  
 اسلامی شعرا کہتے ہیں۔ مخضرم وہ شاعر ہے جس کی عمر کا کچھ حصہ رسول اللہ سے پہلے  
 اور کچھ بعد گزرا، اور جو آپ کے حین حیات دائرۃ اسلام میں داخل نہ ہوا ہو۔  
 اسلامی شعرا وہ مسلمان شعرا ہیں جو پہلی اور دوسری صدی ہجری میں گزرے ہیں۔  
 اور مؤلہ ایک چوتھے طبقہ کے شعرا ہیں جنہوں نے اسلامی شعرا کی تقلید کی ہے۔  
 سب سے پہلے وہ شعرا قدیم ہیں جو ولادت باسعادت رسول اکرم سے صرف کوئی  
 ایک صدی پیشتر ہوئے ہیں، اور اُن سے دوسرے درجہ پر وہ ہیں جو آپ سے  
 ایک صدی بعد تک زندہ رہے ہیں۔ اسلامی شعرا کا زمانہ پہلی دو صدیاں ہیں،  
 یعنی یہ لوگ عربی زبان کی ابتدائی خرابی کے زمانہ میں تھے، مگر اُن کے عہد  
 میں اس خرابی کو پوری وسعت نہیں ہوئی تھی۔

مولد شعرا کا زمانہ وہ ہے جب کہ زبان عربی بخوبی خراب ہو چکی تھی، یہ زمانہ  
 دوسری صدی ہجری کی ابتدا یا وسط سے شمار کیا جاتا ہے۔

۵۔ لفظ ”جہد و جہاد“ اور اُن کے پندرہ مشتقات قرآن شریف کی آیات

جہاد اور جہد کی ذیل میں واقع ہوئے ہیں :-

تقریف اور گردان -

۱- جَاهِدٌ، العنکبوت ۲۹، آیت ۵- التوبہ ۹، آیت ۱۹-

۲- جَاهِدْ اِکْ، لقمن ۳۱، آیت ۱۴- العنکبوت ۲۹، آیت ۷-

۳- جَاهِدْ وَا، البقرہ ۲، آیت ۲۱۷- الانفال ۸، آیت ۷۳ و ۷۴ و ۷۵-

۹، آیت ۱۶ و ۲۰ و ۸۹- المجرات ۴۹، آیت ۱۵- آل عمران ۳، آیت ۱۴۱- النحل

۱۶، آیت ۱۱۱- العنکبوت ۲۹، آیت ۶۹-

۴- يَجَاهِدْ، العنکبوت ۲۹، آیت ۵-

۵- يَجَاهِدْ وَنْ، المائدہ ۵، آیت ۵۹-

۶- يَجَاهِدْ وَا، التوبہ ۹، آیت ۴۴ و ۸۲-

۷- تَجَاهِدْ وَنْ، الصف ۶۱، آیت ۱۱-

۸- جِهَاد، الفرقان ۲۵، آیت ۵۴- الحج ۲۲، آیت ۷۷- التوبہ ۹، آیت ۲۴-

الممتحنہ ۶۰، آیت ۱-

۹- جَهْدٌ، المائدہ ۵، آیت ۵۸- الانعام ۷۴، آیت ۱۰۹- النحل ۱۶، آیت ۴۰-

النور ۲۴، آیت ۵۲- الفاطر ۳۵، آیت ۴۰-

۱۰- جُهْدٌ، التوبہ ۹، آیت ۸۰-

۱۱- جَاهِدْ، التوبہ ۹، آیت ۷۴- التقریم ۶۶، آیت ۹-

۱۲- جَاهِدْ هُمْ، الفرقان ۲۵، آیت ۵۴-

۱۳- مُجَاهِدِيْنَ، النساء ۴، آیت ۹۷- محمد ۴۷، آیت ۲۳- الحج ۴۲، آیت ۷۷-

۱۴- مُجَاهِدْ وَنْ، النساء ۴، آیت ۹۷-

۱۵- جَاهِدْ وَا، المائدہ ۵، آیت ۳۹- التوبہ ۹، آیت ۴۱ و ۸۷-

۱۶- قرآن شریف کی کل چھتیس آیتوں میں الفاظ مذکورہ بالا وارد ہوئے

ان سورتوں اور آیتوں کے نام  
ہیں، وہ سورتیں اور آیتیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں:-  
البقرہ ۲، آیت ۲۱۵- آل عمران ۳، آیت ۱۳۶- النساء ۴،  
آیت ۹۷- المائدہ ۵، آیت ۳۹ و ۵۸ و ۵۹- الانعام ۶، آیت ۱۰۹- الانفال ۸، آیت ۳،  
۵۷ و ۷۶- التوبہ ۹، آیت ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰-  
النحل ۱۶، آیت ۴۰ و ۱۱۱- الحج ۲۲، آیت ۷۷- النور ۲۴، آیت ۵۲- الفرقان ۲۵، آیت  
۵۴- العنکبوت ۲۹، آیت ۵ و ۷ و ۶۹- لقمن ۳۱، آیت ۱۲- الفاطر ۳۵، آیت ۴۰- محمد ۴۷  
آیت ۳۳- الحجرات ۴۹، آیت ۱۵- الممتحنہ ۶۰، آیت ۱- الصف ۶۱، آیت ۱۱- التحريم ۶۶،  
آیت ۹ +

کے منجملہ مقامات مذکورہ بالا المائدہ (آیت ۵۸)، الانعام (آیت ۱۰۹)، النحل (آیت

قرآن میں ان الفاظ کے  
۴۰)، النور (آیت ۵۲)، الفاطر (آیت ۴۰) اور التوبہ (آیت ۸۰)  
کیا معنی لئے گئے ہیں  
میں جو الفاظ ”جَہَد اور جُہَد“ آئے ہیں، اور جن پر اس قسم

× کا نشان لگایا گیا ہے، وہ بحث سے خارج ہیں۔ ان سب آیات میں سوائے ایک  
آخری مقام کے، اُس کے معنی صریحاً نہایت پختہ قسموں یا زوردار قسموں یا بہت  
بڑی مضبوط اور جوشیلی قسموں کے ہیں۔ اور آخری مقام پر اس سے مراد وہ تھوڑی  
سی خوراک ہے جس پر ایک قلیل البضاعت شخص مشکل سے گزر کر سکتا ہے۔ باقی  
آیات دو قسم کی ہیں۔ پہلی وہ جو کئی سورتوں میں واقع ہوئی ہیں۔ چونکہ اس وقت  
کھ مسلمانوں نے اپنی حفاظت کے لئے ہتھیار نہیں اٹھائے تھے، اگرچہ کہ وہ مظالم  
سے تکلیف سہمہ رہے تھے۔ لہذا مسلمان مفسرین و فقہاء اور نیز عیسائی مصنفین نے  
بالاتفاق ”جہاد“ سے اُس کے اصلی معنی جفاکشی، کوشش، زور اور محنت کے  
ساتھ کام کرنے کے لئے ہیں۔ دوسری وہ آیات ہیں جن میں وہ لفظ مدنی سورتوں  
میں آئے ہیں۔ یہ اس وقت نازل ہوئی تھیں جب کہ مسلمان اپنی حفاظت کے لئے

ہتھیار اٹھا چکے تھے۔ اس زمانہ کی مناسبت سے ان الفاظ کے بالکل ایک نئے اور عارضی معنی مذہبی غارت گر لڑائی کے لئے گئے۔ تاہم اس زمانہ کی بعض آیات میں مسلمان اور عیسائی مصنفین نے اس لفظ کو اپنے اصلی اور وضعی معنی میں بھی لیا ہے۔

۸۔ میں اس سے بالکل متفق ہوں، کہ بعد کی عربی زبان میں، یعنی اُس زبان

جہاد کے اصطلاحی معنی میں جو رسول مقبول ص کے زمانہ کے بعد کی ہے، جب کہ زبان

بڑی تیزی سے خراب ہوتی جا رہی تھی، لفظ ”جہاد“ کے معنی جنگ یا لڑائی کے لئے جاتے تھے، لیکن یہ معنی صرف فوجی محاورہ تک محدود تھے۔ پھر اس کے بعد سے فنون سپہ گری میں اس لفظ کے معنی لڑائی لڑنے یا مذہبی جنگ کرنے کے ہو گئے۔

اور متاخرین میں اُس کا یہ مفہوم مسلمانوں کی کتب فقہی اور اخیر زمانہ کے لغتوں میں بھی داخل ہو گیا۔ لیکن یہ اخیر کی بگڑی ہوئی یا متاخرین کی زبان اُس کے معنی کی تصدیق کے لئے کوئی قابل اعتبار سند تسلیم نہیں کی جاسکتی۔

مسٹر ایڈورڈ ولیم لین اپنے لغت المد القاموس کے مقدمہ (صفحہ ۹ و ۸) میں لکھتے ہیں کہ :-

”رائے عام سے یہ فیصلہ ہو گیا ہے، کہ کوئی شاعر، یا کوئی دوسرا شخص قدیم زبان کے الفاظ کے معانی صرفی و نحوی، یا علم عروض، کے بارہ میں قطعی اور واجب التسليم سند نہیں ہو سکتا۔“ جب تک کہ وہ اشاعت اسلام سے قبل نہ مر چکا ہو۔ عہد اسلام سے کچھ پہلے اور کچھ بعد ”زندہ نہ رہا ہو، اُن کی اصلاح کے مطابق جاہل مخضرم نہ ہو، جسے بعض مخضرم یا مخضرم یا مخضرم بھی کہتے ہیں۔ مخضرم سے دوسرے درجہ پر اسلامی شعرا ہیں، چونکہ اُس زمانہ میں زبان کی خرابی بہت بڑھ گئی تھی، یہاں تک کہ جن لوگوں کی زبان بہت شایستہ مانی جاتی تھی وہ بھی اس سے نہ بچے تھے۔ لہذا اسلامی شاعر پہلے دو طبقوں کی طرح قطعی اور واجب التسليم نہیں مانے جاتے تھے۔ اس سے بعد کے درجہ کا شاعر، جو سب سے آخری درجہ ہے،

”مولد کہلاتا ہے، جو یقیناً بعد کی زبان والا ہے وہ صرف علم عروض میں مستند مانا جا سکتا ہے۔ مولدین کی ابتدا کا زمانہ بخوبی صاف صاف نہیں بتلایا گیا ہے۔ لیکن وہ دور ”صدی ہجری کے وسط سے پہلے ہونا چاہیئے، کیونکہ اصلی زبان کا زمانہ قریب قریب پہلے ”صدی ہجری کے اختتام پر ختم ہو جاتا ہے۔ اور یہ وہ زمانہ ہے کہ اس وقت اشاعت اسلام سے قبل کے لوگ بہت کم زندہ تھے۔ اس طرح پر اچھے اسلامی شعر اول درجہ ”کے زبان دانوں کے طبقہ میں شمار کئے جاسکتے تھے اور علی العموم کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ ”وہ زبان قدیم کے الفاظ اور اُن کے معانی صرنی و نحوی اور مسائل علم بلاغت میں قطعی سند نہیں تسلیم کئے جاتے۔“

مسٹر ٹامس شینری ایم اے لکھتے ہیں:-

”ہجرت نبوی سے ایک ہی صدی کے اندر سلطنت اسلامیہ کا شفا اور ملتان سے لیکر مراکو اور پرنیز تک پھیل گئی تھی۔ اور عرب کے پڑھے لکھے لوگ ایسی مختلف نسلوں کے ساتھ رہنے لگے تھے جس سے اُن کی زبان خراب ہونے لگی تھی۔ صرف جاہلی شاعر، جو اشاعت اسلام سے پہلے مرگیا ہو، یا مخضرم جو اشاعت اسلام کے آغاز میں موجود ہو، زبان میں مستند اور قابل اعتبار سمجھا جاتا تھا۔ اسلامی شاعر، جو اشاعت اسلام کے بعد پیدا ہوا بہت کم تہ کا خیال کیا جاتا تھا۔ پہلی صدی کے بعد کے شاعر مولدین کہلاتے ہیں، وہ صرف انشاء پردازی کے لحاظ ”مستند سمجھے جاتے ہیں، عربی زبان میں اُن کی سند تسلیم نہیں کی جاتی۔“

۹۔ تمام شارحین مفسرین اور فقہا تسلیم کرتے ہیں۔ کہ جہد اور جہاد کے

مسلمان شارحین وغیرہ ابتدائی اور وضعی معنی زور، قابلیت اور مشقت کے ہیں۔ اور لڑائی اور مذہبی جنگ اصطلاحی اور استعارتی معنی ہیں۔ ابن عطیہ سورۃ العنکبوت کی آیت ۶۹ کی نسبت کہتا ہے کہ ”وہ مکی ہے اور عربی جہاد کے حکم سے پہلے نازل ہوئی“



(فتح البیان فی مقاصد القرآن، جلد دوم، صفحہ ۱۵، مصنف مولوی صدیق حسین خاں)  
 خطیب قسطلانی اپنی کتاب ارشاد الساری فی شرح البخاری میں لکھتا ہے کہ :-  
 ”جہاد“ جہد سے نکلا ہے، جس کے معنے محنت، مزدوری کے ہیں۔ یا جہد سے  
 ”مشتق ہے، جس کے معنے زور و طاقت کے ہیں، اور اصطلاحی معنے اسلام کی تائید میں  
 ”کفار سے جنگ کرنے ہیں“ (جلد پنجم صفحہ ۲۶)۔

محمد علاؤ الدین الحسکفی (متوفی ۷۸۵ھ) مصنف الدر المختار شرح تنویر الابصار،  
 مصنف الشیخ الترمذی (متوفی ۳۲۰ھ) باب الجہاد میں لکھتا ہے کہ :-  
 ”لفظ جہاد، قدیم زبان میں، جَاهَدَ رَفَعْتُ سَبِيلَ اللَّهِ کا اسم مصدر ہے۔ اصل  
 ”فقہ میں اُس کے معنے ہیں، کفار کو سچے دین کی طرف بلانا، اور بصورت انکار اُن سے لڑنا۔“  
 ابن عابدین شامی کتاب مذکور کی شرح میں لکھتا ہے کہ :-

”جَاهَدَ کے اسم مصدر کے معنے ہیں، اپنی طرف سے کامل کوشش کرنا، اُس کے عام معنے  
 ”ہیں، اس میں وہ شخص بھی داخل ہے جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل کرتا ہے۔“  
 • یہ بات تمام اہل لغت، شارحین، اور فقیہ تسلیم کرتے ہیں کہ قدیم عربی میں

جہاد اپنے اصلی معنے سے بدل کر مذہبی جنگ کے متبدل  
 معنے میں کب سے لیا گیا۔

لئے یہ بالکل نامناسب ہے کہ قرآن میں ہر جگہ اُس کے نو تراشیدہ معنے لئے جایا  
 اس کے علاوہ اس کو وہ تمام مسلمان مفسرین اور انگریزی مترجمین قرآن بھی تسلیم  
 کرتے ہیں، جو اس لفظ کو تمام مکی اور ابتدائی مدنی سورتوں میں، اُس کے اصلی  
 اور لفظی معنوں میں لیتے ہیں۔ اور ایسی صرف چند آخری مدنی سورتیں ہیں،

لے حاشیہ رد المختار علی الدر المختار جلد ۳ صفحہ ۳۳۲ مطبوعہ مصر۔ ۷۸ (کتاب ہدایہ کے ۱۹۳ صفحہ پر دیکھو)

جن میں مفسرین اور مترجمین نے جہاد کے اصلی معنی سے عہدول کیا ہے۔ اور متاخرین کے اصطلاحی اور غیر وضعی مفہوم کو ترجیح دے کر اُس میں مذہبی جنگ کے معنی پہنائے ہیں۔

۱۱۔ میں یہاں لفظ ”جہاد“ اور اس کے مشتقات اور اس کے مختلف صیغوں

قرآن کی وہ تمام آیات جن میں جہاد یا اس کے مشتقات آئے ہیں۔ کے معانی، جو کئی انگریزی ترجموں میں لئے گئے ہیں، ایک دوسرے کے مقابل دکھانا چاہتا ہوں۔ اول تو اس غرض سے کہ مسٹر جارج سیل اور ریوزنڈ جے۔ ایم۔ راڈویل وغیرہ یورپین مصنفین علی العموم اس کے اصلی، ابتدائی اور قدیمی معنی لیتے ہیں۔ اور دوسرے یہ دکھانے کے لئے، کہ یہ لوگ بعض مقامات پر، ایک ہی لفظ سے ایک ہی قسم کی آیتوں میں، اس کے لفظی و اصطلاحی معانی لینے میں کیسا اختلاف

۱۲ (از صفحہ ۹۲ کتاب ہذا) عہد نامہ مدینہ میں جو لفظ جہاد استعمال ہوا تھا۔ اسی کے متعلق سروولیم سور لکھتے ہیں کہ :-

”اس لفظ کے معنی بعد کو اصطلاح میں جہاد (مذہبی جنگ) یا لڑائی کے ہو گئے۔ اگر اس عہد نامہ میں بھی ہم اس ”یہی معنی قائم کریں تو اس فقرہ کے متعلق یہ شبہ پیدا ہوگا کہ یہ بعد کو اضافہ کیا گیا ہے کیونکہ اس وقت تک وہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جانب سے بظاہر کسی ایسے ارادہ کا اظہار نہیں ہوا تھا جس سے پایا جاتا کہ وہ دوسرے ”ہجرا پنما مذہب قبول کرنا چاہتے ہیں۔ قبائل عرب کی اس وقت کی حالت کے لحاظ سے اس اصول کا ”پیش کرنا خطرناک ہوتا۔ قرآن مجید میں بعض جگہ مثلاً العنکبوت ۲۹-آیت ۵۹ و ۶۰-الحج ۲۲، آیت ۷، ”اور چند دیگر مقامات میں یہ لفظ بہت ہی عام معنوں میں استعمال ہوا ہے“

(سیرۃ محمدی مصنفہ سروولیم میور جلد سوم صفحہ ۳۲ مطبوعہ لندن ۱۸۶۱ء)

اس کے بعد البقرہ ۲-آیت ۲۱۵ کے متعلق جس میں یہی لفظ آیا ہے سروولیم سور لکھتے ہیں کہ :-

”لفظ جہاد انہیں معنوں میں ہے جیسا کہ بعد کو مذہبی جنگ کے معنوں میں مستعمل ہونے لگا تھا۔

”لیکن غالباً اس وقت تک اس کے یہ خاص معنی پیدا نہیں ہوئے تھے۔ ہجرت سے قبل یہ لفظ عام معنوں

”(کوششوں) میں استعمال ہوتا تھا اور غالباً جنگ بدر تک انہیں معنوں میں متعل ہوتا رہا“

(سیرۃ محمدی مصنفہ سروولیم میور جلد سوم صفحہ ۴۷ فٹ نوٹ مطبوعہ لندن ۱۸۶۱ء)

کرتے ہیں۔

اس کے دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ مسٹر راڈویل ایم۔ اے، قرآن کے سب سے پہلے انگریزی مترجم مسٹر جارج سیل، اور سب سے آخری مترجم مسٹر ڈبلیو۔ ایچ پامر سے زیادہ صحیح معنی لیتے ہیں۔ موخر الذکر (پامر) کی حالت اس معاملہ میں سب سے زیادہ ناقابل اطمینان ہے۔ کیونکہ انہوں نے ہر ایک مقام پر بجز چھ مقامات یعنی العنکبوت (آیت ۷)، المائدہ (آیت ۵۹ و ۳۹)، النساء (آیت ۹۷) اور التوبہ (آیت ۷۴ و ۸۹) کے لفظ جہاد کے معنی لڑائی کے لئے ہیں، جس سے اُن کی نسبت یہ فرض کرنا کچھ بے محل نہ ہوگا کہ انہوں نے آیات سابقہ اور لاحقہ کی طرف بہت ہی کم توجہ کی ہے۔

صفحہ نمبر	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈویل	پامر
۱	لقمن ۳۱ - آیت ۱۴	وَإِنْ جَاهِدْ أَعْلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ اور اگر تیرے بچوں یا بچوں اس امر پر مجبور کریں کہ جہاد نہ کرے بِئِذَا مَا لَأْيَسَّرَ لَكُمْ بَرِئًا مِّنْكُمْ فَمَا تُلَظِّفُهُمْ اُن کی جگہ سے بڑے زور سے تو بے غیرتم کافروں کو مانو۔ اور قرآن کی چھاؤں کی گھیراؤ سے اُن کا خوب زور سے مقابلہ کرو	کوشش کرنا	مجبور کرنا	کوشش کرنا
۲	الفرقان ۲۵ - آیت ۵۴	فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ تو بے غیرتم کافروں کو مانو۔ اور قرآن کی چھاؤں کی گھیراؤ سے اُن کا خوب زور سے مقابلہ کرو	اُن کا بڑے زور سے مقابلہ کرو	قرآن کی مدد سے بڑے زور سے مقابلہ کرو	دلیری سے لڑو دلیری کی لڑائی
۳	الحج ۲۲ - آیت ۷۷	وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ اور اللہ کی راہ میں کوشش کرو جیسا کہ اس کا حق ہے۔	اللہ کے دین کی تائید کی لئے لڑائی کرو۔	دلاورانہ کوشش دلیری سے لڑو	

تفسیر	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈ ویل	پا مر
۴	النحل ۱۶-آیت ۱۱	ثُمَّ جَاهِدُوا وَ صَبِرُوا -	پھر کوشش کی اور مصائب پر صبر کیا۔	لڑائی کئے	دلیرانہ لڑائی کئے۔
۵	النکبتہ ۲۹-آیت ۵	وَمَنْ جَاهِدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ	اور جو محنت کرتا ہے۔ وہ اپنی ذات کے لئے محنت کرتا ہے۔	کوشش کرتا ہے۔	سچی لڑنا ہے دلیرانہ لڑنا ہے۔
۶	ایضاً آیت ۷	وَإِنْ جَاهِدْ أَكْثَرَ شَرِّكَ فَبِئْسَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ	اور اگر تم نے ان پر جو کچھ کر کے تو ہمارے ساتھ کسی شریک کے لئے یہ علم فلا قطعاً۔	کوشش کرنا	کوشش کرنا
۷	ایضاً آیت ۶۹	وَالَّذِينَ جَاهِدُوا فِينَا لَنَهْتِمُنَّ بِهِمْ	اور جن لوگوں نے ہمارے واسطے کوشش کی ہم سبیلنا۔	بڑی کوششیں	دیر کی لڑائی
۸	النحل ۱۶-آیت ۴	وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا	اور یہ لوگ خدا کی بڑی محنت میں کھاتے ہیں	بڑی سنجیدگی سے۔	بڑی مذہبی صورت سے
۹	الفاطر ۳۵-آیت ۴	وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا	اور یہ لوگ خدا کی بڑی محنت میں کھاتے ہیں	بڑی سنجیدگی کے ساتھ۔	نہایت پختہ نہایت زور سے
۱۰	البقرہ ۲-آیت ۲۱۵	وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاهِنُونَ	ان لوگوں نے اللہ کے راستے میں جو چیزیں بھی ہیں اور اولئک کفر جوں کر رحمۃ اللہ۔	لڑائی	لڑائی لڑنا

نمبر شمار	نمبر سورت و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سبیل	راڈ ویل	پاور
۱۱	آل عمران ۳-آیت	اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا اُنْ لَّوْكَوْنَ كُوْجُنُوْا فِيْهَا كُنْتُمْ مَّوَدَّعَيْنَ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جَاهِدُوْا مَعَكُمْ وَكُنْتُمْ لَمْ تَكُنْ لَكُمْ وَيَعْلَمُ الصَّابِرِيْنَ	جو دلیری سے جو ان مردی کی جنگ کرتے ہیں۔	جنہوں نے جو خوب لڑے	۱۳۶-
۱۲	الانفال ۸-آیت ۴۳	اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكُلُّوا جَزَاءُ بِجَاهِ مَا كَانُوا يَكْفُرُوْنَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكُلُّوا جَزَاءُ بِجَاهِ مَا كَانُوا يَكْفُرُوْنَ	اپنے مال اور اپنی جان ڈال اپنی جان اور جانیں اللہ کی خدا کے کام میں مال کے ساتھ دین کی حمایت کے لئے لڑائی میں لگائے۔	اپنی جان ڈال اپنی جان اور جانیں اللہ کی خدا کے کام میں مال کے ساتھ دین کی حمایت کے لئے لڑائی میں لگائے۔	۱۳۶-
۱۳	الانفال ۸-آیت ۵۵	وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكُلُّوا جَزَاءُ بِجَاهِ مَا كَانُوا يَكْفُرُوْنَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكُلُّوا جَزَاءُ بِجَاهِ مَا كَانُوا يَكْفُرُوْنَ	خدا کے دین کے لئے لڑے	دلاوری سے لڑائی کئے	۱۳۶-
۱۴	ایضاً آیت ۶۴	وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْ بَعْدِ وَكُلُّوا جَزَاءُ بِجَاهِ مَا كَانُوا يَكْفُرُوْنَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْ بَعْدِ وَكُلُّوا جَزَاءُ بِجَاهِ مَا كَانُوا يَكْفُرُوْنَ	تمہارے ساتھ لڑائی کئے	دلاوری سے لڑائی کئے	۱۳۶-

نمبر شمار	نمبر سورت و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈ ویل	پامر
۱۵	الانعام ۶-آیت ۱۰۹	وَاقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِكُمْ لَعْنٌ اور اللہ کی بڑی سخت قسمیں کھا کے کہتے ہیں جَاءَ شَرُّكُمْ اَيُّهُ لِيُقْوَ مِنْكُمْ کہ اگر کوئی معجزہ انہیں دکھایا جاوے تو وہ اس پر ایمان لے آئیں گے۔ وَلَكِن لَّوْ كُنْتُمْ حَتّٰى تَعْلَمَ الْجَاهِلِيْنَ مِنْكُمْ اور تم کو ہم فرورہائیں گے تاکہ تم جہنم کے لوگوں کو وَالصّٰبِرِيْنَ۔	بڑی سچیدگی سے	بڑے عہد کے ساتھ	نہایت زور سے
۱۶	محمد ۴۷-آیت ۳۳	وَلَكِن لَّوْ كُنْتُمْ حَتّٰى تَعْلَمَ الْجَاهِلِيْنَ مِنْكُمْ اور تم کو ہم فرورہائیں گے تاکہ تم جہنم کے لوگوں کو وَالصّٰبِرِيْنَ۔	جو جہنم کے ہوتے ہیں	دلاور	جہنم نے دلاوری سے لڑائی کی
۱۷	الصف ۶۱-آیت ۱۱	تَوَقُّعُونَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَتُجَاهِدُونَ خدا اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اپنا مال فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ اور اپنی جانیں اللہ کی راہ میں لڑا دو۔	اپنا مال اور اپنی جانیں اللہ کے سچے دین کی حمایت میں لگا دو	بڑی دلاوری کے ساتھ	بڑی دلاوری سے لڑائی لڑتا۔
۱۸	النساء ۴-آیت ۹۷	لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ جن مسلمانوں کو کوئی حدودی نہیں اور وہ بیٹھ رہے تو یہ خَيْرٌ اُولِ الْفَرْزِ وَالْجَاهِدُونَ فِي لوگ ان لوگوں کے برابر نہیں ہو سکتے جو اپنے مال اور سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ جان سے خدا کی راہ میں محنت کر رہے ہیں۔ اللہ نے فَضَّلَ اللّٰهُ الْجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ مال اور جان سے محنت کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں	پہلا۔ خدا کے پہلے دین کی دلاوری سے حمایت کرنے والے۔ دوسرا۔ دل سے جنگ کرتے ہیں تیسرا۔ زور سے پہلا جہاد وہ لوگ جو اپنے مال اور جانیں خرچ کر رہے ہیں تیسرا جہاد وہ جو لڑتے ہیں	پہلا۔ خدا کے پہلے دین کی دلاوری سے حمایت کرنے والے۔ دوسرا۔ دل سے جنگ کرتے ہیں تیسرا۔ زور سے	پہلا۔ زور سے دوسرا۔ زور سے تیسرا۔ زور سے

نمبر شمار	نام سورہ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈ ویل	پامر
		وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِ عِدْرَيْنِ ذَرْجَةً پر درجہ اعتبار سے بڑی فضیلت دی ہوا کہ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ خدا کا وعدہ نیک سبب ہی سے ہے اور اللہ نے اللَّهُ الْجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِ عِدْرَيْنِ ثواب عظیم کے اعتبار سے محنت کرنے والوں کو بیٹھ أَجْرًا عَظِيمًا رہنے والوں پر بڑی برتری دی ہے۔			
۱۹	النور ۲۲-آیت ۵۲	وَأَقْسِمُوا بِاللَّهِ جَمْدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ اور اللہ کی بڑی قسمیں کر لیں کہ اگر آپ نہیں لَوْ أَنَّ أَمْرًا تَنُومُ بَيْنَهُمَا جُنَّ حکم کریں تو وہ گھبراہچھڑ کر نکل کھڑے ہونگے	بڑی سنجیدگی سے	بڑی سنجیدگی سے	بڑی زور سے
۲۰	التخویم ۶۶-آیت ۹	يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ اے پیغمبر کافروں اور منافقوں کے وَالْمُنَافِقِينَ ساتھ کوشش کرو۔	منافقین کے	لڑائی کرو	زور سے
۲۱	التوبہ ۹-آیت ۴۷	يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ اے پیغمبر کفار اور منافقین کے ساتھ جانی الْمُنَافِقِينَ وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ کرد اور ان پر سختی کرو۔	لڑائی لڑ	جھگڑا کر	دلاوری سے

نمبر شمار	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ	
			سیل	پام
۲۲	الممتحنہ ۴۰-آیت ۱	إِنَّ كَذِبَكُمْ فِي الْحَرْبِ جَهَادٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اگر تم ہماری راہ میں محنت کرنے اور ہماری وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي - رضامندی ڈھونڈنے نکلے ہو۔	میرے مذہب کی حمایت میں لڑائی لڑنے کو۔	زور سے لڑائی کرنا
۲۳	الحجرات ۲۹-آیت ۱۵	لَمْ يَنْتَهِوا عَنْ جَاهِدِ وَأَبَاؤُهُمْ پھر انہوں نے کسی طرح کا شکار شہ نہیں کیا اور اللہ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - کے راستے میں اپنے جان مال سے کوشش کی۔	جن لوگوں نے اپنے مال اور جان لگا کر اللہ کے راستے میں کوشش کی	اپنے مال اور جان لگا کر دلاوری سے جنگ کرتے ہیں
۲۴	التوبہ ۹-آیت ۱۶	أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ کیا تم نے ایسا جان رکھا جو کہ چھوٹا جاوے اور ابھی الَّذِينَ جَاهِدُوا مِنْكُمْ اللہ نے ان لوگوں کو پرکھا تک ابھی نہیں تم میں سے جو محنت کرتے ہیں۔	وہ لوگ جنہوں نے اس کے دین کو ڈھونڈا ہے۔	زور سے لڑائی لڑے
۲۵	ایضاً آیت ۱۹	لَكِنْ أَمِنْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ میں اس شخص کے جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ - لایا اور اللہ کے راستے میں محنت کرتا ہے	لڑتا ہے	زور سے لڑتا ہے
۲۶	ایضاً- آیت ۲۰	الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا جَاهِدُوا جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کئے اور اللہ کے فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ راستے میں اپنے مال اور جان سے محنت کئے	اس کے دین کے واسطے لڑے۔	بڑے زور سے لڑے۔



نمبر شمار	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈ ویل	پامر
۲۷	التوبہ ۹- آیت ۲۲	أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ جَاهُ اگر اللہ اور اس کے رسول اور راہ خدا میں میں سے ترقی کرنے سے کوئی سبیل ہے۔ محنت کرنے سے زیادہ عزیز ہوں۔	ترقی کرنے سے	کوشش سے	زور سے لڑائی لڑنے سے
۲۸	ایضاً- آیت ۳۱	اَلْغُرُورُ اَخْفَاُ وَثَقَا لَا وَجَاهَ لَهُ مسلمانوں کے لیے ہتھیار ہو یا بھاری یا ہتھیار خدا کی راہ بَا تَمُورُ اَلْكُمْ وَاَنْفُسُكُمْ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ میں مل اور جان پر کوشش کرنے کو نکل بھڑے ہو کر دو۔	اللہ کے دین کی ترقی کے واسطے اپنے مال اور جان لگا دو۔	اپنے مال اور جان لگا کر لڑائی کرو جان سے لڑنا کرو۔	اپنے مال اور جان سے لڑنا کرو۔
۲۹	ایضاً- آیت ۳۲	لَا تَسْتَأْذِنُكَ الدِّینُ یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ اے پیغمبر وہ لوگ جو اللہ اور آخرت کے دین پر ایمان وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اَنْ یُّجَاهِدُوا بِاَمْوَالِهِمْ لائے ہیں وہ تو تم سے اس بات کی اجازت مانگتے ہی وَاَنْفُسِهِمْ۔ نہیں کہ اپنے مال اور جان سے کوشش نہ کریں۔	اللہ کے سچے دین کی ترقی کے واسطے جان و مال لگانا۔	اپنے مال اور جان کے ساتھ لڑنا۔ لڑائی کرنا	زور سے لڑائی کرنا
۳۰	ایضاً- آیت ۸۲	کَرِهَ جُؤَا اَنْ یُّجَاهِدُوا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اور راہ خدا میں اپنے مال اور جان سے انہیں فِی سَبِيلِ اللّٰهِ۔ کوشش کرنا ناگوار ہو۔	اللہ کے سچے دین کی ترقی کے واسطے جان و مال لگانا۔	اپنی جان اور مال کے ساتھ لڑنا زور سے لڑنا	اپنے جان اور مال کے ساتھ زور سے لڑنا
۳۱	ایضاً- آیت ۸۷	وَ اِذَا اُنْزِلَتْ سُورَةٌ اَنْ اَمْتُوا بِاللّٰهِ لڑائی کے لئے نکل کر لڑائی کرو	لڑائی کے لئے نکل کر لڑائی کرو	زور سے لڑائی کرو۔	زور سے لڑائی کرو۔

بشمار	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ	سبیل	راڈ ویل	پام
۳۲	التوبہ - آیت ۹	<p>وَجَاهِدْ وَمَا مَعَ رَسُولٍ</p> <p>اور اس کے رسول کے ساتھ مل کر کوشش کرو</p> <p>لَكِنَّ الْاٰلِیْنَ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ</p> <p>لیکن رسول نے اور جو لوگ اُن کے ساتھ ایمان لائے ہیں</p> <p>جَاهِدْ وَاِیْمَانُ اِلٰہِمْ وَاَنْفُسِهِمْ</p> <p>اُن سب نے اپنی جان و مال سے کوششیں کیں۔</p>	<p>اپنے مال اور جان سے</p> <p>اپنے مال اور جان سے</p> <p>کوشش کرو</p> <p>لڑائی لڑو۔</p> <p>جان سے لڑو</p> <p>سے لڑائی کرو</p>			
۳۳	المائدہ - آیت ۹	<p>يَا اَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَاسْعَوْا</p> <p>اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو اللہ سے ڈرو اور اس کے پاس پہنچو</p> <p>اِلَیْهِ الْوَسِیْلَةَ وَجَاهِدْ وَاِیْمَانُ سَبِیْلِهِ</p> <p>وسیلہ ڈھونڈتے رہو۔ اور اُس کے رستے میں کوشش کرو</p> <p>اِهْزَمُوْا لَیْ اَلَّذِیْنَ اَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهَنَّمَ</p> <p>کیا یہ وہ ہی لوگ ہیں جو بڑے زور سے اللہ کی قسمیں کھاتے</p> <p>اَیْمَانِهِمْ اَتَنْهَمُ لِمَعْلَمٍ</p> <p>تھے کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔</p>	<p>اس کے دین کے</p> <p>دل سے دلو</p> <p>خوب جھگڑا</p> <p>لڑو۔</p> <p>بڑی مضبوطی سے</p> <p>نہایت بخیرگی کر</p> <p>بڑی زور سے</p>			
۳۵	ایضاً - آیت ۹	<p>يَا اَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مَنْ یَزِدْكُمْ مِّنْ</p> <p>اے مسلمانو! جو ایمان لائے ہو تمہیں سے اگر کوئی اپنے دین</p> <p>دِیْنِہِ فَسَوْفَ یَاْتِی اللّٰهُ بِقَوْمٍ مُّحِبِّہُمْ وَ</p> <p>سے پھر جائیگا تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگ مقرر کر دے گا جنہیں وہ</p> <p>مُحِبُّوْنَہِ اَدْلَیْہِ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ اَعْرَیۃ</p> <p>دوست رکھتا ہوگا اور وہ اُسے دوست رکھتے ہوں گے۔</p>	<p>وہ خدا کے دین</p> <p>وہ دین کے</p> <p>کے لئے دینی</p> <p>دین کے</p> <p>دین کے</p> <p>دین کے</p> <p>دین کے</p>			

نمبر شمار	نمبر سورۃ وایت	آیت	انگریزی ترجمہ
			سیل   راڈ ویل   پامر
		عَلَى الْكَافِرِينَ يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ	مسلمانوں کے ساتھ نرم اور کافروں کے ساتھ کڑے
		ہوں گے اور اللہ کی راہ میں خوب کوشش کریں گے	

۱۲۔ وہ آیات جن میں جہاد اور اس کے مشتقات کا ذکر تھا اپنی کیفیت کے ساتھ ان آیات قرآنیہ کی توضیح و تشریح جن میں لفظ جہاد مذکور ہوا ہے۔ اور نقل کر دی گئی ہیں۔ اب میں آگے چل کر تمام آیات مذکورہ بالا کا صحیح ترجمہ لکھوں گا، اور جہاں تک ممکن ہو تاریخی ترتیب سور کو ملحوظ رکھوں گا اور میری رائے اور کیفینیں بھی مندرج ہوں گی اور جہاں ضرورت پڑے گی مسلمان مفسرین کی عبارتیں بھی نقل کروں گا۔

### ۱۔ مکی سورتیں

۱۳۔ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ بِكَ بِمُشْرِكٍ، فَلَا تُغْلَمَ ۖ فَاعْلَمْ ۚ

۱۔ سورہ لقمان ۱۳ آیت ۱۳۔

اور اگر تیرے ماں باپ تجھے اس امر پر مجبور کریں کہ تو ہمارے ساتھ کسی ایسے کو خدائی میں شریک کرے جس کی پیر پاس کوئی حجت ہی نہیں ہے تو تو ان کی بات نہ مان

سورہ لقمان مکی سورتوں میں ایک نہایت قدیم سورت جو بعثت کے چھٹے اور دسویں سال کے درمیانی عرصہ میں نازل ہوئی تھی، اس میں ماں باپ سے برتاؤ کرنے کی نصیحت کی گئی ہے، اور حکم دیا گیا ہے کہ ان سے نہایت ہی محبت سے پیش آؤ، لیکن اگر وہ بُت پرستی اور شرک کے لئے ترغیب دیں تو ان کا کہنا نہ مانو۔

یہاں ”جَاهِدَاكَ“ کے یہ معنی ہیں کہ ”اگر تیرے ماں باپ دونوں تجھے

ڈاٹیں، یا اس کی سعی و کوشش کریں کہ تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی دیتو یا دیہی کو شریک کرے۔“ اس موقع پر اس معنی کے سوا کسی مترجم اور مفسر نے اس لفظ کے معنی لڑائی کرنے یا دشمنی یا جنگ کے نہیں لئے۔

علاوہ بریں اگر ہم چاہتے تو ہرستی میں ایک رائیو الا اٹھا کر اکرشیتے تو ایسے پیغمبر کا فوکا کہانہ مانو بلکہ اس قرآن کی دلائل سے (جاہد) اُن کا مقابلہ (جہاد اکبیر) بڑی زور سے یا بڑی محنت و مشقت سے کرو۔

۱۲۔ وَكَوْشِدْنَا لِبَعْثِنَا فِي كُلِّ  
تَوَكُّيْتُمْ نَزْرًا فَاَلَمْ تَطْعَمُوا الْكَافِرِ  
۲۵۔ الفرقان  
آیت ۵۳ و ۵۴  
وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا

اس کا تعلق صریحاً قرآن سے، یا اس تنبیہ سے ہے جس کا ذکر آیت بالا میں چکا ہے۔ اس لئے یہاں اگر لفظ جہاد کا ترجمہ ”اُن کے ساتھ زور سے لڑنے کا کیا جائے یا جس طرح ہنری پام صاحب نے (دیکھو جلد ۲ صفحہ ۸۸) ”زور سے لڑنے کی تحریک“ کا کیا ہے، تو بالکل غلط ہوگا۔ مسٹر سیل اور ریورنڈ مسٹر راول اور علی ہذا مسلمان مفسرین بھی اس کا ترجمہ بمعنی جنگ نہیں کرتے۔ امام فخر الدین رازی (متوفی ۷۰۲ھ) اپنی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں:-

”بعض لوگ جَاهِدْهُمْ بِہِ جِهَادًا کَبِيرًا کے یہ معنی لیتے ہیں کہ وعظ کرنے میں کوشش کرو۔ لیکن بعض یہ بھی کہتے ہیں، کہ اُس کے معنی لڑائی کے ہیں، اور بعض دونوں معنی لیتے ہیں لیکن سب سے پہلے معنی صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ سورت مکہ معظمہ میں نازل ہوئی تھی، اور جنگ کرنے کا حکم اس سے کچھ مدت بعد ہجرت ہو چکنے سے پہلے دیا گیا ہے۔“ (جلد چہارم صفحہ ۲۹۰)

۱۵۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِزْكُوْا  
وَاَسْبِغُوْا وَاَعْبُدُوْا رَبَّكُمْ  
۳۳۔ الحج  
آیت ۷۶ و ۷۷  
مُسْلِمُوْا لِلّٰهِ تَعَالٰی کی درگاہ میں رکوع کرو، سجدہ کرو اور اپنے رب کی عبادت کرو۔ تاکہ تم اپنے دل کی مراد کو پہنچو۔ اور (جاہد) اللہ کے راستہ میں کوشش کرو

اسے سورہ شوریہ کہ کوئیں نازل ہوئی لیکن غالباً یہ بات اس کے آیت ۱-۲۲-۲۳-۵۶-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴ اور ۷۷ کی نسبت ہے۔ مسٹر سیل نے اس کو کئی سورتوں کے اخیر میں پانچویں درجہ میں رکھا ہے۔ نوٹ صفحہ ۱۵۸۔ ریورنڈ راول صفحہ ۵۰۰۔

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ  
وَمَا يَجْعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ  
حَرَجٍ مَّةَ آيَاتِهِمْ اِبْرَاهِيمَ هُوَ  
مُتَّبِعُ الْاِسْلَامِ مِنَ قَبْلُ

اس قدر کہ جس قدر (حق جہادہ) کوشش کرنے کا حق  
ہے۔ اُس نے تم کو دوسرے لوگوں میں منتخب کیا ہے۔ اور تم  
میں تم پر کوئی تنگی نہیں ہے تمہارے لئے وہی دین مقرر  
کیا ہے جو تمہارا باپ ابراہیم کا تھا انہیں تمہارا نام مسلمان رکھا ہے

اس جگہ مسطر سیل اور مسطر پام اس لفظ کا ترجمہ ”لڑائی کرنا“ کرتے ہیں، جو بالکل  
غلط ہے۔ اس کے یہ معنی نہ تو قدیم زبان میں ہیں اور نہ وضعی ہیں۔ راڈ ویل اُس کا  
ترجمہ یہ کرتے ہیں کہ ”دلاورا نہ کوشش کرو“ سرولیم میور کہتے ہیں ”یہاں اس کا استعمال  
عام مفہوم میں زیادہ تر ہے“ (جلد سوم صفحہ ۳۲)

یہ آیت اُس بڑے اصول کی ایک مختصر اور مجمل صورت ہے جو دو ط کے باب ششم  
درس پنجم میں، اور مرقس کے باب دوازدہم درس تیس میں اور لوقا کے باب دہم درس  
۲۷ میں ہے۔ یعنی:-

”مجھے اپنے سارے دل اور ساری جان سے، اور اپنی ساری ضمیر اور سارے زور سے، اپنے  
”خدا کو پیار کرنا چاہیے“

اور نیز لوقا باب ۱۳، درس ۲۴ میں ہے:-

”تو راستی کے دروازہ میں داخل ہونے کی کوشش کر،“

جو شخص کفر کے لئے مجبور کیا جائے مگر اُس کا دل ایمان  
کی طرف سے مطمئن ہو اُس سے کچھ مواخذہ نہیں لیکن  
جو شخص ایمان لائے پیچھے خدا کے ساتھ کفر کرے اور کفر  
بھی کرے تو جی کھول کر تو ایسے لوگوں پر خدا کا غضب  
ہے۔ اور ان کے لئے بڑا سخت عذاب ہے۔

پھر جن لوگوں نے مبتلا سے مصیبت ہونے کے بعد گھر

۱۴۔ مَن كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ  
اٰيْمَانِهٖۤ اِلَّا مَن اٰكْرَهٗ  
وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ  
وَالَّذِينَ تَتَذَكَّرُ اُولٰٓئِكَ  
عَصٰۤىۤا مِّنَ اللّٰهِ وَاَنَّهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ  
۱۵۔ اِنَّ رَيْبَكُمۡ لِلَّذِيۡنَ كٰفَرُوۡا مِنْ بَعْدِ

۱۴۔ انفال ۱۴  
آیت ۱۴ و ۱۵

مَا قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ جَاهِدُوا وَصَبِرُوا إِنَّ  
رَبَّكَ مِنَ الْغَفُورِينَ ۝۹۰

پچھوئے پھر خدا کی راہ میں سختی کیں اور مصائب پر صبر کیا تو اوی  
پیغمبر پر اور دگاری بیشک ان جاچوگ بعد بخشے والا اور مہربان

ڈاکٹر اسپرنگر (سیرۃ محمدی صفحہ ۵۹ مطبوعہ الہ آباد ۱۳۷۷ء) لکھتے ہیں کہ یہ آیت اُن سات  
غلاموں کی نسبت ہے جنہیں حضرت ابو بکر نے مولے کے آزاد کر دیا تھا اُن کو اسلام قبول  
کرنے کے سبب سے، اُسی زمانہ کے چند روز بعد جب کہ رسول اللہ نے اپنی نبوت کا  
اعلان کیا تھا، ایذائیں دی گئی تھیں جس ہجرت کا آیت ۱۱۱ میں ذکر ہے وہ حبش کی  
جانب مسلمانوں کی سب سے پہلی ہجرت ہے۔ ان آیات میں اُن تکالیف کا ذکر ہے جو  
غریب اور محتاج مسلمانوں کو شہر مکہ کے باشندوں کی طرف سے اٹھانی پڑی تھیں۔ ان  
مسلمانوں کو جب ایذائیں دی گئیں، اور انکار توحید پر مجبور کیا گیا، اور انہوں نے  
نہ مانا، اور اپنے اسلام پر مضبوط رہے تو انہیں ہجرت کرنی پڑی، اور اس دیس  
نکلے میں بڑی بڑی مصائب اٹھانی پڑیں، لیکن انہوں نے ان مصائب اور  
پریشانیوں پر صبر کیا، اور جسمانی و روحانی تکالیف اور نقصان اٹھانے میں ثابت قدم  
رہے۔ اس آیت میں جنگ و جدل کرنے کا کہیں اشارہ تک بھی نہیں ہے۔ ریوڈ  
راڈویل اور مسٹر پارمر نے ”جاہدوا“ کا ترجمہ لڑائی لڑنا کیا ہے، اور دونوں نے  
غلطی کی ہے۔ گو مسٹر سیل نے ترجمہ میں تو غلطی نہیں کی ہے، لیکن اُن کی تشریح ٹھیک  
نہیں ہے ”کہ جو سچے مذہب کی حمایت میں اس کے بعد لڑے ہیں“ کیونکہ اُن کا جہاد  
تو صرف یہی تھا کہ انہوں نے ایذاؤں کے برداشت کرنے میں بڑی مشقت و محنت  
سے کام لیا۔

اور جو خدا کے لئے محنت اٹھاتا ہے وہ اپنی ہی  
بھلائی کے لئے محنت اٹھاتا ہے۔ ورنہ خدا تو دنیا  
کے سب لوگوں سے غنی اور بے نیاز ہے۔

۱۱۰۔ وَمَنْ جَاهَدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ

۵۔ التکویت ۲۹ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ  
آیت ۵۔ لَعَنَ عَنِ الظَّالِمِينَ

مسٹر پام نے یہاں جاہد اور مجاہد کے معنے دلاوری سے لڑائی لڑنے کے لئے ہیں، اس میں انہوں نے بڑی غلطی کی ہے۔ مسٹر سیل اور ریورنڈ راڈویل نے اس کا ترجمہ ”کوشش کرنا اور سختی کرنا“ کیا ہے اور یہ صحیح ہے۔ ایسے ہی مسٹر ولیم میور نے بھی صحیح ترجمہ کیا ہے۔ جنہوں نے اس کا مطلب بیان کیا ہے کہ اس آیت میں اُس کا عام مفہوم مراد ہے۔ (سیرت محمدی جلد ۳ صفحہ ۳۲)۔

اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کا حکم دیا ہے۔ اور یہ بھی کہہ دیا ہے کہ اگر ماں باپ تیرے درپے ہوں کہ تو کسی کو ہمارا شریک ٹھہرائے جس کی تیرے پیاس کوئی دلیل نہیں ہو تو تو اُن کا کھانا نہ مان تم سب کو ہمارے طرف لوٹ کر آنا ہے پھر جو تم کرتے رہو ہم تم کو بتا دیں گے۔

۱۸۔ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ

بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۚ

آیت ۷۔

لِلشُّرَكَاءِ لِلْأَنفُسِ الَّتِي

فَخَلَا تَطْعَمًا ۚ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُولَٰئِكَ

يُمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

اس آیت میں کسی شارح نے ”جاہد ا“ کے معنے جنگ یا کروسیڈ کے نہیں لئے ہیں۔ اس لئے مشکل کسی طرح حل نہیں ہوتی کہ اسی کتاب کے دوسرے مقامات پر اس لفظ کے اصلی اور قدیم معنوں سے کیوں عدول کیا گیا ہے۔

اور جن لوگوں نے ہمارے کام میں (جاہدوا) کوشش کیں ہم بھی انہیں ضرور اپنے راستے دکھائیں گے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ ہے جو نیک کام کرتے ہیں۔

۱۹۔ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا

لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۚ

آیت ۶۹۔

مسٹر پام یہاں اس لفظ کے یہ معنے لیتے ہیں کہ ”جنہوں نے لڑائی کی“ حالانکہ اس کے برخلاف مسٹر سیل، ریورنڈ راڈویل، اور سر ولیم میور نے اس کا ترجمہ کوشش کی، سعی کی، اور محنت کی لکھے ہیں۔ جہاد کے اصلی معنے کروسیڈ یا جنگ و جدل کے اُس وقت مروج نہ تھے جب کہ قرآن شریف نازل ہوا تھا۔

۲۰۔ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ

۸۔ النحل ۱۶۔ اَيُّهَا نَحْنُ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ

آیت ۲۰۔ مَنْ يَمُوتْ بَلَىٰ وَغَدَا

عَلَيْهِ خَطَاؤُكَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا

يَعْلَمُونَ۔

اور یہ لوگ خدا کی بڑی سخت قسمیں کھاتے ہیں کہ جو  
مرجاتا ہے خدا اُس کو اٹھا کر نہیں کھڑا کرتا۔ اسے  
پیغمبران سے کہہ دو ضرور اٹھا کھڑا کرے گا۔ یہ وعدہ  
اس کا برحق ہے۔ اور اس کا ایفا ضرور ہے  
مگر اکثر لوگ اس کا یقین نہیں کرتے۔

مسٹر سیل نے اُس کا ترجمہ کیا ہے ”نہایت سنجیدگی سے“ اور راڈ ویل نے  
”بڑی مذہبی قسمیں“ کیا ہے۔ اور مسٹر پامر نے ”بڑی پختہ قسمیں“

۲۱۔ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ

۹۔ الفاطر ۳۵۔ اَيُّهَا نَحْنُ لَمَّا جَاءُوا

آیت ۲۰۔ مَذِيْرًا لِّكَيْفَ تَنْوِنُ اَنْتَ

مَنْ اِحْدَى الْاُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ

مَذْمُومًا مَّا زَادُوهُمْ اِلَّا نُفُوْرًا۔

اور یہ لوگ اللہ کی بڑی (جھک سے) قسمیں کھایا کرتے  
تھے کہ اُن کے پاس کوئی ڈرانے والا آئے گا  
تو وہ ہر ایک اُمت سے زیادہ سیدھی ہونگی پھر  
جب ڈرانے والا اُن کے پاس پہنچا تو اُس کے  
آنے سے اُن کی نفرت کو اور ترقی ہوئی۔

مسٹر سیل کا ترجمہ ہے ”بڑی سنجیدہ قسم“ راڈ ویل کا ”بڑی زور کی قسم“ اور پامر کا ”بڑی زور اور قسم“

## ۲۔ مدنی سورہ میں

۲۲۔ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

۱۰۔ البقرہ ۲۔ وَالَّذِيْنَ كٰفَرُوْا وَا

آیت ۲۱۵۔ جَاهِدُوْا فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ

اَوْ لِنَا لِكَيْ نَمُوتَ رَحْمَةً مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ

عَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۔

اور جو لوگ ایمان لائے اور اللہ کی راہ میں  
ہجرتیں کیں اور اللہ کے راستہ میں خوب  
کوششیں بھی کیں یہی ہیں جو خدا کی رحمت  
کی اُمید لگائے بیٹھے ہیں۔ اور اللہ بخشنے والا  
مہربان ہے۔

مسٹر سیل اور روریورنڈ راڈ ویل ”جاہدوا“ کا ترجمہ کرتے ہیں ”وہ لڑتے  
ہیں“ اور مسٹر پامر لکھتے ہیں ”وہ جولاڑائی کرتے ہیں“ لیکن اس کے اصلی معنی بدل



دینے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ سر ولیم میور اس آیت کا ترجمہ حسب ذیل کرتے ہیں۔  
 ”لیکن وہ جو ایمان لاتے ہیں اور جو ایمان کی خاطر ہجرت کرتے ہیں اور خدا کے رستہ میں خوب  
 ”دل سے کوشش کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو خدا کی رحمت کی امید لگائے بیٹھے ہیں۔ کیونکہ خدا  
 ”بخشنے والا اور مہربان ہے۔“

وہ پھر ایک فنٹ نوٹ میں لکھتے ہیں :-

”یہ جہاد کا لفظ وہی ہے جس کے معنے آگے چل کر مذہبی لڑائی کے ہو گئے ہیں لیکن غالباً  
 ”اس وقت تک یہ معنے اُس کے نہیں متعل ہوئے تھے۔ ہجرت سے پیشتر تک اس کا عام مفہوم  
 ”لیا جاتا تھا۔ اور شاید جنگ ہر تک ایسا ہی رہا۔“

میں یہاں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ آنحضرت م کے ایام حیات میں اس لفظ کے معنے  
 ”مذہبی لڑائی“ کے کبھی نہیں لئے گئے، اور قرآن شریف میں ہجرت سے پہلے نہ ہجرت  
 کے بعد اس کے یہ معنے کبھی لئے گئے۔

اس آیت میں ہجرت کا جو ذکر جہاد کے لفظ کے ساتھ کیا گیا ہے اُس سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ اُس کے معنے اُس محنت و مشقت اور پریشانی کے ہیں جو مہاجرین کو  
 اپنے خاندانوں کو اپنے دشمنوں کے ہاتھوں میں اپنے ملک سے بھاگتے وقت غیر  
 محفوظ چھوڑ کر اٹھانی پڑی تھی۔

کیا تم نے یہ خیال کر لیا ہے کہ تم جنت میں جا کر  
 داخل ہو جاؤ گے حالانکہ ابھی تک اللہ نے نہ کچھ  
 چاہی کہ تم میں سے کتنوں نے (جاہد و) کوشش  
 کی ہیں۔ نہ یہ چاہی کہ کون صابر ہیں۔

۲۳۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ يَنْدَخُلُوا

الْجَنَّةَ وَلَمْ يَعْلَمِ اللّٰهُ

الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ

وَلَعَلَّكُمْ الصَّابِرِينَ۔

۱۱۔ آل عمران ۳

آیت ۱۳۶۔

لے سیرت محمدی جلد ۳۔ صفحہ ۷۷۔

لے سیرت محمدی فنٹ نوٹ۔ جلد ۳ صفحہ ۷۷ مطبوعہ لندن ۱۸۶۱ء۔

ریونڈرا ڈویل ”جاہدوا“ کا ترجمہ کرتے ہیں ”دلاورا نہ کام کئے“ اور مسٹر سیل اور پامر کی موافقت نہیں کرتے، جنہوں نے اُس کا ترجمہ کیا ہے ”زور سے لڑائی کی، یا خوب لڑائی کی“۔

لیکن چونکہ اس کا تعلق صابریں سے ہے، اس لئے لفظ ”جاہدوا“ سے غالباً وہ لوگ مراد ہیں، جنہوں نے محنتیں کیں، اور مکہ سے ہجرت کے زمانہ میں مصائب جھیلیں۔

جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرتیں کیں اور (جاہدوا) اللہ کے راستہ میں اپنے جان و مال سے کوششیں کیں اور وہ لوگ جنہوں کو مہاجرین کو جگہ دی۔ اور اُن کی مدد کی۔ یہی لوگ ہیں جو ایک کے وارث ایک ہیں۔ اور جو لوگ ایمان تو لے آئے لیکن ہجرت نہیں کی۔ تو تم مسلمانوں کو اُن کی وراثت سے کچھ تعلق نہیں یہاں تک کہ ہجرت کر کے تم میں آئیں۔ ہاں اگر دین کے بارہ میں تم سے مدد طلب ہوں تو تم کو اُن کی مدد کرنی لازم ہے مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور اُن میں صلح کا عہد پیمان ہو۔ اور جو کچھ بھی تم کرتے ہو اللہ اُسکو دیکھ رہا ہے۔

۲۴۔ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

وَالَّذِیْنَ هَاجَرُوْا وَجَاهِدُوْا  
بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ

۱۲۔ انفال ۸  
آیت ۷۳۔

فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَالَّذِیْنَ اَوْوَاوْا  
نَصْرُوْا اُولٰٓئِکَ بَعْضُهُمْ اَوْلِیَآءُ  
بَعْضٍ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ یُہَاجِرُوْا  
مَا لَکُمْ مِنْ وَّلَآئِهِمْ مِنْ شَیْءٍ حَتّٰی  
یُہَاجِرُوْا وَاِنْ اَسْتَنْصَرُوْکُمْ فِی الدِّیْنِ  
فَعَلِیْکُمُ النَّصْرُ اِلَّا عَلٰی قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ  
بَیْنَهُمْ مِّیثَاقٌ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ  
بَصِیْرٌ ۝

مسٹر سیل اس آیت میں جہاد (یا جاہدوا) کا ترجمہ کرتے ہیں ”انہوں نے لڑائی میں اپنی جان و مال لگا دئے“ رادویل لکھتے ہیں ”انہوں نے اپنی جان و مال خرچ کر دئے“ پامر کا ترجمہ ہے ”انہوں نے اپنی دولت اور اپنی جان سے بڑے زور سے لڑائی کی“۔

چونکہ لفظ ”جہاد“ اپنی ذات اور اپنے مال و دولت کے لئے بولا گیا ہے اس لئے اس مقام پر اس کے اصطلاحی معنے لڑائی کے نہیں لئے جاسکتے۔

اور جو لوگ ایمان لائے اور ہجرتیں کیں۔ اور اللہ کے راستے میں (جاہدوا) کوششیں بھی کیں اور جن لوگوں نے ہجرت کر نیا نوں کو جگہ دی اور اُن کی مدد کی۔ یہی لوگ پکے مسلمان ہیں اُن کے گناہ معاف کئے جائیں گے اور انہیں کے لئے تعظیم کے ساتھ روزی ہے۔

۲۵- وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ

۱۳- الانفال ۸

آیت ۷۵

فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَالَّذِينَ آذَوْا وَأُضْهِرُوا أُولَئِكَ

هُمْ أَمْوَالُهُمْ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ

رِزْقٌ كَرِيمٌ ۝

سبیل نے ترجمہ کیا ہے ”لڑائی کی“ راڈویل نے لکھا ہے ”لڑائی کی“ پامر کے الفاظ ہیں ”خوب لڑائی کی“ اس آیت میں کوئی لفظ بھی ایسا نہیں ہے جس سے جاہدوا کے اصلی و لفظی اور صحیح مفہوم سے عدول کرنے کی ضرورت معلوم ہوتی ہو۔ اور یہ پایا جاتا ہو کہ اُس کو اُس مفہوم میں استعمال کیا جائے جو قرآن کے بعد گھڑا گیا ہے۔

اور جو لوگ بعد کو ایمان لائے۔ اور ہجرتیں کیں اور تمہارے ساتھ میں ہو کر کوششیں بھی کیں۔ تو وہ تم ہی میں داخل ہیں اور رشتہ دار اللہ کی کتاب کے مطابق ایک دوسرے کے ترکہ کے زیادہ حقدار ہیں۔ بے شک اللہ ہر چیز سے واقف ہے۔

۲۶- وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ

۱۴- الانفال ۸

آیت ۷۶

بَعْدُ وَابْتَغُوا

وَجَاهِدُوا مَعَكُمْ

فَإُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولَئِكَ

أُولَىٰ بَعْضُ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

سبیل کا ترجمہ ”لڑائی کی“ راڈویل کا ”لڑائی کی“ پامر کا ”خوب لڑائی کی“ یہاں بھی کوئی معقول وجہ نہیں ملتی کہ جس سے لفظ جاہدوا کے اصلی معنے بدل

دئے جائیں۔ اور ایسے معنے لئے جائیں جو نہ تو قرآن میں کبھی لئے گئے اور نہ قدیم زبان عربی میں استعمال کئے گئے۔

۲۷۔ وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَمْدًا  
۱۵۔ الانعام ۶۔ آیت ۱۰۹۔ اٰیٰتُہُمْ

سیل، ”بڑی سنجیدہ قسم“۔ راڈویل ”بڑی پابند کرنے والی قسم“۔ پامر ”بڑی پختہ قسم“۔

۲۸۔ وَلَتَبْلُوُنَّ لَعْنًا حَتّٰی تَعْلَمُوْا اَنَّہُمْ  
۱۶۔ محمد ۷۔ آیت ۳۳۔ مَنَّکُمْ وَالصّٰبِرِیْنَ  
وَلَتَبْلُوُنَّ اٰخْبَارَ کُلِّ

اور اے مسلمانو! تم سب کو ضرور آزمائینگے تاکہ تم میں جو  
کرنے والے اور مصائب کو برداشت کرنے والے ہیں اُن کو  
ہم معلوم کر لیں اور تمہارے اصلی حالات کو جانچ لیں۔

سیل ”جو جو ان مردانہ لڑتے ہیں“۔ راڈویل ”دلاورانہ“۔ پامر ”جو جو ان مردانہ لڑے“۔  
”مجاہد“ لفظ ”مقاتل“ کا کہیں مرادف وہم معنی نہیں ہے۔  
۲۹۔ تَوْرٰثُنَّوْنَ بِاللّٰهِ وَرَّسُوْلٍ  
۱۷۔ الصف ۶۱۔ وَتَجَاهِدُوْنَ فِیْ سَبِیْلِہِ  
بَاْمَوَالِکُمْ وَاَنْفُسِکُمْ  
آیت ۱۱۔

ترجمہ سیل، ”جو جو ان مردانہ لڑے“  
ترجمہ راڈویل، ”جو جو ان مردانہ لڑے“  
ترجمہ پامر، ”جو جو خوب لڑتے ہیں“

عبادت کی دو قسمیں کی گئی ہیں۔ ایک جسمانی جس میں دماغی محنت بھی داخل ہے دوسری  
ہیں۔ یہاں مسلمانوں کو یہ نصیحت کی گئی ہے کہ وہ جسمانی اور مالی دونوں عبادتیں بجالائیں۔

۳۰۔ لَا یَسْتَوِی الْقَاعِدُوْنَ  
۱۸۔ النساء ۷۴۔ آیت ۹۷۔ مِنَ الْقُوٰمِیْنَ

جن مسلمانوں کو کوئی معذوری نہیں اور وہ بیٹھ رہے  
تو یہ لوگ درجہ میں اُن کے برابر نہیں ہو سکتے جو اپنے مال

غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَهَدَىٰ اللَّهُ أَتَمَّهُمْ وَقَضَىٰ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ط

اور جان سے خدا کی راہ میں (مجاہدوں) کوشش کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مال اور جان (مجاہدین) کوشش کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر درجہ اعتبار سے بڑی فضیلت دی ہے اور اللہ کا وعدہ نیک تو سب ہی مسلمانوں سے ہے مگر اللہ نے (مجاہدین) کوشش کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر بڑی عظمت دی ہے۔

ترجمہ سبیل، مجاہدوں جو اپنی دولت اور اپنے مال خدا کے مذہب میں لگاتے ہیں۔

مجاہدین ”جو اپنی دولت اور اپنے مال لگاتے ہیں“

مجاہدین ”جو لڑائی لڑتے ہیں“

ترجمہ راڈیل مجاہدوں ”جو جو ان مردانہ لڑائی لڑتے ہیں“

مجاہدین ”جو دل سے جنگ کرتے ہیں“

مجاہدین ”زور سے“

ترجمہ پامر مجاہدوں ”زور سے“

مجاہدین ”زور سے“

مجاہدین ”زور سے“

میں نے اوپر جسمانی اور روحانی دو قسم کی عبادت و پرستش کا ذکر کیا ہے، وہی صورت اس جگہ بھی ہے۔

اور وہ منافق اللہ کی بڑی بگڑی قسمیں کھا کھا کر کہتے ہیں۔

۳۱۔ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ

۱۹۔ النور ۲۴۔ آیت ۵۲

ترجمہ سیل۔ ”بڑی سنجیدہ قسم۔“

ترجمہ راڈویل۔ ”بڑی سنجیدہ قسم۔“

ترجمہ پامر۔ ”بڑی زور کی قسم۔“

۳۲۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ | اے پیغمبر کفار اور منافقین کے ساتھ

۲۰۔ التَّحْوِيمِ ۶۶۔ آیت ۹ | وَ اَلْمُنَافِقِينَ وَ | خوب محنت و جفا کشی کرو اور اُن پر

سختی رکھو۔

اَعْلَظْ عَلَيْهِمْ

ترجمہ سیل۔ ”کفار سے بذریعہ ہتھیار اور منافقین سے حجت و دلیل سے مقابلہ کرو۔“

ترجمہ راڈویل۔ ”جنگ کرو۔“

ترجمہ پامر۔ ”زور سے لڑائی کرو۔“

۳۳۔ یہ آیت بھی لفظ بہ لفظ وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

۲۱۔ التوبہ ۹۔ آیت ۷۲ | ترجمہ سیل۔ ”جنگ کرو۔“

ترجمہ راڈویل ”مقابلہ کرو“

ترجمہ پامر۔ ”زور سے کوشش کرو۔“

دونو آیتوں میں وہی لفظ ”جاہد“ آیا ہے۔ تاہم مترجمین اپنے اپنے ترجموں میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ چونکہ منافقین سے کبھی جنگ نہیں کی گئی۔ لہذا اگر اس کے اصلی معنے سے عدول بھی کیا جائے، تاہم وہ معنے نہیں لئے جاسکتے جو انہوں نے سمجھے ہیں۔ ایک موقع پر تو مسٹر سیل اُس کے معنے ہتھیاروں سے حملہ کرنے کے لیتے ہیں، اور دوسری جگہ اُسی لفظ کے معنے دلائل سے حملہ کرنے کے لکھتے ہیں۔

جہاد کا ترجمہ حملہ کرنے کا ہرگز نہیں ہے بلکہ اس کے معنے کوشش کرنے کے ہیں۔ آیت کے سیدھے معنے اس طرح ہیں، کہ اے پیغمبر وعظ کرنے میں خوب کوشش

کرو، اور کفار اور منافقین کو ملامت کرو، اور اُن سے سختی بھی کرو۔ لیکن اُن کے سامنے نرم نہ پڑ جاؤ، اور نہ بے پروائی کرو۔

۳۴۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

۲۲۔ الممتحنہ ۶۱ لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي

وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ

تَتَّقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا

بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ مُخْرِجُونَ الرَّسُولَ

وَرِثَاكُمْ أَنْ تَوَعَّدْتُمُ بِاللَّهِ رَبَّكُمْ

إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي

وَأَتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسْرِتُونَ إِلَيْهِمْ

بِالْمُؤَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا

أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ

سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝

مسلمانو میرے دشمنوں کو اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ کہ لگو اُن کی طرف دوستی کے نامہ و پیام دو گئے حالانکہ تمہارے پاس جو خدا کی طرف سے دین حق آیا ہے وہ اُس سے انکار کر چکے ہیں۔ وہ تو صرف اتنی بات پر کہ تم اپنے پروردگار اللہ ہی کو مانتے ہو رسول کو اور تم کو گھروسے نکال رہے ہیں۔ اگر تم ہماری راہ میں کوشش کرنے اور ہماری رضا مندی ڈھونڈنے کو نکلے ہو تو تم یہ کیا کرتے ہو کہ چپکے چپکے اُن کی طرف دوستی کے پیغام دو گئے ہو۔ اور جو کچھ تم چھپا کر کرتے ہو اور جو ظاہر ہو کر کرتے ہو وہ ہم سب کو بخشنے ہیں۔ اور جو تم سے ایسا کریگا تو یاد رکھو کہ وہ سیدھے راستہ سے بھٹک گیا ہے۔

ترجمہ میل۔ ”میرے مذہب کی تائید میں لڑنے کے لئے“

ترجمہ راڈویل۔ ”میرے راستہ میں لڑائی کرنے کو“

ترجمہ پامر۔ ”زور سے لڑائی لڑنے کو“

مترجمین مذکورہ بالا کہتے ہیں کہ حاطب نے اہل مکہ کو اس حملہ کی خبر دیدی تھی، جو رسول اللہ اُن پر کرنے والے تھے۔ وہ چاہتا تھا کہ اپنے خاندان کی خلاصی کے لئے اُن سے میل جول کرے جو اس وقت وہاں پڑا تھا۔ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی تھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ کی لشکر کشی ”جہاد“ کہلائی جائے۔ لیکن سرولیم میوزاس کو نہیں مانتے، وہ ایک فٹ نوٹ میں لکھتے ہیں:-

”کہتے ہیں کہ سورہ ممتحنہ کی ابتدائی آیتیں حاطب کی نسبت ہیں۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ  
”مہلت جنگ میں قریش سے کوئی بڑا میل جول اور سازش ہوگئی تھی جو ان کے عام بیان  
”سے معلوم ہوتی ہے، اس واسطے یہ آیتیں اس سے پہلے زمانہ کی ہوں گی۔“

۳۵۔ یہ قصہ کہ رسول اللہ نے مکہ پر حملہ کا ارادہ کیا تھا، حاطب نے اہل مکہ کو

حاطب کا قصہ اُس سے خبردار کر دیا، اُس کا حال رسول اللہ کو وحی سے معلوم ہو

گیا، صحیح اور معتبر احادیث سے ثابت نہیں ہوتا۔ بخاریؒ کی صحیح حدیث میں صرف  
اس قدر ہے کہ یہ آیت حاطب کے بارہ میں نازل ہوئی ہے۔ لیکن اس سے یہ  
نہیں معلوم ہوتا کہ یہ اُس وقت نازل ہوئی ہے جب کہ مکہ کو جارہے تھے، نہ اس  
کا ذکر ہے کہ یہ خبری اس حملہ مجوزہ کی نسبت تھی۔ صحیح حدیث میں صرف اسی قدر ہے  
کہ اس خبر میں رسول اللہ کی کوئی بات تھی۔

علاوہ بریں ”اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِى سَبِيلِى“ کا یہ ترجمہ کرنا کہ  
”اگر میرے مذہب کی حمایت کی غرض سے لڑائی کرنے کو جاتے ہو، یا میرے راستہ  
میں لڑائی لڑنے کو نکلے ہو، یا میرے واسطے خوب سے لڑائی کرنے کو جاتے ہو، بالکل غلط  
ہے۔ اس کے سیدھے سامے معنی ہیں کہ اگر تم میرے کام میں کوشش کرنا کی غرض سے نکلے ہو، اور یہ جہاد  
کا ایک نتیجہ یا نتیجہ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم مکہ سے باہر غرض نکلے ہو کہ میرے منشاء میں  
کوشش کرو، اور ہجرت کی دقتیں جھیل رہے ہو، بے خانمانی کے مصائب  
اور پریشانیاں برداشت کر رہے ہو۔ اپنے گھر اور مال و متاع کو غیر محفوظ چھوڑ  
آئے ہو، اور یہ سب (جہاد) درودرنج ابتغاء لمرضاۃ اللہ اٹھا رہے ہو، تو تمہیں  
چاہیے کہ تم میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ، جو اُس صداقت کے منکر



ہیں جس پر تم ایمان لائے ہو، اور انہوں نے تمہیں اور پیغمبر کو صرف اس وجہ سے تمہارے گھر (مکہ) سے بے گھر کیا ہے کہ تم خدا پر ایمان لائے ہو۔

۳۶۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ

سچے مسلمان تو وہی ہیں جو اللہ اور رسول پر

ایمان لائے پھر کسی طرح کا شک و شبہ نہیں

کیا۔ اور اللہ کے راستہ میں اپنے جان

و مال سے کوشش کی۔ حقیقت میں

یسی سچے مسلمان ہیں۔ . . . .

۲۳۳۔ الحجرات ۱۶۔ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَ

رَسُوْلِهِ ثُمَّ لَمْ

يَزِنُوْا وَّ جَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَ

اَنْفُسِهِمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ

هُمْ الضَّالُّوْنَ ۝

ترجمہ سبیل۔ ”وہ جو اپنے مال اور جانیں خدا کے سچے مذہب کی تائید میں لگاتے ہیں“

ترجمہ راڈویل۔ ”جو اپنے مال اور جانوں سے لڑائی کرتے ہیں“

ترجمہ پامر۔ ”جو اپنے مال اور جان سے خوب زور سے لڑتے ہیں“

دیکھو میری رائے مصر نمبر ۱، فقرہ ۲۹۔ ضمیمہ ہذا۔

مسلمانو! کیا تم نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ مفت میں چھو

جاؤ گے۔ حالانکہ اللہ نے اُن لوگوں کو تم میں

سے ابھی جا بچا نہیں جنہوں نے کوششیں کیں

اور اللہ اور اس کے رسول اور مومنین کے

سوا کسی کو اپنا دوست نہیں بنایا اور اللہ تمہارے

اعمال سے خوب خبردار ہے۔

۳۷۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُشْرِكُوْا

وَكُنَّا يٰعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ

جَاهِدُوْا مِنْكُمْ

وَلَمْ يَخُذْ وَا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلَا

رَسُوْلِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِيْنَ وَرَبِّجَهٗ

وَاللّٰهُ جَبِيْرٌ بَّاسِعٌ لِّمَنْ يَّشَآءُ ۝

ترجمہ سبیل۔ ”اس کے مذہب کے واسطے لڑائی کی“

ترجمہ راڈویل۔ ”دلاورانہ لڑائی کی“

ترجمہ پامر ”خوب زور سے لڑائی کی“

۳۸- اَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ

الْحَارِجِ وَرِعْمَارَةَ الْمَسْجِدِ

الْحَرَامِ كَمَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ

لَا يَشْتَرِيْكَ عَنْهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ لَا

يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝

۲۵- ایضاً

آیت ۱۹

کیا تم لوگوں نے حاجیوں کو پانی پلانے اور حرمت والی مسجد خانہ کعبہ کے بنانے کو اُس شخص کے برابر سمجھ لیا ہے جو اللہ پر اور روزِ آخرت پر ایمان لایا۔ اور اللہ کے رستہ میں اُس نے کوشش کی ہے۔ اللہ کے نزدیک تو یہ لوگ ایک دوسرے کے برابر نہیں۔ اور اللہ ظالم لوگوں کو راہِ راست نہیں دکھایا کرتا۔

ترجمہ سبیل :- ”لڑائی کی“

ترجمہ راڈویل :- ”لڑائی کی“

ترجمہ پامر :- ”کوشش کرتا ہے“

۳۹- الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ

كٰجِرُوْا وَجٰهًاۙ

فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ

يَاْمُوْا اِلَيْهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ

دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ وَاُولٰٓئِكَ

هُمْ الْفَاعِلُوْنَ

۲۶- التوبہ ۹

آیت ۲۰

وہ مسلمان جو ایمان لائے اور ہجرتیں کیں اور اپنے مال اور جانوں سے اللہ کے رستہ میں کوششیں کیں اللہ کے نزدیک درجہ میں بہت بڑے ہیں۔ اور وہی لوگ ہیں جو منزلِ مقصود کو پہنچنے والے ہیں۔

ترجمہ سبیل :- ”اپنے مال اور جانیں اللہ کے سچے مذہب کی ناعید میں لگاتے ہیں“

ترجمہ راڈویل :- ”خدا کے راستہ میں اپنے مال اور جان سے کوشش کرتے ہیں“

ترجمہ پامر :- ”خدا کے راستہ میں اپنی دولت اور جان سے محنت کرتے ہیں“

اسے پیغمبر مسلمانوں کو کہہ دو کہ اگر تمہارے باپ تمہارا

بیٹے

۴۰- قُلْ اِنْ كَانَ اٰبَاؤُكُمْ

وَاَبْنَاؤُكُمْ

۲۷- التوبہ ۹- آیت ۲۴

× × × × × × × × × ×

تمہارے بھائی۔ تمہاری بیبیاں۔ تمہارے خاندان  
و اسے مال جو تم نے کمائے ہیں۔ اور سوداگری جس  
کے مندا پڑنے کا تم کو اندیشہ ہے اور مکانات  
جس میں رہنے کو تمہارا جی چاہتا ہے اللہ اور اس  
کے رسول اور اللہ کے رستہ میں کوشش کرنے  
× × سے تم کو زیادہ عزیز ہیں تو ذرہ صبر کرو۔ یہاں  
تک کہ جو کچھ کہ خدا کو کرنا ہے وہ تمہارے سامنے لا موجود  
کرے۔ اور اللہ ان لوگوں کو جو اسے حکم سے سرتابی کریں ہدایت کرے گا۔

وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ  
وَأَمْوَالٌ بَاتَرْتَمَتْوْهَا وَتِجَارَةٌ  
تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا  
أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى  
يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الْفَاسِقِينَ ۝

ترجمہ سبیل :- ”اُس کے مذہب کی ترقی میں“

ترجمہ راڈویل :- ”اُس کے راستہ میں کوشش“

ترجمہ پامر :- ”خوب زور سے لڑائی لڑنا“

مسلمانو! ہلکے (پے ہتھیار) اور بھاری (مسلم)  
خدا کی راہ میں اپنے مال اور اپنی جانوں سے  
کوشش کرنے کو نکل کھڑے ہو اگر تم اس  
کے مصلحتوں سے واقف ہو تو یہ تمہارے حق  
میں بہت بہتر ہے۔

۲۱- اِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا

تَوَجَّاهُ وَاِبَاءُكُمْ

وَاَنْفُسُكُمْ رَفَعْنَا

سَبِيلِ اللَّهِ ذُرِّكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ

كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ سبیل :- خدا کے سچے دین کی ترقی کے واسطے اپنے مال اور اپنی جان

لگا دو۔

ترجمہ راڈویل :- ”اپنے مال اور اپنی جان سے لڑائی کرو“

ترجمہ پامر :- ”اپنی دولت اور اپنی جان سے خوب زور سے لڑائی کرو“

اے پیغمبر! جو لوگ اللہ کا اور روز آخرت کا یقین رکھتے  
ہیں وہ تو تم سے اس بات کی رخصت مانگتے نہیں

۲۲- لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

۲۹- التوبہ ۹- آیت ۲۴

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم  
وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝

کہ اپنی جان و مال سے شریک محنت نہ ہوں۔ اور  
اللہ پر ہنر گاروں کو خوب جانتا ہے۔

ترجمہ سبیل: ”خدا کے دین کی ترقی کے واسطے اپنے مال اور اپنی جانیں لگا دو۔“

ترجمہ راڈویل: ”اپنے مال اور جان سے لڑائی لڑنا۔“

ترجمہ پامر: ”خوب زور سے لڑائی لڑنا۔“

۴۳۔ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعِدِ  
جومنائق اُن کے اپنے اصرار سے پیچھے چھوڑ دئے گئے۔

۳۰۔ التوبہ ۹  
خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ  
وَكِرَهُمْ وَأَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ

رسول خدا کی خلاف ورسی اپنے گھروں میں بیٹھ رہنے سے  
بہت خوش ہوئے اور راہ خدا میں اپنی جان و مال سے

(يُجَاهِدُوا) کوشش کرنا اُن کو ناگوار گزرا اور لوگوں کو بھی بچانے

لگے کہ ایسی گرمی میں گھر سے نہ نکلیں۔ اسے پیغمبران کو گوس

کہہ کہ گرمی تو دمنخ کی آگ کی بہت سخت ہو ای کاش انکو اتنی چھٹی

ترجمہ سبیل: ”اپنے جان و مال کو خدا کے سچے دین کی ترقی میں لگانا۔“

ترجمہ راڈویل: ”اپنے مال و دولت اور جان لگا کر جھگڑنا۔“

ترجمہ پامر: ”اپنی دولت اور اپنی جان لے کر خوب زور سے لڑائی کرنا۔“

۴۴۔ وَإِذْ أَنْزَلْتُ سُورَةَ  
اور اسے پیغمبر جب کوئی سورۃ نازل کی جاتی ہے اور

۳۱۔ التوبہ ۹  
أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ

اُس میں حکم ہوتا ہے کہ اللہ پر ایمان لاؤ۔ اور اُس کے

رسول کے ساتھ رکھ کر کوشش کرو۔ تو جو اُن میں سے صاحبِ دور

ہیں وہی تم سے اجازت مانگنے لگتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہم کو

چھوڑ جاؤ دوسرے بیٹھنے والوں کے ساتھ ہم بھی گھروں میں بیٹھ رہیں۔

ترجمہ سبیل: ”جاؤ لڑائی کے واسطے۔“

ترجمہ راڈویل: ”جھگڑا کرو۔“

ترجمہ پامر:- ”خوب لڑائی لڑو“

۲۵- لٰكِنَ الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ

۳۲- اَيضًا ۱۱ اٰمَنُوْا مَعَهٗ جَاهِدُوْا

آیت ۸۷- اِيْمَاوَالْجِهْمِ وَاَنْفُسِهِمْ

وَاُولٰٓئِكَ لَمْ يَخْزَآءُ وَاُولٰٓئِكَ

هُمْ الْمُفْلِحُوْنَ ۵

ترجمہ سیل:- ”اپنی جان و مال اُن کے لئے لاکر ڈال دئے“

ترجمہ راڈویل:- ”اپنی تفصیلی اور اپنی جان سے جھگڑتے ہیں“

ترجمہ پامر:- ”اپنی دولت اور اپنی جان سے خوب زور لگاتے ہیں“

۲۶- يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

۳۳- الْمَائِدَ ۱۱ اتَّقُوا اللّٰهَ وَابْتَغُوْا

آیت ۳۹ اٰلِهٖ الْوَسِيْلَةَ

وَجَاهِدُوْا فِىْ سَبِيْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُوْنَ

۲۷- وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

۳۴- الْمَائِدَ ۱۱ اِهٖٓ لَاءَ الَّذِيْنَ

آیت ۵۸- اَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ

بِهٖٓ اَيْمًا نَّهْمُ اَنَّمْ لَكُمْ جَهَنَّمُ

اَعْمَا لَكُمْ فَاَصْبَحُوْا خٰسِرِيْنَ

ترجمہ سیل:- ”نہایت پختہ“

ترجمہ راڈویل:- ”نہایت سنجیدہ“

ترجمہ پامر:- ”خوب زور کی“

لیکن پیغمبر اور جو اُن کے ساتھ اللہ پر ایمان لائے ہیں ان سب نے اپنے مال و جان سے خدا کی راہ میں کوششیں کیں۔ یہی لوگ ہیں جن کے لئے یہ خوبیاں انتظار کر رہی ہیں۔ اور یہی لوگ ہیں۔ جو فلاح پانے والے ہیں۔

مسلمانو! اللہ سے ڈرتے رہو اور نیز اُس تک پہنچنے کے ذریعہ کی جستجو کرتے رہو۔ اور اُس کے رستہ میں کوشش کرو۔ تاکہ تمہیں فلاح مل جائے۔

تو مسلمان کہیں گے کیا یہ وہی لوگ ہیں جو ظاہر میں بڑے زور سے اللہ کی قسمیں کھاتے تھے کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں اُن کی کوششیں سب بیکار رہیں۔ اور سراسر نقصان میں آگئے۔ . . . .

۲۷۸- یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

۳۵- ایضاً مَنِ يَذَرِهُم مِّنكُمْ

آیت ۵۹ وَنَبِيٍّ فَسَوْفَ

يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ

أَذَلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ

عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ عُثْمَةَ

لَأَنَّهُمْ ذَالِكُمْ فَضَّلَ اللَّهُ يَوْمَئِذٍ

مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

مسلمانوں! تم میں سے جو کوئی اپنے دین (سلام) سے پھر

جائے تو خدا (کو اس کی ذرہ بھی پروا نہیں وہ)

ایسے لوگ موجود کر دے گا جن کو وہ دوست رکھتا

ہوگا۔ اور وہ اُس کو دوست رکھتے ہوں گے مسلمانوں

کے ساتھ نرم اور کافروں کے ساتھ کڑے ہوں گے

اللہ کی راہ میں خوب کوشش کریں گے اور کسی ملامت

کو نہ ہوائے کی ملامت کا اندیشہ نہ رکھیں گے۔ یہ بھی خدا

کا ایک فضل ہے جس کو چاہے وہ دے۔ اور اللہ کی

رحمت بڑی وسیع ہے۔ اور وہ سب کے حال سے واقف ہے

ترجمہ سبیل :- ”وہ خدا کے دین کے لئے لڑیں گے۔“

ترجمہ راڈ ویل :- ”وہ خدا کے کام کے لئے جھگڑیں گے۔“

ترجمہ پامر :- ”خدا کے واسطے کوشش کریں گے۔“

۲۷۹- ”جہاد“ کے معنی جنگ کرنے کے نہیں ہیں۔ یہ وہ کل آیات قرآن

ہیں جن میں لفظ جہل یا جہاد یا اُس کے مشتقات آئے ہیں۔ میں نے یہاں

خوب غور سے مترجمین و مفسرین اور قرآن کی اصلی عبارتوں کا مقابلہ کیا ہے کہ لفظ

”جہد یا جہاد“ عرب کی قدیم زبان اور نیز قرآن میں جنگ کرنے کے معنوں میں

نہیں آیا ہے۔ بلکہ اُس کے معنی صرف اپنی وسعت بھر کوشش کرنے اور محنت

مشقت کرنے کے ہیں۔ وہ معنی جو اس لفظ کے بیان کئے جاتے ہیں یقیناً وہ ایک

اصطلاحی معنی ہیں۔ اور نزول قرآن سے بہت بعد اس میں پہنائے گئے ہیں۔

۵۰- میں اس کی نسبت بحث نہیں کرتا کہ قرآن میں جنگ کرنے کا حکم

قتل و قتال نہیں ہے۔ قرآن میں بہت سی آیات ایسی ہیں جن میں قاتلین

رسول کو دفاعی جنگ کی اجازت دی گئی ہے۔ لیکن اقدامی لڑائی کے لئے کوئی حکم نہیں ہے۔ اس حکم کے لئے لفظ قتل اور قتال بالکل جدا طریق پر مستعمل ہوئے ہیں۔

۱۵۔ میں نے اس کتاب میں ان آیات کی بھی بخوبی تشریح کر دی ہے، خاتمہ جن میں الفاظ ”قتل و قتال“ آئے ہیں۔ اس ضمیمہ میں میرا مقصد صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ جو مصنفین و مفسرین قرآن کی بعض آیات کو جن میں لفظ جہد یا جہاد اور اُس کے مشتقات آئے ہیں، اپنے دعوے کی تائید میں پیش کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ مسلمانوں نے جنگ و جدل کرنے اور خون بہانے کو جائز قرار دے رکھا ہے، اُن کا یہ دعوے بالکل غلط ہے۔

ضمیمہ اول ختم ہوا



# ضمیمہ دوم

## غلامی اور حرم بنانا جنگ کی لازمی ضروریات

قرآن پر یہ غلط اتہام لگایا گیا ہے کہ اس میں اسیرانِ جنگ کو غلام بنانے قرآن میں غلام اور حرم کی اجازت دی گئی ہے، اور فاتحین کو قیدی عورتوں سے بنانے کی اجازت نہیں ہم آغوشی کا اختیار دیا گیا ہے، یا بالفاظِ دیگر، قیدی عورتیں عین میدانِ جنگ میں حرم بنالی جاتی ہیں۔ حالانکہ قرآن مجید میں ان دعوؤں کے ثبوت میں کوئی ایک جملہ بھی موجود نہیں ہے۔ سرولیم میور اپنی کتاب ”سیرت محمدی“ میں قرآن مجید کی ایک آیت بھی پیش نہ کر سکے، جس میں اسیرانِ جنگ کو غلام یا باندی بنا لینے کی اجازت دی گئی ہو، اور نہ وہ اُن متعدد لڑائیوں میں سے کسی ایک لڑائی میں بھی کوئی ایسی مثال پیش کر سکے، تاہم اپنی ایک نو تصنیف کتاب میں بڑے زور سے مگر مبہم طور پر، قرآن کا ایک حوالہ دیا ہے، اور جنگ و صلح کی نسبت جو سلسلہ ہجری میں خالد اور اہل فارس سے ہوئی تھی، خالد کی فائز تھانہ تقریر نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:-

”اب اُس نے قرآن کی اُس فیلسوفانہ تزیویر کو بیان کرنا شروع کیا جو عورتوں کی نسبت کسی گئی ہے۔ بے شمار ایرانی عورتیں جس میں باندیاں اور بیبیاں دونوں ”شریک تھیں“ اور جو اُن کے دھننے ہاتھ کی گرفتار کردہ تھیں، باہر لائی گئیں۔ اور



”فتح مندوں کی ہم آغوشی کے لئے جائز کر دی گئیں۔ اور اس حق سے متمتع ہونے کے لئے انہوں نے اس تحریری فیصلہ کی نسبت کفار کے ساتھ عمل کرنے میں کچھ بھی ”رستی نہ کی“

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ جب صورت واقعہ یہ تھی، تو خالد نے مسلمانوں سے قرآن کی اُس مفروضہ ”فیلسوفانہ تزویر“ کا کیوں ذکر نہ کیا؟ قرآن کی اس خیالی تزویر کے ذکر سے کہ ”قیدی عورتیں فاختوں پر حلال ہیں“ وہ ایسا جوش پیدا کر سکتے تھے کہ ہر ایک بدو کا دل خوشی سے اُچھلنے لگتا، لیکن انہوں نے بجائے اس کے صرف وہاں کی زرخیز زمینوں اور لہلہاتے کھیتوں کا ذکر کیا۔ واقعی بات یہ ہے کہ قرآن مجید میں کسی ایسی تحریک و ترغیب کا نام و نشان تک نہیں پایا جاتا۔

۲ اتنا تو صحیح ہے کہ قرآن میں غلاموں کا ذکر موجود ہے، لیکن آئندہ اُن کی قرآن میں غلامی کے اجازت نہیں دی گئی ہے۔ قرآن میں ہر طرح کی اخلاقی، قانونی، مذہبی اور ملکی تدابیر سے اُس کے قلع قمع کی کوشش کی گئی ہے۔ غلاموں کا آزاد کرنا اخلاقی حیثیت سے زہرور استبازی کا کام بنایا گیا ہے، قانوناً غلاموں

لہ ارلی خلافت مصنفہ سرولیم میور، صفحہ ۷۷، طبع لندن ۱۸۸۳ء۔

کسی کی گردن کا غلامی سے چھڑا دینا۔

نیکی یہی نہیں ہے کہ نماز میں اپنا منہ مشرق کی طرف کر دیا مغرب کی طرف۔ بلکہ اصل نیکی تو اُن کی ہے جو اللہ اور روزِ آخرت اور فرشتوں اور آسمانی کتابوں اور پیغمبروں پر ایمان لائے۔ اور مالِ عزیز اللہ کی حب پر رشتہ داروں اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں اور مانگنے والوں کو دیا۔ اور غلامی کی قید سے اُن کی گردنوں کے چھڑانے میں لگایا۔

لے فُک رَقَبَةٍ (البلدہ ۹۰ - آیت ۱۳)

لے لَبِيسَ الْبَرِّ اَنْ تَوَلَّوْاْ وَّجْهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ الْبَرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالتَّبِیِّنِ وَاٰتَى الْمَالَ عَلٰی حُجَّتِهِ ذَوِی الْقُرْبٰی وَالْيَتٰمٰی وَ الْمَسٰكِیْنِ وَابْنِ السَّبِیْلِ وَ السَّاعِیْنِ مَنۢ فَعَلَ الْبِرَّ (البقرہ ۲ - آیت ۱۷۶)

کے آزاد کئے جانے کا حکم ہے، بشرطیکہ وہ فدیہ دینے کو راضی ہوں، قتل خطا کی سزا میں یہ حکم دیا گیا۔ کہ غلام آزاد کئے جائیں؟ طلاق ناجائز کے کفارہ میں بھی اُن کی آزادی کا حکم دیا گیا، وہ بیت المال کے روپیہ سے فدیہ دے کر آزاد کئے جاسکتے تھے، وہ

اور تمہارے ہاتھ کے مال یعنی غلاموں میں جو مکاتب کے خواہاں ہوں تو تم اُن کے ساتھ مکاتبت کر لیا کرو بشرطیکہ اُن میں تم بہتری کے آثار پاؤ۔ اور مالِ حد میں سے جو اُس نے تم کو دے رکھا ہے اُن کو بھی دو۔ اور تمہاری لونڈیاں جو پاکستا رہنا چاہتی ہیں۔ اُن کو دنیا کی زندگی کے عارضی فائدہ کی غرض سے حرام کاری پر مجبور نہ کرو۔ اور جو اُن کو مجبور کرے گا تو اُسے اُن کے مجبور کئے گئے پیچھے نکلنے والا مہربان ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو عورتیں گناہ پر مجبور کی جائیں اُن کے لئے بخشش کی سبب ملے کسی مسلمان کو روا نہیں کہ کسی مسلمان کو جان مار ڈالے اگر نادانستہ مار ڈالا ہو تو دوسری بات ہے۔ اور جو مسلمان کو نادانستہ بھی مار ڈالے۔ تو ایک مسلمان بردہ آزاد کرے۔ اور وارثانِ قتلی کو خون بہا دے۔ یہ الگ ہی گریہ کہ وارثانِ مقتول خون بہانا کر دیں سب سے اور جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے یعنی اُن کو اپنی ماں کہہ دیتے ہیں پھر لوٹ کر وہی کام کرنا چاہتے ہیں جس کو کہہ چکے ہیں کہ نہیں کریں گے تو ایک دوسرے کو ہاتھ لگانے سے پہلے مرد کو ایک بردہ آزاد کرنا چاہیئے۔

ملک خیرات کا مال تو بس فقیروں کا حق ہے اور محتاجوں کا اور اُن کارکنوں کا جو صدقات کے وصول کرنے پر تعینات ہیں اور اُن لوگوں جن کے دلوں کا راضی کرنا منظور ہے۔ اُن مصارف میں زکوٰۃ کو خرچ کیا جائے اور نیز قیدی غلامی سے غلاموں کی گردنوں کے چھڑاٹے میں۔ اور نیز حق ہے قرضداروں کا اور خدا کی راہ میں کام کرنے والوں کا اور مسافروں کا۔

لَهُ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ يَمْلِكُث  
إِنَّمَا لَكُمْ فَاكِتَابُكُمْ إِن عَلِمْتُمْ فَنِيْمَ خَيْرًا  
وَأَلَوْ هُمْ تَمَنَّى لَلِ اللَّهِ الْإِذَى أَكْثَمُ  
لَا تَكْرِهُنَّ أَنْ يُفِيكُنَّ عَلَى الْبُعَاةِ رَأْيُ  
أَرْضَنَ تَحْتُنَا لَتَنَتَغَوَّارِضَ الْيُحْيَا  
وَمَنْ يَكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ  
الْأَرْوَاحِ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ۝

(النور ۲۴ - آیت ۳۳)

لَهُ وَكَانَ لِمَنْ يَكْفُلُ مَوْمِنًا  
إِلَّا خَطَاةً وَمَنْ قَتَلَ مَوْمِنًا فَخَطِيئَتُهُ  
رَقَبَةً مُؤْمِنَةٍ وَرَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٍ إِلَى آلِهِمْ إِلَّا  
أَنْ يَصَّدَّقُوا - (النساء ۷۷ - آیت ۹۲)  
لَهُ وَالَّذِينَ يُطَاوِدُونَ ذُنُوبًا يُسَافِرُ عَنْهُمْ  
يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَخَرُّوا عَنْ رَقَبَتِهِمْ  
قَبْلَ أَنْ يَكُونَ سَاءَ

(المجادلہ ۵۸ - آیت ۴)

لَهُ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ  
وَالْعَالَمِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْنُ كَفَى قُلُوبَهُمْ  
وَفِي الْبَرَقَابِ وَالْعَارِيَةِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَابْنِ السَّبِيلِ

(التوبہ ۹ - آیت ۶۰)

ایمان لُغو (یعنی بیہودہ قسموں) کے کفارہ میں رہا کئے جاتے تھے۔

یہ وہ تدبیریں تھیں جو اُس زمانہ کی موجودہ اور مروجہ غلامی کے موقوف کرنے کے لئے اختیار کی گئی تھیں۔ لیکن قرآن نے آئندہ انسداد غلامی کی غرض سے اس کی جڑ میں ایسی گٹھاری ماری کہ اس کا قلع و قمع ہو گیا، اور اس سرچشمہ ہی کو مسدود کر دیا۔ سورہ محمد میں، قیدیوں جنگ کے بارہ میں، یہ صاف اور صریح حکم دیا گیا ہے کہ وہ یا تو احساناً چھوڑ دئے جائیں یا فدیہ لے کر۔ اس سے نہ تو آئندہ اُن کے غلام بنانے کی اجازت رہی اور نہ قتل کرنے کی۔

(۱) مسلمانو! جب لڑائی میں کافروں سے تمہاری مُٹ بھڑ ہو تو اُن کی گردنیں مار چلو یہاں تک کہ جب خوب اچھی طرح اُن کا زور توڑ لو تو اُن کی مُشکلیں کُس لو۔

(۲) پھر قیدی کئے پیچھے یا تو احسان رکھ کر چھوڑ دو یا مٹا لیکر یہاں تک کہ دشمن لڑائی میں ہتھیار رکھ دیں۔ (محمد ۴۷- آیت ۵)

(۱) فَإِذَا قُتِلْتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَفُتِّرْ  
الْبَنَاطِ حَتَّىٰ إِذَا أَشْخَنْتُمُوهُمْ  
فُشِّدُوا الْوَتَانَ -

(محمد ۴۷- آیت ۴)

(۲) فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً  
حَتَّىٰ تَفْعَلَ أَلْحَبُ أَوْ ذَارِكَا -

(محمد ۴۷- آیت ۵)

یہ آیتیں نہایت صراحت سے آئندہ انسداد غلامی کا ایک دائمی فرمان ہیں، اس میں اور کسی تصریح کی ضرورت نہیں ہے۔ علاوہ بریں اس کے بعد حین حیات رسول مقبول کا اسی پر عمل درآمد رہا۔

لہ قسموں پر جو بے فائدہ ہیں اُن پر اللہ تم سے مواخذہ نہیں کرتا۔ ہاں بخیر قسم کھا لو اور پھر اُس کے خلاف کرو تو خدا تم سے اس کا مواخذہ کرے گا۔ تو قسم توڑنے کا کفارہ دس مسکینوں کو بیچ کر اس کا کھانا کھلا دینا ہے جیسا کہ تم اپنے بال بچوں کو کھلایا کرتے ہو یا انہی دس مسکینوں کو کپڑے بنا دینا یا ایک غلام آزاد کرنا۔

لَهُ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ إِذَا لَلَّغْتُمْ فِي أَيْمَانِكُمْ  
وَالَّذِينَ يَخُفُّونَ مِنْكُمْ فَإِنْ كَانَ مِنْكُمْ فُتْرٌ  
فَلْيُفِّرْهُمُ عَشْرَةَ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا  
يَطْعَمُونَ أَوْ كِسْفَتُمْ أَوْ جَزِيرَةً مِنْ زُرْعَةٍ  
(المائدہ ۵- آیت ۹۱)۔

لے ملاحظہ ہو زرقانی شرح مواہب لدنیہ جلد ۵ صفحہ ۴۲۲ و ۴۲۳ مطبوعہ مصر۔

۳۲ اور یہی وجہ تھی کہ جنگ بدر (۱) یا جنگ قرقرہ القدر (۳) یا جنگ

قیدیان جنگ میں سے ایک شخص قطن (بمقام نجد ۴) یا جنگ ذات الرقاع (۵) یا جنگ بنی مصطلق (۵) یا جنگ قرظہ (۵) یا جنگ بطن مکہ (۵) اور جنگ حنین (۱) یا ہوازن (۳) میں سے کسی ایک جنگ کے قیدی بھی غلام نہیں بنایا گیا۔

فرمان سورہ محمد (آیت ۵) یا تو احساناً چھوڑ دئے گئے یا فدیہ لے کر، بصورت نقد یا بمعاضہ مسلمان قیدیان جنگ۔ اب رہیں جنگ ہائے احد (۳) احزاب

۱۔ سیرت محمدی مصنفہ سرولیم میور، جلد ۳ صفحہ ۲۲۳۔

۲۔ بقول ہشامی (صفحہ ۴۵، مطبوعہ یورپ) کوئی پچاس یا چالیس قریشی رسول اللہ کی لشکرگاہ کے گرد بائیں غرض گھومتے تھے کہ کوئی جھولا بٹھکا مسلمان مل جائے تو اسے قتل کر ڈالیں۔ اس کے بعد انہوں نے مسلمانوں پر حملہ کیا، اور پتھر اور تیر برسائے۔ جس کی وجہ سے وہ گرفتار کر کے رسول اللہ کے پاس لائے گئے۔ آپ نے انہیں معاف فرما کر چھوڑ دیا۔ (سیرت محمدی مصنفہ میور، جلد ۴ صفحہ ۳۱ فٹ نوٹ اور صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسیلاب التفتیل والفدیہ)

۳۔ بنی ہوازن کے تمام اسیران جنگ حنین بلا فدیہ، احساناً چھوڑ دئے گئے۔ اور ان میں سے ایک شخص بھی غلام نہیں بنایا گیا (سیرت محمدی مصنفہ میور، جلد ۴ صفحہ ۱۲۸ و ۱۲۹)۔ سرولیم میور کا یہ بیان کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ رسول اللہ نے اسیران بنی ہوازن میں سے تین نوٹیاں حضرت علی، عثمان اور عمر کو تحفہ دی تھیں، کیونکہ ان میں سے ایک قیدی بھی غلام نہیں بنایا گیا تھا، وہ صرف قیدی تھے چنانچہ خود سرولیم میور نے اس بات کا اقرار کیا ہے (صفحہ ۱۲۸-۱۲۹)، اور پھر بھی وہ ان تینوں قیدیوں کو "نوٹ دیوں" ہی کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

یہ قیدی اور تمام سامان لشکرگاہ بانٹنا تکمیل معاہدہ وادی جعرانہ میں بھیج دیا گیا تھا (صفحہ ۱۲۲)۔ جب معاہدہ مکمل ہو چکا تو تمام اسیران جنگ چھوڑ دئے گئے۔ جب صورت واقعہ یہ تھی تو بھلا قیدی کس طرح تقسیم کئے جاسکتے تھے۔ یہ تمام تفصیل ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۰۸ تا ۱۱۳ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء میں موجود ہے۔

(۳۵) اور خیبر (۳۶)، ان میں سے کسی ایک میں بھی کوئی قیدی نہیں پکڑا گیا۔  
 ۴۔ بعض لوگ بنی قریظہ کی نسبت یہ اعتراض کریں گے کہ اُن کی عورتیں اور  
 بچے لونڈی غلام بنا کر نجد کے بازار میں فروخت کئے گئے۔  
 سرولیم میور نے بنی قریظہ کے بارے میں سعد کا یہ فیصلہ نقل کیا  
 بنائے گئے۔

۱۔ سرولیم میور لکھتے ہیں :-

ہشامی کہتا ہے کہ جنگ خیبر کے زمانہ سے مسلمانوں میں غلاموں کی کنٹ ہو گئی تھی (صفحہ ۳۳۳)  
 مگر مجھے بنی کنانہ کے سوا خیبر کے غلاموں میں کسی اور کا ذکر کہیں نہیں ملتا۔ البتہ یہ ممکن تھا کہ خیبر کے  
 مال غنیمت سے فاتحین، ملک عرب میں جہاں سے چاہتے ارزاں نرخ پر غلام خرید کر سکتے تھے۔  
 (سیرت محمدی جلد ۴ صفحہ ۷۲-۷۳-۷۴ اور اس کا فٹ نوٹ)

ہشامی نے جو لفظ "سبایا" استعمال کیا ہے، اُس کے معنی "مال و غلام" دونوں ہیں، جو غنیمت میں  
 لائق آئے ہوں، نہ کہ صرف غلام۔ اگرچہ قیدیوں کے بارہ میں عربوں کے قومی قوانین کی رو سے یہ دستور  
 تھا کہ اگر فدیہ نہ دیا جائے تو غلام بنائے جائیں۔ لیکن بنی کنانہ ہرگز غلام نہیں بنائے گئے۔ کنانہ قید  
 کے بعد قتل کر دیا گیا تھا کیونکہ اُس نے محمود بن مسلمہ کو قتل کر ڈالا تھا (دیکھو کتاب ہذا کا فقہ ۷۵)۔  
 اب رہی یہ کہانی کہ کنانہ کے قتل کے بعد رسول اللہ نے اس کی بی بی کو بلوا کر اُس پر اپنی چادر کا پلو اڑھا  
 اور گویا اُسے اپنے لئے منتخب کیا، اور پھر اُس سے نکاح کیا، اور اُس کا مہر یہ قرار دیا کہ وہ آزاد کر  
 دی جائے (سیرت محمدی مصنفہ سرولیم میور، صفحہ ۷۸ و ۷۹) یہ بالکل صحیح اور مستند نہیں ہے۔ اس کا  
 خاندان یعنی صفیہ اور اس کا ابن عم، غلام نہیں بنائے گئے تھے، اس بارہ میں کوئی صحیح اور موضوع  
 حدیث موجود نہیں ہے، جس سے اس کی تصدیق کی جاسکے۔ میں یہاں وہ تقریر لکھتا ہوں جو رسول اللہ  
 نے صفیہ، بیوہ کنانہ، سے کی تھی، اور جس کو ابوالمقتر سلیمان بن طرخان (متوفی ۳۱۷ھ) نے اپنی  
 مغازی الرسول میں نقل کیا ہے۔ رسول اللہ نے صفیہ سے فرمایا "میری طرف سے تجھے اجازت  
 ہے کہ چاہے تو اسلام قبول کر اور چاہے یہودی رہ۔ اگر تو مسلمان ہو گئی تو شاید میں تجھے آزاد  
 کر دوں گا، اور تجھے یہ اختیار ہوگا کہ تو اپنے قبیلہ میں چلی جائے" (مغازی الرسول واقدی صفحہ  
 ۳۹۳، مطبوعہ کلکتہ، ۱۸۵۷ء) اس گفتگو سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ رسول اللہ کو صفیہ کا لونڈی  
 بنانا منظور نہیں تھا۔

اب رہا اس قصہ کا دوسرا رخ کہ صفیہ دحیہ کو حوالہ کر دی گئی تھی، اور پھر اُس سے خری  
 گئی، یہ انس سے منقول ہے، جن پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ انس اُس زمانہ میں جبکہ رسول اللہ  
 خیبر کو جا رہے تھے، چند ہی روز ہوئے تھے کہ آپ کی خدمت میں داخل ہوئے تھے (دیکھو صفحہ ۲۲۹)

کہ ”اُن کی عورتیں اور بچے قیدی غلاموں کی طرح فروخت کر دئے جائیں، اور رسول اللہ نے اسے منظور بھی کر لیا تھا۔“ اس کے بعد وہ لکھتے ہیں :-

”غینت کا خمس معمولی طور پر رسول اللہ کے لئے نکال کے باقی مال تقسیم کر دیا گیا۔ رسول اللہ نے اس خمس میں سے کچھ لونڈیاں اور چند تنگوار اپنے دوستوں کو تحفہ دئے، اور باقی عورتیں

(بقید حاشیہ گزشتہ) اور اُس وقت اُن کی عمر صرف بارہ برس کی تھی۔ بخاری نے انس سے یہ روایت کی ہے، ”وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ نے خیبر پر چڑھائی کے وقت ابو طلحہ سے کہا کہ ایک لڑکا ہماری سخت کے لئے لادو، وہ مجھے لے گئے، میں اُس وقت صرف ایک لڑکا تھا اور مراہق ہو چکا تھا“ (بخاری، کتاب الجہاد) انس سے اس بارے میں دو متضاد روایتیں منقول ہیں -

ایک یہ ہے کہ حبیہ نے رسول اللہ سے ایک قیدی لڑکی مانگی، اور صفیہ کو لے گیا، جب رسول اللہ کو صفیہ کا حال معلوم ہوا تو آپ نے حبیہ سے کہا کہ کوئی دوسرا قیدی لے لے۔ اس کے بعد صفیہ کو آزاد کر کے اُس سے نکاح کر لیا، اور اُس کی آزادی ہی اُس کا ہر قرار دیا گیا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ حبیہ کے حصہ میں آئی، رسول اللہ نے سات اُونٹ کے عوض اُس کو مول لے لیا۔ وہ کہتے ہیں کہ لوگوں کو یہ نہیں معلوم ہوا کہ آپ نے اُس سے نکاح کیا یا لونڈی بنایا، لیکن جب وہ ایک اُونٹ پر سوار ہوئیں اور رسول اللہ نے اُن پر رقعہ اڑھایا تو اُس وقت لوگوں کو یہ معلوم ہوا کہ صفیہ آپ کی بی بی ہیں۔ یہ دونو حاشیوں منسجم نے انس سے روایت کی ہیں (کتاب النکاح) جلد اول صفحہ ۳۴، مطبوعہ مصر، ۱۹۲۷ء، ص ۲۷، کتاب الصلوٰۃ۔ اس خیال کی پوری تصدیق نہیں ہوتی کہ رسول اللہ نے حالات مذکورہ بالا میں صفیہ سے نکاح کیا یہ صرف لوگوں کا یا انس کا خیال ہی خیال تھا۔ اس پر سر ولیم مور کا رسول اللہ کی نسبت یہ لکھنا سراسر برہنہ دھرمی ہے کہ ”واقعی وہ اس شبہ سے بری نہیں کئے جاسکتے کہ کنانہ کی بریادی میں آپ کا قدم تھا، اور آپ نے اس کی بی بی کے لئے لینے کی خواہش کی تھی“ (سیرۃ محمدی جلد ۴، صفحہ ۶۸، کافٹ نوٹ)۔ کنانہ محمود بن مسلمہ کے قصاص میں قتل کیا گیا تھا، اور صفیہ نہ رسول اللہ کے نکاح میں آئی اور نہ لونڈی بنائی گئی۔ اگر یہ بھی ثابت کر دیا جائے کہ رسول اللہ نے دوسرے حالات میں اُس کے بعد شادی ہی کر لی تھی تو (سیرۃ محمدی) کی تحریر کے موافق (وہ صرف ایک تیس ہوگا، اگر کسی حجت قطعی پر مبنی نہ ہوگا)۔

انس وغیرہ راویوں نے غالباً صفیہ کی نسبت مغالطہ کھایا ہے، صفیہ رسول اللہ کی ایک پھوپھی کا بھی نام تھا، جو اُس وقت خیبر کے حملہ میں آپ کے ساتھ تھیں (سیرۃ محمدی جلد ۴، صفحہ ۶۶، فٹ نوٹ)، اور یہی نام کنانہ کی بی بی کا بھی تھا، جس کی نسبت خیال کیا گیا کہ شاید رسول اللہ نے اُس سے نکاح کر لیا ہے۔ اور اپنے ساتھ اُونٹ پر بٹھالیا ہے۔ اور وہ بی بی جن کے واسطے رسول اللہ نے اپنا گھٹنا جھکا دیا تھا، کہ وہ اُونٹ پر چڑھ جائیں (دیکھو صفحہ ۷۰) غالباً وہ آپ کی پھوپھی صفیہ تھیں۔

”اور نیچے بدعوں کے ہاتھ نجد میں بھیجنے کے لئے بھیج دئے گئے، تاکہ اُن کے عوض میں ”گھوڑے اور ہتھیار خرید لائیں“

میں اس کتاب کے فقرہ ۳۰ میں یہ ثابت کر چکا ہوں کہ رسول اللہ نے سحر بن معاویہ کے فیصلہ کو تسلیم نہیں کیا تھا۔ اب مجھے یہ آؤر کہنا ہے کہ یہ فیصلہ صحیح روایتوں کی بنا پر اس بات پر حاوی نہیں ہے کہ بنی قریظہ کی عورتیں اور نیچے خلاف حکم شرع لونڈی غلام بنائے جائیں کیونکہ یہ فیصلہ قرآن کے نص صریح اور رسول اللہ کے عمل درآمد کے خلاف ہے۔ صحیح بخاری میں (کتاب الجہاد، باب بنی قریظہ) اس مضمون کی دو حدیثیں آئی ہیں، ان دو نو حدیثوں میں سعد کے الفاظ یہی ہیں کہ ”ان عورتوں اور بچوں کو قید کیا جائے“ یہی مضمون بخاری کے دوسرے ابواب سے ثابت ہوتا ہے (کتاب الجہاد، صفحہ ۱۲۲، اور مناقب صفحہ ۳۶ مطبوعہ ۱۳۵۷ھ)۔ یہ صحیح نہیں ہے کہ رسول اللہ نے بنی قریظہ کے قیدیوں میں سے کچھ لونڈیاں اپنے دوستوں کو تحفہ دی تھیں، کیونکہ یہ قیدی سرے سے غلام ہی نہیں بنائے گئے، لہذا قیدیوں کو غلاموں کے ساتھ خلط ملط کر دینا غلط ہے، اس کا کوئی ثبوت نہیں کہ وہ غلام بنائے گئے، قرآن میں صاف صاف کہا گیا ہے کہ وہ قیدی تھے۔

اور اہل کتاب میں سے جو لوگ (یہودی) مشرکین کے مددگار ہوئے تھے خدائے کو اُن کی گڑھیوں سے نیچے اُتار دیا۔ اور اُن کے دلوں میں ایسی دھاک بٹھا دی کہ تم لگے بعض کو قتل کرنے اور بعض کو قید کرنے۔

وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُواهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا۔

(الاحزاب ۳۳-آیت ۲۶)

اصل بات یہ ہے کہ عورتیں اور بچے نہ تو غدر کے مرتکب ہوئے تھے، اور نہ سزا کے مستوجب ٹھہرے، یا تو اُن کی نسبت سعد کا یہ فیصلہ غلط تھا، یا صرف اُن لوگوں کی نسبت تھا جنہوں نے غدر کیا۔ سرولیم میور کے قول کے موافق صرف ایک عورت قتل کی گئی تھی، جس نے چھت پر سے چلی کا پتھر نیچے گرایا تھا (سیرۃ محمدی جلد سوم، صفحہ ۲۷۷)، اس سے میری یہ رائے ہے کہ بالآخر تمام عورتیں اور بچے چھوڑ دئے گئے، جن میں سے بعض نے فدیہ دیا، اور بعض احساناً آزاد کئے گئے۔ لیکن ایسا ہرگز نہیں ہوا کہ ایک تنفس بھی غلام کے طور پر فروخت کیا گیا ہو۔ لہذا سرولیم میور نے ہشامی کا جو یہ قول نقل کیا ہے کہ ”بنی قریظہ کے عورت بچے بدوؤں کے ہاتھ بازار نجد میں فروخت کرنے کے لئے بھیجے گئے اور اُن کے معاوضہ میں گھوڑے اور ہتھیار منگائے گئے“ بالکل صحت سے عاری، اور اس روایت کے منافی ہے جو ابوالمقتر سلیمان بن طرخان (متوفی ۲۳۷ھ) نے ہشامی سے پہلے بیان کی ہے، اور جس کا بیان زیادہ ترقزین قیاس معلوم ہوتا ہے، وہ کہتا ہے کہ :-

”رسول اللہ نے بنی قریظہ کے گھوڑے شام اور نجد کو نسل بڑھانے کے لئے بھیج دئے تھے، اور انہوں نے بڑے گھوڑے لے لئے تھے (مغازی الرسول) واقدی، صفحہ ۳۷۲، مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء)۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ صرف گھوڑے نجد کو بھیجے گئے تھے، نہ کہ عورتیں اور بچے۔ ہشامی کے الفاظ ہیں۔ ”سَبَايَا مِنْ سَبَايَا بَنِي قُرَيْظَةَ“ (صفحہ ۶۹۳)۔ ”سبایا“ سبی کی جمع ہے، اس کا اطلاق جس طرح آدمی پر ہوتا ہے اُسی طرح مال غنیمت پر بھی ہوتا ہے۔ محاورہ میں ”سَبَى الْعَدُوَّ وَغَيْرَکَ“ کہا جاتا ہے، یعنی اُس نے دشمن وغیرہ کو قید کر لیا، یا پکڑ لیا، یا قیدی بنا لیا (مد القاموس مصنفہ لین، صفحہ ۱۳۰۳)۔ غالباً



ہشامی نے اس سے صرف گھوڑے اور اونٹ لئے ہیں، جو بنی قریظہ سے چھین کر بخد بھیجے گئے تھے، نہ کہ اُن کی عورتیں اور بچے۔

۵۔ سر ولیم میور کہتے ہیں کہ اُنہیں اسیران بنی قریظہ میں رہکانہ ایک عورت رہکانہ تھی، جسے رسول اللہؐ نے اپنی حرم بنالیا تھا۔ اُن کی ہمیشہ یہ عادت ہے کہ مرد قیدیوں کو غلام اور عورت قیدیوں کو لونڈی اور حرم کہہ دیا کرتے ہیں رہکانہ کے بارہ میں کئی مبہم اور متضاد حدیثیں آئی ہیں۔ محمد بن سعد کاتب و اُتبی نے عمرو بن الحکم اور محمد بن کعب وغیرہ سے کئی حدیثیں اس مضمون کی روایت کی ہیں کہ رسول اللہؐ نے رہکانہ سے نکاح کیا تھا۔ ابن سعد کاتب و اُتبی کا بیان ہے کہ ”اس حدیث کو اہل علم نے تسلیم کر لیا ہے، لیکن اُس نے یہ بھی سنا تھا کہ رہکانہ آپؐ کی حرم تھی، لیکن سر ولیم میور نے اُس قول کو لیا ہے جو مشتبہ اور غیر مستند ہے۔ چنانچہ وہ ایک فٹ نوٹ میں لکھتے ہیں:-

”جب آپؐ نے اُس سے شادی کا ارادہ ظاہر کیا اور کہا کہ اُس کے وہی حقوق ہوں گے جو آپؐ کی دوسری بیویوں کے ہیں، تو اس کی معذرت ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے ”نہیں یا رسول اللہؐ مجھے اپنی حرم ہی کی طرح رہنے دیجئے، میرے اور آپؐ کے دونوں کے لئے زیادہ سہل ہے“

اگر یہ حدیث صحیح بھی تسلیم کر لی جائے تب بھی اُن کا وہ بیان، جو انہوں نے متن میں لکھا ہے، صحیح نہ ہوگا۔ اُن کا بیان یہ ہے کہ:-

”آپؐ نے ریحانہ سے اپنی بیوی بننے کی خواہش کی، مگر اُس نے انکار کیا، (جب کہ

لے دیکھو ابن حجر کی وہ کتاب جس میں اُس نے اُن لوگوں کے تذکرات لکھے ہیں جو رسول اللہؐ کو جانتے تھے یعنی الاصابہ جلد ۴، صفحہ ۵۹۱، مطبوعہ کلکتہ ۱۲۸۵ھ۔ یا ابن سعد جلد ۸، صفحہ ۹۲ مطبوعہ یورپ۔

لے سرت محمدی، جلد ۳، صفحہ ۲۷۸۔ یا الاصابہ جلد ۴، صفحہ ۵۹۱ مطبوعہ کلکتہ ۱۲۸۳ھ

”اُس نے نکاح سے انکار کیا تھا تو اُسے اور کسی بات کا اختیار نہ تھا، اور صرف لونڈی یا  
”حرم رہنا ہی پسند کیا“

لیکن دراصل نہ تو وہ لونڈی بنائی گئی، اور نہ حرم۔ یہ بڑے افسوس کی بات ہے  
کہ ”سیرت محمدی“ کا مصنف ایک لغو طور پر غلامی اور حرم بنانے کو خلط ماطہ کر دیتا ہے۔

۶۔ چونکہ رسول اللہ نے غلامی موقوف کرنے کا حکم دے دیا تھا، لہذا حضرت عمرؓ  
حضرت عمرؓ نے تمام غلاموں  
کی خلافت میں تمام موجودہ غلام آزاد کر دئے گئے تھے۔ لیکن  
یہ آپ کو معلوم ہوگا، کہ جناب رسالت مآبؐ کی خواہش کے خلاف  
کو آزادی بخش دی۔

ایک حصہ کی تعمیل ہوئی تھی۔ آپ کے بعد مخلوق نے اس پر توجہ نہ کی، اور متاخرین  
فقہانے تو عربوں کو بھی غلام بنانے کا فتوے دے دیا تھا۔ سر ولیم میور اپنی آخری کتنا  
”سنین خلافت اولیٰ“ میں لکھتے ہیں:-

”اس پر بھی عربوں کی ایک بڑی تعداد غلام تھی۔ جو بزمانہ ارتداد یا اُس سے پیشتر یا ہی  
”جنگوں میں گرفتار ہو گئے تھے، اور اپنے اہل ملک کے ہاتھوں میں گرفتار چلے آتے تھے۔  
”حضرت عمرؓ کو یہ بات اچھی نہ معلوم ہوئی، اور یہ مناسب بھی نہ تھا کہ کسی شریف شخص کے  
”بگلے میں طوق غلامی پڑا رہے۔ لہذا انہوں نے اپنے زمانہ خلافت میں اس مضمون کا  
”ایک فرمان جاری کیا کہ اللہ نے ہمارے عربوں کو غلبہ دیا ہے، اور ممالک غیر پر تمہیں بڑی  
”بڑی فتوحات حاصل ہوئی ہیں۔ لہذا یہ مناسب نہیں ہے کہ ہم میں سے ایک شخص بھی جو  
”زمانہ جاہلیت میں، یا اُس زمانہ میں جب کہ مرتدین سے لڑائی جاری تھی گرفتار ہوا ہو، غلام  
”بن رہے، اس پر عربی النسل غلام فدیہ لے کر رہا کر دئے گئے۔ البتہ وہ لونڈیاں آزاد  
”نہیں کی گئیں جو اپنے آقاؤں سے ام الولد ہو چکی تھیں۔ لہذا وہ سب لوگ تلاش کو نکل  
”کھڑے ہوئے، جن کے زن و فرزند گم ہو گئے تھے۔ تاکہ اگر اتفاقات سے وہ مل جائیں تو  
”ان کا دعویٰ کر سکیں۔ ان حسرت ناک سفروں کی بعض عجیب و غریب کہانیاں بیان کی جاتی

”ہیں۔ اشعث نے بنی نجیر میں اپنی دو بیٹیوں کو قید پایا۔ لیکن بعض عورتیں جو قید ہو کر رہیں  
 ”میں چلی گئی تھیں، انہوں نے اپنے فاتحوں کے پاس ہی رہنا پسند کیا۔“

حضرت عمرؓ کے اس فرمان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ رسول کی لڑائیوں میں کوئی  
 شخص غلام نہیں بنایا گیا، کیونکہ انہوں نے صرف اسیران زمانہ جاہلیت (قبل رسول)  
 اور قیدیان جنگ ہائے قبائل مرتدین (بعد رسول) ہی کا ذکر کیا ہے، اور صرف  
 یہی غلام بنائے گئے تھے۔

۷۔ قرآن میں کسی جگہ یہ اجازت نہیں دی گئی ہے کہ قیدی عورتیں حرم بنالی  
 حرم بنانا جائیں۔ اور جب قرآن نے آئندہ غلامی کا قلع قمع کر دیا ہے تو پھر حرم بننا  
 پر بحث کرنا ہی فضول ہے، کیونکہ اس کا وجود غلامی کے جواز اور عدم جواز پر  
 منحصر ہے۔ قرآن نے ابتداءً اُس کی خرابی کا انسداد صراحتہً و کنایتہً اور سلباً و  
 ایجاباً ہر طرح سے کیا۔ سب سے اول صرف نکاح کو عورت و مرد کے میل ملاپ کا  
 قانونی و شرعی ذریعہ ٹھہرایا، اور یہ تاکید کی گئی کہ موجودہ لونڈیوں سے نکاح کر و سوڑ  
 نساء اور نور میں صراحتہً اس کا ذکر موجود ہے۔ اور سورۃ مائدہ (آیت ۷) میں توصفاً  
 صاف حرم بنانے کی ممانعت کی گئی ہے۔

(۱) اور اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں  
 کے بارے میں انصاف قائم نہ رکھ سکو گے تو  
 اپنی مرضی کے مطابق دو دو اور تین تین اور چار  
 چار عورتوں سے نکاح کر لو لیکن اگر تم کو اس  
 (۱) وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي  
 الْيَتَامَىٰ فَارْزُقُوهُمْ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكُمْ  
 أَلَّا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ سِرًّا  
 فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ

لہ ان میں سے طبری نے دو کا نام لیا ہے (جلد اول، صفحہ ۲۴۸)۔ عرب غلام کے لئے بہت ہی خفیف  
 فدیہ مقرر کیا گیا تھا، سات اونٹ اور چھ نیچے۔ اور جن قبائل کو بہت نقصان پہنچا تھا (جیسے بنی  
 حنیفہ، بنی کنندہ، اور عمان کے باشندے جن کو دبا کے مقام پر شکست ہوئی تھی)۔ ابن اثیر جلد ۲ ص ۲۸۶  
 اُن سے یہ بھی نہیں لیا جاتا تھا۔ (ستین خلافت اولیٰ، مصنفہ سر ولیم میر، صفحہ ۶۳ و ۶۴ مطبوعہ لندن ۱۸۸۳ء)۔

أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ آدِنَا  
 إِلَّا تَعُولُوا وَأَتُوا بِلِئَالٍ  
 صَدَقْتُمْ بِنُحْتِظَانٍ طَبَنَ لَكُمْ  
 عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ لَفُكُوهُ هِنِيًّا  
 مَرِيًّا ه

(النساء ۴- آیت ۳)

(۲) وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ  
 يَنْجِيَكُمُ الْمُحْسَنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ فَمِنْ مَّا  
 مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ رَتَنَ فَنِيَّا تَكُمُ  
 الْمُؤْمِنَاتُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
 بِأَيْمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ رَتَنَ بَعْضٍ  
 فَانْجُوهُنَّ بِأَذْنِ الْهَلِيمِ  
 وَالنَّوْهِيْنَ أَوْجُرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ  
 مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ  
 وَلَا مُتَخَدَّاتٍ أَخَذَ اِنْ ج

(النساء ۴- آیت ۲۵)

(۳) وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ  
 مِنْ عِبَادِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ أَنْ يَكُونُوا  
 فُقَرَاءَ يُعْطِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ  
 وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ  
 الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ لَكَ حَاسِيًّا

بات کا اندیشہ ہو کہ کئی بیبیوں میں برابر ہی کے ساتھ بڑاؤ نہ  
 کر سکو گے تو اُس صورت میں ایک ہی بی بی کرنا یا جو لونڈی تھما  
 قبضہ ہو اُسی پر قناعت کرنا۔ نامنصفانہ بڑاؤ سے بچنے کے  
 لئے یہ تدبیر زیادہ تر قرین صحت ہے، اور اُن عورتوں کو اُن  
 کے نہر خوشدلی کے ساتھ دے ڈالو پھر اگر وہ خوشدلی سے اُن میں  
 کچھ تم کو چھوڑ دیں تو وہ تمہارے لئے مال طیب ہے، اُسے مزہ سے کھاؤ  
 (۲) اور تم میں سے جس کو مسلمان بیبیوں سے نکاح کرنے کا  
 مقدور نہ ہو تو خیر لونڈیاں ہی سہی جو کافروں کی  
 لڑائی میں تم مسلمانوں کی قید میں آجائیں۔ بشرطیکہ  
 وہ لونڈیاں ایمان رکھتی ہوں۔ اور اللہ تمہارے  
 ایمان کو خوب جاننا ہے۔ آدم زاد ہونے کے اعتبار  
 سے تم ایک دوسرے کے ہم جنس ہو۔ پس بے نائل لونڈی  
 والوں کے اذن سے اُن کے ساتھ نکاح کر لو۔ اور  
 دستور کے مطابق اُن کے نہر دو۔ مگر شرط یہ ہے کہ قید  
 نکاح میں لائی جائیں۔ اور نہ تم سے بازاری رنڈیوں کی  
 ساقعلق رکھنا چاہتی ہوں اور نہ خانگیوں کا سا۔  
 (۳) اور اپنی رانڈوں کے نکاح کر دو اور اپنے  
 غلاموں اور لونڈیوں میں سے بھی اُن کے  
 جو نیک بخت ہوں اگر یہ لوگ محتاج ہوں گے تو  
 اللہ اپنے فضل سے اُن کو غنی کر دیگا۔ اور اللہ گنجائش  
 والا اور سب کے حال سے واقف ہے۔ اور جو لوگ نکاح کا

يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

(النور ۲۲ - آیت ۳۲)

(۴) وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا

مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمَا يَتَّبِعُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ

فِيهِمْ خَيْرًا وَأَتَوْهُم مِّن مَّالٍ

اللَّهُ الَّذِي اشْتَكُمُ -

(النور ۲۲ - آیت ۳۳)

(۵) أَجَلَ لَكُمْ... الْمُحْصَنَاتُ مِّنَ

الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِّنَ الَّذِينَ

أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا

أَمِيتُمُوهُنَّ أَجُورُهُنَّ مُحْصَنِينَ

غَيْرِ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ

(المائدہ ۵ - آیت ۵)

مقدور نہیں رکھتے اُن کو چاہیے کہ ضبط کریں۔ یہاں

تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُن کو غنی کر دے (آیت ۲۲)

(۴) اور تمہارے ہاتھ کے مال (غلاموں) میں جو تمہارا

کے خواہاں ہوں تو تم اُن کے ساتھ مکاتبت کر لیا کرو

بشرطیکہ تم اُن میں بہتری کے آثار پاؤ۔ اور مال خدا

میں سے جو اُس نے تم کو دے رکھا ہے اُن کو بھی دے

(النور ۲۲ - آیت ۳۳)

(۵) مسلمان بیاتنا بیبیاں، اور جن لوگوں کو تم سے

پہلے کتاب دی جا چکی ہے، اُن میں کی (بھی) بیاتنا

بیبیاں تمہارے لئے حلال کی گئی ہیں، بشرطیکہ اُن کے

مہر اُن کے حوالے کرو، (اور) تمہارا ارادہ (اُن کو)

نکاح میں لانے کا ہو، نہ کہ کھلم کھلا بدکاری کرنے کا

اور نہ چوری چھپے آشنا بنانے کا۔ (المائدہ ۵ - آیت ۵)

سورہ نساء کی اٹھائیسویں آیت سے کسی طرح حرم بنانے کی اجازت نہیں نکلتی

اُس کا اُس سے کوئی تعلق نہیں ہے، اُس میں صرف نکاح کا ذکر ہے۔ اُس میں

اور اُس کے پیشتر کی آیت میں اس مسئلہ کا ذکر ہے کہ ہم کس عورت سے نکاح کر

سکتے ہیں اور کس سے نہیں۔ اُس کے بعد کی آیت میں، جس میں موجودہ لونڈیوں

سے نکاح کرنے کا حکم ہے، حرم بنانے کی ممانعت کی گئی ہے۔

۸۔ اب میں ماریہ قطیبہ کا ذکر کرنا چاہتا ہوں، جس کی نسبت بیان کیا جاتا

ہے کہ وہ رسول اللہ کی ایک حرم اور لونڈی تھی، اگرچہ وہ اُن قیدیوں

کی فہرست میں داخل نہیں ہے، جو غلام بنائے گئے تھے۔ سر ولیم میور کے قول

ماریہ قطیبہ

کے مطابق مصر کے رومی حاکم نے رسول اللہ کو لکھا تھا کہ ”میں آپ کی خدمت میں دوناتخدا لڑکیاں بھیجتا ہوں جو قبطیوں میں بڑی شریف اور معزز ہیں“ مصنف موصوف نے فوراً ان لڑکیوں کو ”لوندیوں“ کا خطاب دے دیا ہے، اور ان کو ”عیسائی حاکم کی طرف سے ایک عجیب تحفہ“ لکھا ہے، حالانکہ نہ تو وہ قیدی تھیں اور نہ لوندیاں۔ اور نہ اُس حاکم کے خط میں ان الفاظ سے اُن کا ذکر کیا گیا ہے۔ میں نہیں سمجھ سکتا کہ رسول کے سوانح نگاروں نے اس کو کس طرح لوندی یا حرم بنا دیا۔ اول تو مجھے اس میں ہی بہت کچھ شبہ ہے کہ مقوقس حاکم مصر نے رسول اللہ کو دو لڑکیاں بھیجی بھی تھیں، اور اگر بالفرض بھیجی بھی تھیں، تو ان میں ماریہ بھی تھی یا نہیں، دوسرے یہ صحیح نہیں کہ وہ امہ تھیں، تیسرے یہ کہ وہ رسول اللہ کی حرم نہ تھیں، اور چوتھے یہ کہ اس سے آپ کے کوئی بیٹا پیدا نہیں ہوا تھا۔ اور پانچویں سب سے آخری بات یہ ہے کہ یہ مشہور کہانی جس کا یورپین مصنفین نے غل مچا رکھا ہے، صرف ایک مصنوعی قصہ ہے۔

یہ تو سخت دشوار اور خیال کی بات ہے کہ اس مضمون کی تمام احادیث نقل کر کے اُن کی صحت کو جانچا جاوے۔ اور فن حدیث کے مقررہ اصول کے مطابق اُن کی صحت کو کسوٹی پر پرکھا جائے، اور درایت کی بنیاد پر اُن کا کھرا کھوٹا دکھایا جائے۔ لہذا میں صرف مختصر طور پر اس واقعہ کے ہر ایک پہلو پر نظر ڈالتا ہوں۔

۹ اول تو یہ بات کہ رسول اللہ نے مصر کے رومی حاکم مقوقس کو ایک خط

مقوقس کے ساتھ مراسلت بھیجا، اور اس کے جواب میں اُس نے آپ کے پاس دوسرے تحائف کے ساتھ ماریہ قبطیہ بھیجی، یہ واقعہ اُن احادیث میں مذکور نہیں ہے جو مستند محدثین بخاری اور مسلم نے روایت کی ہیں، اور جنہوں نے احادیث

کے صحیح اور غلط انبار کو خوب چھانا اور جانچا ہے اور اُس میں سے بہت ہی تھوڑا حصہ منتخب کیا ہے، جو اُن کے اصول کے مطابق قریب بصحت نظر آیا ہے۔ اس سے ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں۔ کہ ایسی احادیث جو دوسرے غیر مبہتروں اور فقہ گویوں نے بیان کی ہیں، اور جنہوں نے رطب و یابس ہر ایک روایت کو جمع کر دیا ہے اور صحیح و غیر صحیح کا کچھ خیال نہیں کیا ہے، جیسے واقفی اور ابن سعد، وہ ان امامان فن حدیث کے نزدیک یقیناً نامقبول ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ ان میں صحت کا نام تک نہیں ہے۔ ابن اسحاق (متوفی ۱۵۱ھ)، ہشام بن عبد الملک (متوفی ۱۸۱ھ) اور ابوالمقتمر سلیمان (متوفی ۲۳۳ھ) نے بھی اس کا ذکر نہیں کیا کہ ماریہ قبطیہ کو رومی حاکم نے رسول اللہ کے پاس بھیجا تھا۔ ابن سعد نے جو روایت لکھی ہے، اُس کا پہلا سلسلہ واقفی اور عبد الحمید سے جعفر کے واسطہ سے، اور دوسرا سلسلہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن صعصعہ کے واسطہ سے ہے، اور یہ تروا بلاشبہ موضوع ہے۔ واقفی اور عبد الحمید کی صداقت پر الزام لگایا گیا ہے، اُن کے قول کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ ابن خلکان نے اپنی کتاب وفيات میں، جس کا ترجمہ سطرسلین نے اصل عربی سے انگریزی زبان میں کیا ہے، واقفی کی نسبت لکھا ہے کہ ”وہ احادیث جن کی روایت واقفی سے ہو ضعیف سمجھی جاتی ہیں، اور اُن کی صداقت مشتبہ ہے“ ابن حجر عسقلانی نے تقریب میں واقفی کی نسبت لکھا ہے کہ ”اس کی ثقاہت قابل اعتبار نہیں، باوجود اس کے کہ وہ بہت بڑا عالم ہے۔“ (تقریب صفحہ ۳۳۲ مطبوعہ دہلی ۱۳۰۸ھ)۔ ذہبی اپنی کتاب میزان الاعتدال

۱۔ ہشامی صفحہ ۹۷۲ مطبوعہ یورپ۔ ۲۔ ہشامی ۹۷۱۔ ۳۔ تقریب ابن حجر۔ اور تاریخ مغازی رسول واقفی۔ مصحح وان کریم، مطبوعہ کلکتہ، ۱۸۵۶ء، از صفحہ ۳۶۰ تا آخر۔ ۴۔ ابن سعد، جلد ۸، صفحہ ۵۳ او جلد اول صفحہ ۸۶ تا ۹۳ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء۔ ۵۔ ابن خلکان، جلد ۳، صفحہ ۶۲۔ ترجمہ انگریزی یا اصل عربی جلد اول صفحہ ۶۲۰ مطبوعہ مصر۔

میں واقعی کی نسبت کہتا ہے کہ ”احمد بن حنبل کا قول ہے کہ وہ بہت بڑا کذاب تھا“ بخاری اور ابو حاتم کہتے ہیں کہ اُسے کوئی مستند نہیں مانتا۔“

ذہبی عبد الحمید کی نسبت لکھتا ہے ”کہ ابو حاتم کا قول ہے کہ اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے، اور سفیان کا قول ہے کہ اس کی روایت ضعیف ہوتی ہے۔“

جعفر اور عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعہ تابعین کے متوسط زمانہ میں ہوئے ہیں، اور اس بارہ میں وہ کسی کا حوالہ نہیں دیتے۔

۱۔ دوسرے، فرض کرو کہ حاکم مہر نے رسول اللہ کو دوسرے تحائف کے

ماریہ لونڈی نہیں تھی ساتھ دو قطبی لڑکیاں بھیجی تھیں، مگر اس سے یہ لازم نہیں

آتا کہ وہ لونڈیاں تھیں، اور نہ تاریخ سے اس کا ثبوت ملتا ہے کہ وہ لڑائی میں

گرفتار ہوئی تھیں، اور اگر اسیران جنگ میں بھی شمار کر لی جائیں، تو اُن کے لونڈی

بنانے کی سند نہیں ملتی۔ یہاں تک کہ اس قیاس کی بھی کوئی گنجائش نہیں ملی کہ

وہ لڑکیاں لونڈیاں تھیں۔

۱۱۔ تیسرے، اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ ماریہ قطبیہ ایک لونڈی تھی، تو اس کی

ماریہ حرم نہیں تھی ثبوت کیا ہے؟ یہ وضاعیں حدیث کی کارستانیوں کا کرشمہ ہے،

اور اس بارہ میں یوروپین مصنفین بھی غلط راستہ اختیار کرتے ہیں، کہ وہ ہمیشہ لونڈیوں

اور جنگ کے قیدیوں کو حرم لکھ دیتے ہیں۔ صحاح ستہ میں، جو اعلیٰ درجہ کے نقادان

فن کی تصانیف ہیں، امام بخاری (متوفی ۲۵۶ھ) مسلم (متوفی ۲۶۱ھ)، ابو داؤد

(متوفی ۲۵۵ھ)، ترمذی (متوفی ۲۷۹ھ)، نسائی (متوفی ۳۰۳ھ) اور ابن ماجہ (متوفی

۲۴۱ھ) نے کسی ایک کتاب میں بھی یہ نہیں لکھا کہ ماریہ قطبیہ رسول اللہ کی حرم

تھی۔ اس سے پہلے کے سوانح نگار ابن اسحاق (متوفی ۲۴۵ھ) اور ابن ہشام (متوفی

۲۴۱ھ) نے بھی مطلق اس کا ذکر نہیں کیا، فقط محمد بن سعد کا تب واقعی اس کا



ذکر کرتا ہے۔ اول تو بواسطہ واقدی، عبد الحمید اور جعفر، اور پھر بواسطہ واقدی، یعقوب بن محمد اور عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعہ، یہ دونو سندیں بالکل ناقابل اعتبار ہیں۔ میں نے واقدی اور عبد الحمید کی ثقاہت کی نسبت پہلے ہی ذکر کیا ہے یعقوب بن محمد کی نسبت، علم رجال کا بڑا نقاد، ابو زرہ کہتا ہے کہ ”جعفر اور عبد اللہ دونو پہلی صدی کے بعد ہوئے ہیں، اس بارہ میں اُن کی شہادت ایک صدی کے بعد کبھی قابل قبول نہیں ہو سکتی۔“

زمانہ رسول کے تذکرہ نویسوں نے اپنی کتابوں میں تین عورتوں کو ماریہ کے نام سے موسوم کیا ہے، ان میں سے ایک کو آپ کے گھر کی لونڈی بتایا ہے، دوسری وہ لڑکی ہے جس کی کنیت ام رباب تھی، اور تیسری ماریہ قبطیہ ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ صرف ایک ہی ماریہ تھی، اور یہ ممکن ہے کہ وہ رسول اللہ کے خانگی کام کرنے والی ہو۔ تذکرہ نویسوں نے علیحدہ علیحدہ ان کے حالات لکھے ہیں، اور انہیں متقل تین آدمی بنا دیا ہے، اور ان میں سے ایک کو حرم ٹھیرا دیا ہے، کیونکہ اُن کے خیال میں کوئی گھر بغیر ایک حرم کے پورا گھر ہی نہیں ہو سکتا تھا۔ سوانح نویس اکثر اس غلطی میں پڑ گئے ہیں کہ جب وہ کسی خاص شخص کے مختلف واقعات لکھتے ہیں تو تعدد واقعات کی نسبت سے وہ انہیں اشخاص بھی متعدد تصور کر لیتے ہیں۔ ان تینوں ماریاؤں میں سے ایک بھی لونڈی نہ تھی، یہ فقط ایک قیاس ہے، یا یوں کہو کہ حدیثوں میں گہرا مغالطہ ڈال دینے کے لئے ماماؤں کو غلاموں یا لونڈیوں میں شامل کر دیا ہے۔

۱۲۔ چوتھے، ایک اور لطف کی بات ہے، کہ جنہوں نے ماریہ کو ایک لونڈی یا حرم ماریہ کے کوئی اولاد نہیں تھی بنا دیا ہے انہوں نے یہ ایک بڑا غضب کیا ہے کہ اُس کا ایک خیالی بیٹا بھی فرض کر لیا ہے۔ رسول اللہ کے بیٹوں کی تعداد اور اُن کے ناموں کی نسبت، جو سب کے سب خرد سالی میں راہی عالم بقا ہو گئے تھے، احادیث مختلف البیان

ہیں۔ بعض احادیث میں تو ایک ہی لڑکے کے مختلف نام بیان کئے گئے ہیں، اور بعض مصنفین نے یہ کیا ہے کہ جس قدر نام تھے، اُسی قدر لڑکے مان لئے ہیں۔ ممکن ہے کہ آپ کے صرف ایک بیٹا ہو، جس کا نام ابراہیم تھا، لیکن یہ کہنا کہ وہ ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوا تھا، یہ صرف ایک فطنی بات ہے۔ اس قصہ کا یہ حصہ ابن سعد کی روایتوں کا ایک تتمہ ہے، جن پر میں نے فقہ ۹، اور ایس جرح و فح کی ہے۔ ابن سعد سے بواسطہ عمر بن عاصم اور قتادہ ایک اور روایت بھی مروی ہے، اس میں بیان کیا گیا ہے کہ آپ کے ایک بیٹا ابراہیم نام ایک قیدی عورت کے بطن سے پیدا ہوا تھا۔ ابو حاتم نے، جو علم الرجال کا بہت بڑا عالم اور نقاد گزرا ہے، عمر بن عاصم پر اعتراض کیا ہے، اور قتادہ (متوفی ۱۷۵ھ) کی روایت اس واقعہ کی ہم عصر شہادت نہیں ہو سکتی، گویا وہ جو کچھ بیان کرتا ہے اس کی شہادت نہیں دیتا۔ اسی روایت کے ہم پایہ ابن سعد کی دو اور حدیثیں بھی ہیں، یعنی زہری (متوفی ۲۴۰ھ) اور کحول (متوفی ۱۸۵ھ) کی روایتیں، جو رسول اللہ کے ہم عصر نہ تھے، بلکہ تابعین کے درجہ میں شمار کئے جاتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ”رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ اگر ابراہیم زندہ رہتا تو تمام قبطیوں پر سے فدیہ معاف کر دیا جاتا۔ اور اگر ابراہیم کی حیات وفا کرتی تو اُس کے ماموؤں میں سے کبھی کوئی غلام نہ بنایا جاتا“ لیکن وہ یہ نہیں بیان کرتے کہ ابراہیم کون تھا۔

ایک اور روایت جو ابن سعد کی اخیر روایت ہے، یحییٰ بن حمید، ابو عوانہ، سلیمان الاعمش، مسلم اور البراء کے واسطے سے مروی ہے، اُس میں بیان کیا گیا ہے کہ ابراہیم فرزند رسول اللہ ایک قبطیہ ماما کے بطن سے پیدا ہوا تھا۔ اس کا

۱۵ دیکھو میزان الاعتدال ذہبی۔

۱۶ ابن سعد جلد اول صفحہ ۹۰۔ اور جلد ۸ صفحہ ۱۵۳ مطبوعہ یورپ۔

ایک راوی سلیمان الاعمش مدلس ہے (دیکھو تقریب) یا دوسرے الفاظ میں کذاب ہے، اور علاوہ بریں تمام سلسلہ معضن ہے۔

بخاری اور مسلم کی تصانیف میں جو مذہبی اصول تحقیقات کے بعد جمع کی گئی ہیں، ماریہ کے بطن سے ابراہیم کے پیدا ہونے کا کہیں ذکر نہیں کیا گیا، لہذا ان کی اتحاد دربارہ ابراہیم ہمارے خلاف میں نہیں ہیں۔

صحیح احادیث میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ابراہیم کی وفات کے دن سورج گھٹن ہوا تھا۔ مورخین نے صرف ایک گھن کا ذکر کیا ہے، جو سحہ میں اُس وقت واقع ہوا تھا جب کہ رسول اللہ حدیبیہ میں تشریف فرما تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم ہرگز ماریہ کا بیٹا نہ تھا۔ ماریہ کا عرب میں آنا اس سے ایک سال بعد ہو سکتا ہے، اس لئے کہ سحہ میں تو بادشاہوں اور سرداروں کو مراسلات بھیجے گئے تھے۔ یا فعی نے اپنی تاریخ مرآۃ الجنان میں اس واقعہ کسوف کو سحہ میں بیان کیا ہے، اور دسویں سال کی نسبت لکھا ہے کہ:-

”ایک صحیح حدیث میں آیا ہے کہ سورج گھٹن ابراہیم کی وفات کے روز ہوا۔ اور یہ اُد پر بیان کیا جانچکا ہے کہ کسوف سحہ میں ہوا تھا۔ یہاں یہ مشکل آپڑی ہے کہ رسول اللہ کے روز ماہ مبارک میں کسوف کا واقع ہونا صرف ایک مرتبہ بیان کیا گیا ہے۔ اگر یہ واقعہ دوسرا ہوا ہوتا، تب تو کچھ دقت نہیں تھی، لیکن جب دو دفعہ وقوع پذیر نہیں ہوا تو ایک واقعہ ضرور غلط ہوگا۔ یا تو یہ جھوٹ ہوگا کہ سورج گھٹن دسویں سال میں ہوا، اور یا یہ دروغ ہوگا کہ پیغمبر کے بیٹے کا انتقال سحہ میں ہوا۔“

لے اسی روز سورج گھٹن ہوا تھا، اور لوگ کہنے لگے تھے کہ پیغمبر کے فرزند کی موت کے سبب سے ہوا ہے۔ اگر کوئی جھوٹا پیغمبر ہوتا تو اس کو فوراً تسلیم کر لیتا، اور اس دھوکے تصدیق کر بیٹھتا، لیکن رسول اللہ نے اس خیال کو تسلیم نہیں کیا (سیرت مجتبیٰ مصنفہ سرور میو ر جلد چارم، صفحہ ۱۶۶)۔

لے مرآۃ الجنان المعروف بتاریخ یا فعی قلمی نسخہ نایاب صفحہ ۷۷۷ موجود مکتب خانہ اصفیہ حیدر آباد دکن۔

لیکن تاریخ سے یہ ثبوت ملتا ہے۔ کہ کسوف صرف سلسلہ میں واقع ہوا۔ ابراہیم کی وفات کی مختلف تاریخیں بیان کی گئی ہیں۔ بعض مورخین نے چوتھی، بعض نے دسویں اور چودھویں تاریخ ہلالی بیان کی ہے۔ لیکن ان تاریخوں میں سے کسی ایک تاریخ میں بھی سورج گہن واقع نہیں ہو سکتا۔

۱۱۔ پانچویں، سب سے آخر میں اُس بدنامہ تان کی حقیقت کھولنا چاہتا ہوں حفصہ اور ماریہ دونوں جو رسول اللہ کے دشمنوں نے آپ پر لگایا ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ آپ ماریہ کے ساتھ خلوت میں تھے کہ ایک ایک حفصہ آگئیں کے قتبے جھوٹے ہیں۔

اور آپ کو بری طرح آڑے ہاتھوں لیا، اور ڈرایا کہ میں یہ واقعہ آپ کی تمام بیبیوں میں مشترک کر دوں گی، آپ نے خوف بدنامی اور ناراض بی بی کو منانے کے لئے ان کی منت و ساجت کی کہ وہ کسی سے اس کا ذکر نہ کریں، اور نیز یہ وعدہ کیا کہ میں آئندہ ماریہ سے کوئی تعلق نہ رکھوں گا۔ لیکن آخر کار آپ نے ایک خاص وحی منگا کر اس سے اپنی گلو خلاصی حاصل کی (التحریم، آیت ۱)۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں کہ:-

”زمین کے واقعہ کی طرح اس وقت بھی پیغمبر نے ایک خاص وحی آسمان سے منگائی، اور اس سے یہ اجازت حاصل نہ ہوئی کہ وہ حسب وعدہ ماریہ سے علیحدگی اختیار کریں۔“

آیت مذکور حسب ذیل ہے:-

اے پیغمبر جو چیزیں خدا نے تمہارے لئے حلال	”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ
کی ہیں تم ان کو اپنی بیبیوں کی خوشنودی حاصل کرنے	”لَكَ يَبْعِي مَرْصَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ
کے لئے کیوں حرام کرتے ہو۔ اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔	”عَفُوٌّ رَحِيمٌ“

۱۱ ابن سعد جلد ۸ صفحہ ۵۳ مطبوعہ یورپ۔

۱۱ سیرت محمدی، مصنف میور، جلد چہارم، صفحات ۱۶۱ و ۱۶۲۔ عربوں میں نوڈیوں کے حرم بنانے کا رواج اس وقت تک برابر جاری رہا جب تک کہ رسول اللہ نے موقوف نہ کیا، یہ سب کے (دیکھو صفحہ ۲۴۳)

۴۱۔ یہ صرف ایک مصنوعی قصہ ہے، کبھی وجود پذیر نہیں ہوا، اور نہ قرآن میں اس

یہ واقعہ قدیم کتب سیر میں مذکور نہیں۔  
واقعہ کا ذکر ہے۔ یہ عجیب بات ہے کہ سرولیم میور نے اس مسئلہ میں اپنے تمام اصول استناد کو چھوڑ دیا ہے، اور عربی سیر نویسوں

میں سے ابن اسحاق، واقدی، کاتب واقدی اور زہری، کسی ایک کا بھی حوالہ نہیں دیا، یہ واقعہ ان مصنفین میں سے کسی ایک نے بھی بیان نہیں کیا، اور نہ احادیث بخاری و مسلم اور ترمذی ہی میں اس واقعہ کا کہیں پتہ ملتا ہے۔ سرولیم میور نے خود یہ اصول مقرر کیا ہے کہ وہ صرف ابتدائی مصنفین کے بیانات پر انحصار کرتے ہیں، اور مصنفین مابعد کو نہیں مانتے، وہ اپنے اصول کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں کہ :-

”صرف ابن ہشام، ابن سعد، کاتب واقدی، اور طبری سے مضامین لئے جائیں گے، یہ مصنفین رسول اللہ کے اولین سیر نویس ہیں۔ تمام باقیمند سیر نویسوں کو ایسا ہی کرنا چاہیے“  
”اور بخاری، مسلم، ترمذی وغیرہ کی احادیث کو بھی اسی وقعت کی نگاہ سے دیکھا جائیگا“  
”لیکن مصنفین مابعد کی تحریرات شہادت میں نہیں لی جائیں گی، اور ان کی روایات کو تاریخی درجہ نہ دیا جائے گا“۔

۵۱۔ لیکن اس موقع پر سرولیم میور نے اس غرض سے کہ اپنے طبعزدان قصہ سے

سرولیم میور کی سندیں  
ایک رسول پر الزام لگائیں، ایک باقیمند سیرت نویس کے درجہ غیر معتبر ہیں۔  
کو چھوڑ دیا ہے، اور اپنے مسئلہ اصول سے ہٹ گئے ہیں، وہ اس

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) نزدیک جائز تھا، بلکہ عموماً تو اب تک بھی موقوف نہیں ہوا ہے۔ عربوں کی تمدنی زندگی میں اس قسم کے تعلقات پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا تھا۔ تمام خلفائے عباسیہ مجروح المہدی اور الامین کے سبک سب لوہڈائی تھے (دیکھو تاریخ الخلفاء مصنفہ سیوطی، ترجمہ میر جریٹ، صفحہ ۲۰ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۸۸ء) اگر یہ قصہ آپ کی نسبت صحیح بھی مان لیا جائے تو اس کے اشتباہ سے کچھ اندیشہ نہ تھا، اور نہ آپ کی بیبیاں آپ سے ناراض ہو سکتی تھیں +  
لہ بہرت محمدی، جلد اول مقدمہ، صفحہ ۳۔

فقہ کو ایک باتمیز اور منصف مصنف کی حیثیت سے رو نہیں کرتے جیسا کہ اُنہیں کرنا چاہیے۔ کیونکہ انہوں نے جن ابتدائی تحقیقات کا ذکر کیا ہے اُن میں سے کسی ایک میں بھی اس واقعہ کا پتہ نہیں ملتا، بلکہ برخلاف اس کے وہ درجہ دوم اور مصنفین مابعد کا حوالہ دینے پر آمادہ ہو گئے ہیں۔ وہ اپنے ایک فٹ نوٹ میں، بغیر اس کے کہ مصنفین طبقہ اول کا حوالہ دیں، لکھتے ہیں کہ :-

”مَن میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے، اُس کو جلال الدین، یحییٰ، بیضاوی اور زرخشری وغیرہ مستند سمجھتے ہیں“ (جلد سوم، صفحہ ۱۴۳)

یہ مصنف نہ تو سیرت نویس ہیں اور نہ مؤرخ، اس لئے اُن کا بیان استناد کے لائق نہیں ہو سکتا۔ زرخشری اور بیضاوی نے جو چھٹی اور ساتویں صدی کے مفسرین شمار کئے جاتے ہیں، دو کہانیاں بیان کی ہیں، ایک ماریہ کی نسبت، اور دوسری کہانی میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ نے ایک خاص قسم کے شہد کے استعمال سے قسم کھائی تھی جس کی بو بڑی تیز ہوتی ہے، اور جسے آپ کی ازواج مطہرات ناپسند کرتی تھیں۔ جلال الدین محلی نویں صدی ہجری میں ایک مفسر گزر رہے، اور یحییٰ کا شمار مفسرین میں نہیں ہے، وہ شاید متاخرین مصنفین میں ہے۔

مفسرین علی العموم احادیث کے بارہ میں مستند نہیں سمجھے جاتے۔

”تلمیحات قرآنیہ کو مثل اور واضح کرنے کی غرض سے کوئی نہ کوئی چسپان فقہ بیان کرنے کے لئے مفسرین ہمیشہ تیار رہتے ہیں لیکن افسوس ہے کہ تقریباً ہمیشہ کی تلمیح کے متعلق جو فقہ بیان کئے جاتے ہیں وہ نہ صرف مختلف بلکہ تلمیح زیر بحث سے بھی مغایر ہوتے ہیں اور درحقیقت تلمیح ہی فقہ کے بیان کئے جانے کا باعث ہوا کرتی ہے۔ اور اصل میں پہلے جو کسی آیت کے ”شان نزول کے متعلق مفروضہ واقعات کا محض ایک تصور یا بعض آیات کی تفسیر کے متعلق“ صرف ایک خیال تھا اصلی واقعہ کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وہ احادیث

”یا واقعات بھی جن کی توثیق مقصود ہوتی ہے بمقابلہ اصل آیت مفسرہ کے کسی اعلیٰ درجہ کی سند پر مبنی نہیں ہوتے۔“

۱۶۔ جو مفسرین فن حدیث کے بھی ماہر ہیں، اور جو علماء حدیث نقاد ہیں، وہ سورہ التحریم اعلیٰ درجہ کے مفسرین و محدثین میں ماریہ کے قصہ کو مصنوعی سمجھ کر مردود ٹھہراتے ہیں۔

بغوی مصنف مصابیح (متن مشکوٰۃ جلد ۴ صفحہ ۱۲۲ مطبوعہ

نے اس قصہ کی تقلید کی ہے۔

لاہور) کہتا ہے کہ ”یہ سورت شہد کے بارہ میں نازل ہوئی تھی، ماریہ سے اسے کوئی تعلق نہ تھا۔“ ماریہ کا قصہ نہ تو صحیحین میں ہے، اور نہ کسی مستند روایت میں اس کا ذکر ہے۔

حافظ اسمعیل بن کثیر القرشی قسطلانی کے بیان کے بموجب (شرح بخاری جلد ہفتم، صفحہ ۳۱۳ مطبوعہ کانپور) کہتا ہے کہ ”یہ سورت یقیناً شہد کے بارہ میں نازل ہوئی تھی۔“

امام نووی اپنی منہاج شرح مسلم (جلد اول، صفحہ ۲۷۴۳ مطبوعہ دہلی) میں لکھتے ہیں کہ ”یہ سورت درحقیقت شہد کی نسبت نازل ہوئی تھی نہ کہ ماریہ کے معاملہ میں۔“

۱۷۔ سرولیم میور خود اس بات کو تسلیم کرتے ہیں۔ کہ مقدمین سیرت نویس نے اس قصہ کو بیان نہیں کیا۔ لیکن وہ اس کا ایک جھوٹا عذر کر کے اُن کی تقلید نہیں کرتے، وہ لکھتے ہیں کہ :-

قرآن سے اس قصہ کی

تصدیق نہیں ہوتی۔

”سیرۃ نویس اس میدان سے نہایت سلیقہ کے ساتھ چپ چاپ گزر جاتے ہیں، میں بھی خوشی سے اُن کی تقلید کرتا، اگر قرآن خود ان واقعات کی تصدیق نہ کرتا اور اُن کی لاعلاج بدمنائی پر اور عمر نہ لگا دیتا۔“

یہ دعویٰ بالکل غلط ہے، ہر ایک شخص قرآن کو دیکھ کر اپنا اطمینان کر سکتا ہے، جس میں اس افسانہ اور جھوٹی کہانی کا ذکر تک نہیں۔

۱۸۔ یہ قصہ نہ تو رسول اللہ کے زمانہ میں گھڑا گیا، جو اس کا عین وقت ہو سکتا

یہ قصہ کب وضع کیا گیا تھا، اور نہ آپ کے صحابہ کی زندگی میں۔ یہ کہانی دوسری صدی میں بنائی گئی، اور کسی ضعیف تابعی کی طرف منسوب کر دی گئی ہے، اس میں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہے کہ یہ تمام قصہ اول سے آخر تک محض بناوٹی ہے

۱۹۔ اخیر میں میں چاہتا ہوں کہ سرسری طور پر اس واقعہ پر روشنی ڈالوں جو

واقعہ زینب سرولیم میور نے زینب کی نسبت لکھا ہے، اُن کے الفاظ یہ ہیں :-

” اتفاقاً ایک روز پیغمبر کی عاشقانہ نظر زینب کے حسن پر پڑ گئی، وہ زید کی بی بی تھیں، زید

سہ زید بن اسلم نے (طبرانی میں) جس نے اس کہانی کو لکھا ہے۔ اس نے بھی ماریہ کا نام نہیں لیا ایک تابعی ہے (متوفی ۳۳۷ھ) اس نے اپنی سند نہیں بیان کی علاوہ بریں وہ خود بھی مطعون ہے۔ (کامل، بیان ابن عبدالمسروق (سعید بن منصور میں) رسول اللہ کی وفات کے بہت زمانہ بعد مدینہ میں آیا تھا، اس لئے اس کا بیان اگرچہ صحیح بھی ہو، قابل اعتبار نہیں ہو سکتا۔

ضحاک بن مزاحم (طبرانی میں) بھی ایک تابعی ہے، مگر مطعون ہے، اس نے یہ قصہ ابن عباس سے روایت کیا ہے، لیکن نہ اس نے ابن عباس سے کوئی حدیث سنی اور نہ کبھی انہیں دیکھا (میزان الاعتدال ذہبی اور انساب مصنفہ سمعی) لہذا اس کا بیان غیر مستند سمجھا جائے گا۔

ابن عساکر تھقف بھی بے موقع اور ناقابل اعتبار ہے۔ ابو ہریرہ کا بیان بھی غیر مستند تسلیم کیا گیا ہے (الدر المنثور سیوطی جلد ۴ صفحہ ۲۳۹ مطبوعہ مصر)۔

ان تمام احادیث کا ذکر سیوطی نے اپنی کتاب الدر المنثور میں کیا ہے۔ جو حدیث نسائی (متوفی ۳۸۳ھ) نے انس (متوفی ۹۷ھ) سے ایک غلام کے بارہ میں روایت کی ہے، وہ حضرت عائشہ کی اس حدیث کے متضاد ہے، جس کو نسائی نے اس مقام پر اپنی کتاب میں روایت کیا ہے۔ یہ کہانی شہد کے متعلق ہے (فقہ ۴ کتاب ۱۸) حضرت عائشہ کی روایت انس کی روایت سے زیادہ قابل اعتبار ہے۔ اس کے سلسلہ رواۃ میں حماد بن سلمہ اپنے آخر زمانہ عمر میں، ضعف حافظہ کی وجہ سے مطعون ہے (تقریب صحیح ۱۰۱ مطبوعہ دہلی ۱۳۲۷ھ) اس سلسلہ کا ایک دوسرا راوی ثابت، ایک پیشہ ور قلم کار تھا (طبقات ذہبی) اس کا بھی اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ نسائی نے خود انس کی حدیث کو رد کر دیا ہے اور اس کا یہ قول بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت عائشہ کی سند ٹھیک ہے، اور اُس میں ماریہ کی نسبت کوئی پختہ بات نہیں ہے۔ (کمالین حاشیہ جلد لیں صفحہ ۲۷۲ مطبوعہ دہلی ۱۳۲۷ھ)۔



”آپ کے متنبے تھے، لیکن جو آگ زینب کے حُسن و جمال سے آپ کے دل میں بھڑک چکی تھی، وہ فروغ ہوئی، اور بالآخر آپ نے وحی نازل کر کے زینب سے شادی کر لی۔“

یہ قصہ ابتدا سے انتہا تک بالکل غلط ہے۔ رسول اللہ زینب کو بچپن سے جانتے تھے، وہ آپ کی پھوپھی زاد بہن تھیں، اور آپ نے ہی زید سے ان کی شادی کی تھی جس وقت زید نے زینب کو طلاق دی تو اُن کی عمر پینتیس سال کی تھی، اور وہ غالباً اُس وقت اس قابل نہیں ہو سکتی تھیں کہ کسی غیر آدمی کو اپنا فرقیہ بنا سکیں۔ اگر وہ خوب صورت اور دلکش ہوتیں تو زید کبھی اُن کو نہ چھوڑتے۔ اس قصہ کے کسی جزو کی نسبت کوئی تاریخی ثبوت موجود نہیں ہے۔ قرآن میں جہاں اس واقعہ کا ذکر ہوا ہے وہاں مطلق ان کہانیوں کا پتہ نہیں چلتا جو بعد میں گھڑ لی گئی ہیں کہ رسول اللہ زید کے گھر گئے اور اتفاقاً ایک کوڑے کے ٹھکے پر آپ نے زینب کی صورت دیکھ لی، یا یہ کہ ہوا سے زینب کے کمرہ کا پردہ اُٹھ گیا اور اُن کے برہنہ بدن پر آپ کی نظر جا پڑی۔ ۲۰۔ اگر ان کہانیوں اور نیز چند اور مختلف بیانات کو، جو بالکل ماریہ کے قصہ کے

واقعہ زینب کی بے سروپائی مشابہ ہیں، قصہ گو یوں اور دشمنان اسلام کی دیدہ دانستہ افترا پردازیاں نہ بھی کہا جائے، جنہیں یورپین مصنفین نے واقعات کا لباس پہنا دیا ہے، تو بھی میرے نزدیک اتنا یقینی ہے کہ وہ ابتدا میں صرف ایسے قیاسات تھے جن کی وجہ سے قرآن میں کچھ ذکر کرنے کی ضرورت معلوم ہوئی۔

قرآن کے وہ الفاظ جن پر ان کہانیوں کی بُنیاد ہے یہ ہیں:-

وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ  
اسے پیغمبر اس بات کو یاد کرو، کہ تم اُس شخص کو سمجھتے تھے (یعنی زید بن حارثہ کو) جس پر اللہ نے اپنا

وَاتَّقِ اللَّهَ - وَتُخْفَىٰ فِي نَفْسِكَ ۚ  
مُبْدِيهِ وَتُخْفَىٰ النَّاسُ وَاللَّهُ  
أَعْلَىٰ أَنْ تُخْشَىٰ ۚ  
(التحریم ۶۶ - آیت ۳۷)

کیا، اور تم بھی اس پر (یہ سمجھا کر) احسان کرتے رہے کہ اپنی  
بی بی (زینب) کو اپنی زوجیت میں رہنے دیا اور اللہ سے ڈرا اور کو  
چھوڑ نہیں، اور تم اسکو اپنے دل میں چھپاتے تھے جسکو آخر کا اللہ ظاہر  
کرنا لایا تھا اور تم اس معاملہ میں لوگوں سے ڈرتے تھے اور خدا اسکا شہادہ کرتا

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے زید کو یہ سمجھایا تھا کہ وہ اپنی بی بی کو طلاق  
نہ دیں، باوجود اس کے کہ اُس زمانہ کی رسوم کے مطابق عرب میں طلاق دینا بہت  
آسان کام تھا۔

سرولیم میور نے طبری سے یہ کہانیاں نقل کی ہیں، جو معقولیت سے بالکل دور ہیں  
متقدمین سیر نویسوں نے کسی معتبر ذریعہ سے انہیں نہیں لکھا۔ x x x انہیں  
چاہیے تھا کہ وہ اسے ایک موضوع قصہ سمجھ کر رد کر دیتے، جس طرح انہوں نے ان  
دوسری احادیث پر تاریخی اعتراض کئے ہیں، جو ان جھوٹی کہانیوں سے کہیں اعلیٰ  
حیثیت رکھتی تھیں۔

۲۱۔ سرولیم میور اُس حد سے بہت متجاوز ہو گئے ہیں، جو خود انہوں نے رسول اللہ

سرولیم میور کے قیاسات  
صحیح دلائل پر مبنی نہیں  
کے ذی شعور مٹوزخوں کے لئے مقرر کی ہے۔ چنانچہ وہ اپنے پُر  
جوش خیالات کی رو میں لکھتے ہیں کہ:-

”زید سیدھے رسول اللہ کے پاس گئے اور آپ زینب کے طلاق دینے پر اپنی مستعدی ظاہر  
”کی، آپ نے اس سے اختلاف کیا، اور کہا کہ اپنی بی بی کو رکھو، اور خدا سے ڈرو۔ لیکن زید  
”یہ بات خوب سمجھ سکتے تھے کہ یہ الفاظ ناراضی کے ساتھ آپ کی زبان سے نکل رہے ہیں،  
”اور آپ کے دل میں زینب کا اشنیاق جاگڑ رہا ہے۔“

لے طبری جلد اول صفحہ ۱۴۶۰ واقعات شہہ ہجری کے ذیل میں مطبوعہ بریل ۱۸۸۱ء۔

لے سیرت محمدی مصنفہ سرولیم میور، جلد سوم، صفحہ ۲۲۸۔

یہ صرف ایک حقارت آمیز توہم ہے، وہ اور آگے بڑھ کر اس سے بھی زیادہ تحقیر آمیز قیاسات کرتے ہیں اور لکھتے ہیں :-

”اس پر بھی زینب کی محبت فرو نہ ہوئی، آپ کے دل میں آگ بھڑک رہی تھی، آخر کار شیعہ ”بھڑکا، اور اس سے دوسری اُنکلیں روشن ہوئیں۔“

آپ نے کبھی یہ نہیں کہا کہ مجھے خدا کی طرف سے زینب سے نکاح کرنے کا حکم ہوا ہے، اور یہ کہنے کی آپ کو ضرورت بھی نہ تھی۔ اور اس واقعہ پر غیر مسلم عربوں کے شواہد و غوغا کی یہ وجہ نہیں تھی کہ آپ کے جوڑ توڑ سے یہ طلاق واقع ہوئی، بلکہ اس کا اصلی سبب یہ تھا کہ اُن کے نزدیک ایک متبنی بیٹا اصلی بیٹے کے برابر سمجھا جاتا تھا، اور اسی وجہ سے زید کے طلاق دینے کے بعد زینب سے آپ کا نکاح حرام تھا۔ قرآن نے پہلے ہی اس قسم کے تبنیتی رشتہ کو کالعدم قرار دیا تھا۔

وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُم بِأَفْوَاهِكُمْ | اور نہیں کیا تمہارے لے پالکوں کو تمہارے بیٹے یہ تمہاری بات ہے اپنی منہ کی۔ (احزاب ۳۳- آیت ۴)

سروہیم میور نے اپنے بیان میں بہت بڑی غلطی کی ہے جہاں وہ کہتے ہیں :-  
 ”یہ نکاح سخت الزام اور لعنت ملامت کا باعث ہوا، اور پیغمبر اسلام کو اپنی آبرو بچانے کی غرض سے زندان بے باکی کے ساتھ خاص وحی کے ذریعہ اس کے جواز کے آسمانی حکم کا اظہار کرنا پڑا، جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ خداوند جل وعلا نے باضابطہ اس ازدواج کے لئے ربانی منظوری عطا فرمائی۔“

انہوں نے الاحزاب ۳۳ کی آیت ۳۶، اپنے اس بیان کی سند میں پیش کی ہے لیکن وہ خود اس بات کو تسلیم کرتے ہیں (جلد سوم صفحہ ۲۲۹، فٹ نوٹ) کہ ”اس

آیت کا طرز بیان کسی گزشتہ واقعہ کے ذکر کا پیرایہ لئے ہوئے ہے، اور زینب کو نکاح کرنے کا ربانی حکم نہیں ہے۔ آیت کے یہ الفاظ کہ ہم نے تمہارے ساتھ اس عورت کا نکاح کر دیا نکاح کے لئے کوئی حکم نہیں ظاہر کرتے ہیں۔ ان کا صرف یہ مطلب ہے کہ نکاح ہو چکا تھا۔ یہ جملہ کہ ”ہم نے تمہارے ساتھ اس عورت کا نکاح کر دیا“ محض ایک طرز ادا ہے۔ قرآن میں تقریباً تمام انسانی کاموں کو خدا کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ قدرت کے عام قوانین کی رو سے دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے اور انسان اپنی مرضی سے جو کچھ کرتا ہے، سب قرآن میں خدا کی خاص مرضی کی جانب منسوب کیا گیا ہے۔

۲۲۔ دوسری آیت ”مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ“

ترجمہ میں سر ولیم میور (الاحزاب ۳۳۔ آیت ۳۸) میں انہوں نے غلطی سے ”فَرَضَ“ کی غلطی۔

کا ترجمہ ”تاکید اور حکم کیا“ لکھا ہے، اور اس طرح ایک ربانی حکم کا خیال اس میں پیدا کیا ہے۔ ”فَرَضَ“ کے معنی ہیں ”اس نے (کسی چیز کو) جائز یا روا کیا“ (ملاحظہ ہولین کی لغت عربی، یعنی مدار القاموس کتاب اول، حصہ ششم صفحہ ۳۷۳)۔ مذکورہ بالا معنی بیان کرتے ہوئے مسٹر لین نے یہی آیت سمجھ میں لکھی ہے۔ اس قسم کے ازدواج صرف پیغمبر اسلام ہی کے لئے جائز نہیں کئے گئے تھے، بلکہ تمام مسلمانوں کے واسطے، اور آپ کے لئے کوئی خاص حق نہیں رکھا گیا۔ ان آیتوں کے ذریعہ کوئی مخصوص حکم نہیں صادر کیا گیا ہے۔ آپ کے خاص منشاء اور مطلب کو پورا کرنے کے لئے کوئی فرامیثی وحی عالم بالا سے نہیں منگائی گئی اور نہ آپ کو مخصوص اور مستثنیٰ حقوق عطا کئے گئے۔ صرف یہی کہا گیا۔ کہ کسی جائز بات کے کرنے میں پیغمبر کے لئے کوئی الزام کی بات نہیں ہے۔

الاحزاب ۳۳ کی آیات ۳۷ و ۳۸ میں لفظ ”اص“ کا ترجمہ سرولیم میور وغیرہ نے ”حکم“ اور ”فرمان“ کیا ہے، حالانکہ حقیقت میں اس موقع پر اور اسی قسم کے دوسرے مقامات پر (مریم ۱۹، آیت ۲۱- النساء ۴، آیت ۵۰- ہود ۱۱، آیت ۷۶- اور الانفال ۸، آیت ۴۳ و ۴۴)- اس کا مطلب آئندہ واقعات کے متعلق خدائے تعالیٰ کا پیشگی علم ہے۔ کسی قسم کا شرعی حکم اس سے مراد نہیں۔ اور الاحزاب ۳۳، آیت ۳۸، الحجۃ ۱۵، آیت ۶۰- اور المزمل ۳، آیت ۲۰ میں لفظ ”قدر“ کا بھی یہی حال ہے۔ اس سے خدا کی غیب دانی مراد ہے۔ پہلے سے مقرر کیا ہوا کوئی حکم اس کے معنی نہیں ہیں۔

۲۳- آخر میں سرولیم میور بیان کرتے ہیں :-

زینب کے معاملہ میں کوئی مخصوص حق حاصل نہیں ہوا۔  
 ”بہیں سب سے زیادہ تعجب محض اس بات پر ہے کہ اس کے بعد بھی پیغمبر اسلام کے پیرو آپ کی وحی کو ویسی ہی منزل

”من اللہ خیال کرتے تھے حالانکہ وہ اس طرح صریحاً آپ کے ذاتی مقاصد کے حاصل کرنے اور فاسد خواہشات کے پورا کرنے کے لئے گھڑی ہوئی ہوتی تھیں کسی اعتراض یا شک ”شبہ کا کہیں ہمیں پتہ نہیں ملتا۔ آپ کے پیروؤں کے اس اطمینان و بھروسہ اور اس ”جوش اعتقاد کو ہم صرف آپ کے زبردست دل و دماغ کی طرف منسوب کرتے ہیں جس کی بدولت اپنے تمام زیر اثر لوگوں پر آپ کو پوری فوقیت حاصل تھی“

الاحزاب ۳۳، آیات ۳۷ و ۳۸ میں کہیں بھی کسی طرح ”پیغمبر اسلام کے مقاصد کو پورا نہیں کیا گیا ہے۔ آپ کی فاسد خواہشات کی تکمیل تو دور کی بات ہے۔“ کیونکہ ان آیتوں کے نزول سے بہت پہلے آپ کا نکاح زینب سے ہو چکا تھا لہذا انہیں کہا جاسکتا کہ ان سے کوئی خاص استثنایا حق آپ کو عطا ہوا۔

۲۲- آنحضرت ﷺ کے زہیب کو اتفاقاً دیکھ لینے اور ان پر شیدا ہو جانے کے

اس غلط کہانی کے بیان کرنے کا سلسلہ مقابل تک پہنچتا ہے۔ جو دوسری صدی ہجری میں قرآن کا ایک مفسر گزرا ہے اور جس نے شاہ میں بمقام بصرہ وفات پائی۔ ابن خلکان پہنچتا ہے۔

نے اپنی کتاب ”وفیات الاعیان“ میں جس کا ترجمہ سلین نے عربی سے انگریزی میں کیا ہے، لکھا ہے کہ ”مقابل کے متعلق علمائے حدیث کو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ بحیثیت ایک راوی ہونے کے وہ قابل بھروسہ تھا اور بعض اس پر کذب و دروغ بیانی کا الزام لگاتے ہیں۔ . . . احمد بن سیار کا بیان ہے :-

”مقابل بن سلیمان جو بلخ کا باشندہ ہے مرد گیا اور وہاں سے عراق پہنچا۔ اس کی قصداً ”میں شبہ ہے۔ اس کی بیان کی ہوئی حدیثوں کو چھوڑ دینا چاہیے اور اس کی روایتوں کو ”رد کر دینا چاہیے۔ خدا کی صفات کا بیان کرتے ہوئے اس نے بعض ایسی باتیں کہی ہیں کہ ”ان کو دہرائی گناہ ہے۔“

ابراہیم بن یعقوب جوزجانی نے مقابل کو ایک بیباک دروغ گو کہا ہے۔ ابو عبد الرحمن النسائی نے بیان کیا ہے :-

”ایسے کذاب جو غیر متعلق حدیثوں کو آنحضرت ﷺ کی طرف منسوب کرنے میں بہت مشہور ہیں، ”کل چار تھے۔ ابن ابی یحییٰ مدینہ میں، الواقدی بغداد میں، مقابل ابن سلیمان خراسان میں ”اور محمد بن سعید المعروف بہ المصلوب شام میں“

وکیع بن الجراح نے مقابل کے متعلق کہا ہے کہ وہ ایک پکا جھوٹا تھا۔ ابوبکر اللاحری نے بیان کیا ہے :-

”میں نے مقابل کے بارہ میں ابو داؤد سلیمان ابن اشعث سے دریافت کیا تھا۔ انہوں نے

”کہا۔ کہ ”تمام حدیثیں جو اس نے بیان کی ہیں رد کردی جانی چاہئیں۔“ عمر بن فلاس کے قول کے مطابق بھی مقاتل بن سلیمان کا ذب تھا اور اس کی حدیثیں اور روایتیں ترک کر دی جانے کے قابل تھیں۔“

ابو حازم نے کہا ہے :-

”مقاتل بن سلیمان کے متعلق یہ ہے کہ اس کو چپ چاپ نظر انداز کر دو۔“

ایک دوسرے موقع پر وہ یہ کہتے ہیں کہ :-

”وہ کوئی چیز ہی نہیں ہے۔“

یحییٰ بن معین نے بیان کیا ہے کہ مقاتل کی بیان کی ہوئی حدیثیں کوئی وقعت نہیں رکھتیں۔ احمد بن حنبل نے فرمایا ہے :-

”مقاتل بن سلیمان مؤلف تفسیر کے متعلق یہ ہے کہ میں اس کی سند پر کسی بات کو کبھی بیان نہیں کروں گا۔“

ابو حاتم الرازی نے کہا ہے کہ :-

”اس کی حدیثیں اور روایتیں رد کردی جانے کے قابل ہیں۔“

زکریا بن یحییٰ الساجی کے بیان کے مطابق مقاتل بن سلیمان باشندہ خراسان کے متعلق لکھتے ہیں کہ :-

”وہ دروغ بیان ہے اور اس کی روایتیں اور حدیثیں ترک کر دی جانی چاہئیں۔“

مقاتل سے پیشتر ایک دوسرے دروغ گو عکرمہ (المتوفی ۱۸۷ھ) نے صرف اس

عکرمہ گمان کا اظہار کیا تھا کہ آنحضرتؐ کو زینب کا اشتیاق ہوا ہوگا۔ عبد بن

حمید اور ابن المنذر راویوں نے عکرمہ کے خاص الفاظ یہ بیان کئے ہیں :-

”آنحضرتؐ کے دل میں زینب کے اشتیاق کا گہرا نقش مرتسم ہو گیا تھا“

لیکن مقاتل نے اس اٹکل بچہ تو ہم کو ایک حقیقی واقعہ بنا دیا۔

عبداللہ بن الحارث کا بیان حسب ذیل ہے :-

”میں عبداللہ ابن عباس کے فرزند علی کی ملاقات کو گیا اور عکرمہ کو دیکھا کہ وہ بیت الخلا

کے دروازہ سے بندھا ہوا ہے۔ اس پر میں نے کہا کہ ”کیا تم اسی طرح اپنے غلام کے ساتھ

در سلوک کرتے ہو؟“ علی نے یوں جواب دیا کہ ”تمہیں معلوم نہیں کہ اس شخص نے میرے والد

کے متعلق جھوٹی باتیں کہی ہیں۔“

محمد بن یحییٰ بن جبان<sup>۱</sup> (متوفی ۱۲۱ھ) نے بھی آنحضرتؐ کے زینب پر زید کے

محمد بن یحییٰ مکان میں گرویدہ ہونے کا واقعہ بیان کیا ہے لیکن اس کی کوئی سند

نہیں دی ہے۔ وہ کوئی ہم عصر راوی نہیں تھا اس لئے اس کی روایت غیر معتبر اور

اصطلاح میں مرسل ہے۔

۲۵۔ یہ تمام نادانی کی بناوٹی کہانیاں، ناشایستہ افسانے اور تہتک آمیز

قتادہ کی قیاسی توجہی قیاسات قتادہ کی اس غلط توضیح پر مبنی ہیں جو اس نے

تشریح غیر معتبر ہے ان الفاظ۔

وَحَفِيفٌ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ

اور تم اس کو اپنے دل میں چھپاتے تھے جس کو

اللہ ظاہر کرنے والا تھا۔ (الاحزاب ۳۳- آیت ۳۷)

کی ہے۔ قتادہ (المتوفی ۱۱۱ھ) نے قیاس کیا کہ پیغمبر اسلامؐ نے یہ خواہش چھپا

رکھی تھی کہ زید زینب کو طلاق دے۔ لیکن تمام دوسرے مصنفین نے قتادہ کے اس

لہ ملاحظہ ہو الدال المنثور سیوطی جلد ۵، صفحہ ۲۰۱ مطبوعہ مصر و کمالین برجلالین صفحہ ۳۵۳ مطبوعہ دہلی ۱۳۱۰ھ۔

۱۱۱ھ ابن خلکان جلد دوم صفحہ ۲۰۷ ترجمہ انگریزی مطبوعہ پریس ۱۸۷۲ء عیاصل عربی جلد اول صفحہ ۲۰۲ مطبوعہ

مصر حرف العین۔ میزان ذہبی جلد دوم، صفحہ ۱۸۷ مطبوعہ لکھنؤ۔

۱۱۱ھ ابن سعد اور حاکم نے روایت کیا ہے الدال المنثور جلد ۵ صفحہ ۲۰۱ مطبوعہ مصر۔



طرح گمان کرنے پر الزام لگایا ہے۔ اس قیاس کی آیت کے کسی لفظ یا کسی ہم عصر یا یا شہادت سے تائید نہیں ہوتی۔ قتادہ کی اس تعبیر کا بطلان خود آنحضرت کے ان الفاظ سے ہوتا ہے جو زید کو کہے گئے ہیں اور جو اسی آیت میں ہیں کہ :-

اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ | اپنی بی بی کو اپنی زوجیت میں رہنے دے اور  
(الاحزاب ۳۳- آیت ۳۷) | اللہ سے ڈر۔

۲۶- اس بات کے متعلق کہ آنحضرت م نے اپنے دل میں کون سی بات

دوسرے قیاسات چھپا رکھی تھی بہت سے قیاسات قائم کئے گئے ہیں۔ قتادہ کا گمان

تو ابھی بیان کر دیا گیا ہے۔ ایک دوسرا قیاس یہ ہے کہ پیغمبر اسلام کو معلوم تھا کہ زید اپنی بی بی کو طلاق دیں گے لیکن اس کو پوشیدہ رکھ کر آپ نے زید کو ایسا کرنے سے منع فرمایا۔ ایک تیسرا گمان یہ ہے کہ آنحضرت م نے یہ بات اپنے دل میں چھپائی کہ اگر زید باوجود آپ کی نصیحت کے زینب کو طلاق دیدیں گے تو آپ اُن سے نکاح کر لیں گے۔ یہ تمام قیاسات بالکل دور از کار اور بے ڈھنگے ہیں لیکن یہ بات قرین قیاس ہے کہ آنحضرت م نے اپنے مخالفین کی بد گوئی کے اندیشہ سے زید اور زینب کے خانگی مناقشات اور باہمی نا موافقت کو عام لوگوں پر ظاہر نہ ہونے دیا تھا۔ یہی وہ راز عظیم ہے جس کی طرف اُس آیت میں اشارہ ہے جو بار بار مخالفین کی طرف سے پیش کی جاتی ہے ۔

ضمیمہ دوم ختم ہوا

# ضمیمہ سوم

خاص خاص واقعات اور حالات کے حوالے حفاظتی لڑائیوں کی نسبت جن کا ذکر قرآن میں آیا ہے اور میں نے انہیں نقل کیا یا ان کا اس کتاب میں ذکر کیا ہے، حسب ذیل طور پر ان کی درجہ بندی کی جاسکتی ہے :-

## (الف) قریش مکہ کی ایذائیں

سنہ ہجری کے دس سال قبل سے راسخ تک

النحل ۱۶۱ - آیت ۴۳ و ۴۴ و ۱۱۱ -

التہٰن ۲ - آیت ۲۱۰ و ۲۱۳ و ۲۱۵ -

آل عمران ۳ - آیت ۱۹۴ -

النساء ۴ - آیت ۹۷ و ۹۹ و ۱۰۰ -

الحج ۲۲ - آیت ۵۷ -

المتحنہ ۶۰ - آیت ۸ و ۹ -

محمد ۴۷ - آیت ۱۴ -

الاحقاف ۴۶ - آیت ۲۵ -

التوبہ ۹ - آیت ۴۰ و ۴۸ و ۹۵ -

(ب) قریش کے اور آوروں کے باشندوں کے حملہ پینہ پر

سلسلہ ہجری

البقرہ ۲- آیت ۲۱۴-

الاعراف ۷- آیت ۷۲-

التوبہ ۹- آیت ۱۳ و ۲۸ و ۷۲-

(ج) حفاظتی لڑائیاں قریش اور دوسرے عربوں وغیرہ سے

اور نیز ان کے چند حملوں کے حوالے

سلسلہ ہجری سے شہادت تک

الحج ۲۲- آیت ۳۹ تا ۴۲-

البقرہ ۲- آیت ۸۴ تا ۱۸۹ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۴۵ و ۲۴۷ و ۲۵۲-

النساء ۴- آیت ۷۴ تا ۷۸ و ۸۴ و ۹۱ و ۹۳-

الاعراف ۷- آیت ۱۹ و ۳۹ تا ۴۱ و ۵۸ و ۶۴ و ۷۳ و ۷۴-

التوبہ ۹- آیت ۱۰ و ۱۳-

(د) متفرق لڑائیاں وغیرہ

(۱) جنگ بدر سلسلہ ہجری

الحج عمران ۳- آیت ۱۱ و ۱۱- الانفال ۸- آیت ۵ تا ۱۹- ۵۲ تا ۵۴- ۶۴ تا ۶۶-

محمد ۴۷- آیت ۲ و ۱۵-

(۳) جنگ احد ۳ھ ہجری۔

آل عمران ۳- آیت ۱۷۱ تا ۱۷۲- ۱۵۴ تا ۱۵۵- ۱۵۹ تا ۱۶۲۔

(۴) بدر کی دوسری لڑائی ۲ھ ہجری اور جلا وطنی بنی نضیر ۲ھ ہجری۔

آل عمران ۳- آیت ۱۶۷- الحشر ۵۹- آیت ۲ تا ۱۴۔

(۴) جنگ احزاب ۳ھ ہجری۔

الاحزاب ۳۳- آیت ۹ تا ۲۵۔

(۵) یہودیان بنی قریظہ وغیرہ ۳ھ ہجری

الانفال ۸- آیت ۵۸ تا ۶۶- الاحزاب ۳۳- آیت ۲۶ و ۲۷۔

(۶) حدیبیہ تک حج میں جانا ۳ھ ہجری۔

ن ۶۸- آیت ۳ تا ۱۰ و ۱۱ و ۲۴ و ۲۵- الممتحنہ ۴۰۔

(۷) تاخت خیبر ۳ھ ہجری۔

الاحقاف ۴۶- آیت ۷ و ۸ و ۲۰ تا ۲۲۔

(۸) قریش کا صلح حدیبیہ کو توڑنا ۳ھ ہجری۔

(الف) قبل فتح مکہ۔

التوبہ ۹- آیت ۱ تا ۱۵۔

(ب) بعد فتح مکہ۔

التوبہ ۹- آیت ۱۶ تا ۲۴۔

(۹) جنگ حنین ۳ھ ہجری۔

التوبہ ۹- آیت ۲۵ تا ۲۷۔

(۱۰) بعد جنگ حنین ۳ھ ہجری۔

التوبہ ۹- آیت ۲۸۔

(۱۱) بنو کوجاناعیسائیوں (رومیوں) اور ان کے حلیف یہود سے ہجری -

الف - نصیحت اپنی حفاظت کی غرض سے لڑائی کے واسطے -

التوبہ ۹ - آیت ۲۹ تا ۴۱ - ۱۲۴ -

ب - توقف پر ملامت -

التوبہ ۹ - آیت ۴۲ تا ۵۲ - ۵۶ و ۵۷ - ۹۰ تا ۸۲ -

ج - امداد کی نصیحت -

التوبہ ۹ - آیت ۵۳ تا ۵۵ - ۵۸ تا ۶۰ و ۸۱ -

د - منافقوں کو تنبیہ -

التوبہ ۹ - آیت ۶۵ تا ۷۶ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۵ تا ۱۳۰ -

ه - بدوں سے بیزاری -

التوبہ ۹ - آیت ۹۱ تا ۱۰۲ -

و - نادموں کو معاف کرنا -

التوبہ ۹ - آیت ۱۰۳ تا ۱۰۷ و ۱۱۸ -

ضمیمہ سوم ختم ہوا

ہندوستان میں مسلمانوں کے آنے اور اسلام کے اشاعت پانے کا ذکر ہے۔ اسی طرح دوسری تہذیب میں اہل اسلام میں علوم و فنون کو پھیلنے اور خلفائے بغداد و اندلس کے مشائخ علی کا بیان ہے۔ اصل کتاب (۳۱۱) صفحوں پر ختم ہوئی ہے۔ ابتدا میں مشہور افشاں پر دانا مولوی عبدالحق صاحب بی اسے کا ایک عالمانہ ویباچہ ہے جس میں کتاب کی تاریخی اہمیت بیان کی گئی ہے۔ مولوی عبدالحق صاحب نے اس کتاب کو چھپوا کر ہندوستان کی علمی تاریخ میں ایک قابل قدر اضافہ کیا ہے اور تمام اہل ملک کو ان کے اس احسان عظیم کا مشکور ہونا چاہیئے۔ اور جو حضرات تاریخی مذاق رکھتے ہیں ان کے لئے یہ لاجواب کتاب چراغ ہدایت کا کام دیگی۔

قیمت عدد ۲ روپیہ علاوہ محصول ڈاک۔ کتاب ملنے کا پتہ یہ ہے:-

محمد عبداللہ خاں پبلیشر اینڈ بک سیلر کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن :-

## (۲) اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام

نواب اعظم یار جنگ مولوی حیراج علی مرحوم سابق معتمد فیاض نس سرکاری کی کتاب ”پروپوژیشن لیکل اینڈ سوشل نیفا زائندہ اسلام“

مولوی محمد عبدالحق تی لے (علیگ) و ہتم تعلیمات سرکار نظام علاقہ اورنگ آباد پر مولانا حکیم حسن قادری (عالم آثار قدیمہ) ریو رپورٹ ملکہ کمال یورپ میں ایک مشہور عالم گورسے ہیں۔ انہیں اسلامی دنیا اور خصوصاً مشرق کے قریب کے مسلمانوں سے خاص دلچسپی تھی۔ اور وہ ان کے متعلق انگلستان کے مشہور و معروف رسالوں میں اکثر مضامین لکھا کرتے تھے۔ اگست ۱۸۸۱ء کے کنفرس بری ریو یورپ میں پادری صاحب موصوف نے ایک آرٹیکل شائع کرایا جس کا عنوان یہ تھا: ”کیا اسلامی حکومت میں اصلاحات کا جو نام ممکن ہے۔“ اور اس میں یہ ظاہر کیا گیا تھا کہ مذہب اسلام موجودہ زمانہ کے لئے بالکل نامناسب ہے۔ اور اس میں اصلاحات کر کے کسی آئندہ ترقی کی امید رکھنا سراسر غرضول ہے کیونکہ اس کے جس قدر احکام ہیں (غواہ وہ حکومت کے متعلق ہوں یا عدالت و معاشرت کے) سب کے سب منجانب اللہ ہیں اس لئے ان میں کسی قسم کا تغیر و تبدل کسی طرح بھی ممکن نہیں۔ اس مضمون کی تردید میں مولوی حیراج علی مرحوم نے کتاب ”مندرجہ عنوان یعنی“ ”وہی نیفا زائندہ اسلام“ ”رول“ تصنیف کی جس میں پادری صاحب کے تمام اعتراض جو بنیاد سے اٹھا ڈالے اور مسلمانوں کے علوم دینی یعنی قرآن، حدیث، فقہ اور تاریخ وغیرہ کے ناقابل تردید حقائق و دیگر نہایت عالمانہ اور محققانہ طریق سے یہ امر ثابت کر دیا کہ ”اسلام مانع ترقی نہیں“ بلکہ زمانہ حال کی ترقی کے ساتھ قدم بہ قدم چلنے والا، دنیا کا ایک ایلا مذہب ہے۔ مصنف مرحوم نے اپنے اس دعویٰ کے ثبوت میں نہ صرف اندرونی شہادتوں سے کام لیا ہے بلکہ بیسی تابعد میں ان مخالفین اسلام کے اقوال بھی درج کر دیئے ہیں جنہوں نے باوجود مخالفت کے اس امر کا اقرار کر لیا ہے کہ نسبت دوسرے مذہب کے ”مذہب اسلام ہر زمانہ کے لئے موزوں ہے“ اس کتاب میں وہ تمام بحث بھی آگئے ہیں جو اسلام کے متعلق اہل یورپ کے نکتہ چین فکروں سے آئے دن نکلتے رہتے ہیں۔ سر ولیم مورے، باسور تھ، اسمتھ، رپورٹنڈیل، کرنل آسٹون ہیونز۔ اسٹیون نے اسلام کے بارہ میں جو کچھ غلطیاں کی ہیں اور اپنی نامی سے بیودہ اتہامات لگائے ہیں انکی بھی تجلی کھول دی۔ مصنف مرحوم نے کتاب کی ابتدا میں ایک طویل مقدمہ لکھا ہے جس میں اصول فقہ پر بحث کر کے یہ امر ثابت کر دیا ہے کہ ”علمائے اجتہاد معدوم نہیں کیا“ پھر فقہ کے مآخذوں سے بحث کر کے مذہب اربعہ میں استخراج احکام کے جو طریقہ مروج ہیں ان کو بیان کیا ہے اور ان پر ایک تفصیلی نظر ڈال کر یہ امر صاف صاف عیان کر دیا ہے کہ قرآن یا حدیث یا اجماع یا قیاس کی بنا پر گذشتہ مجتہدین جس طرح قانون بناتے تھے اسی طرح ہم اپنے زمانہ کے موافق حسب ضرورت نئے قانون بنا سکتے ہیں، نیز مذہب اسلام آزادی ساکھ اور تمدنی، اخلاقی اور قانونی تغیرات کا مانع نہیں ہے۔ ان

مباحثات کے بعد اصل کتاب شروع ہوئی ہے جو دو حصوں میں تقسیم ہے۔ پہلے حصہ میں مرحوم مصنف نے اسلام کے سیاسی آئین و قوانین سے بحث کی ہے۔ اور اس کے ضمن میں بہت سے مفید مباحث درج کرتے ہیں مثلاً یہ کہ (۱) اسلام میں مسلمانوں اور غیر مسلمانوں کو مساوی حقوق حاصل ہیں۔ (۲) دایلا اسلام اور دار الحرب کے معنی (۳) ذمیوں کے حقوق (۴) جبر کی حقیقت (۵) مزدکی سزا (۶) اسلامی شہروں میں گرجوں کی تعمیر (۷) رقیق اور ملوک کے احکام وغیرہ وغیرہ۔ دوسرے حصہ تمدنی معاملات سے متعلق ہے اور اس میں (۱) حقوق نسواں (۲) تعدد زوجات (۳) رسم طلاق (۴) علانی (۵) نسر کی احکام و مسائل سے بحث کی ہے اور ان کے متعلق اہل یورپ نے جو کچھ نکتہ چینیاں کی ہیں ان کا معقول و مدلل جواب دیا ہے۔ دوسرے حصہ کے ساتھ مترجم مولوی عبدالحق صاحب بی اے کا مبسوط مقدمہ شامل ہے۔ جس کے (۸۸) صفحات ہیں مرحوم مصنف کی سوانح عمری اور ان کے علمی کارناموں کا مفصل تذکرہ ہے اور اس میں مشاہیر یورپ کے ان خیالات کو فہم کر دیا گیا ہے جو انہوں نے اس کتاب کی نسبت بذریعہ تحریر ظاہر کئے ہیں۔ کتاب نہایت نفیس اور عمدہ کاغذ پر شائع ہوئی ہے۔ قیمت ہر دو حصہ ملے روپیہ علاوہ محض لڑاک۔ یہ کتاب شائقین کو بہتہ ذیل پر مل سکتی ہے:-

محمد عبداللہ خاں بک سیلر اینڈ پبلیشر کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن

## گلشن ہند (۳)

مشہور شعراے اردو کا ایک تذکرہ

میرزا علی متخلص بہ لطف

نے بہار فارکوش آف ویلز بی گورنر جنرل ہند، اردو کے مشہور سرپرست مسٹر جان گلگرسٹ کی فرمائش سے علی امیراہیم خان کے فارسی تذکرہ گلزار امیراہیم سے مع اضافوں کے اردو زبان میں، جو آج سے ایک سو پانچ برس پیشتر کی سادہ اردو شعر کا ایک عمدہ نمونہ ہے

۱۹۰۱ء

میں تصنیف کیا، اور

۱۹۰۶ء

میں

شمس العلماء مولوی شبلی کی تصحیح و تشریح اور مولوی عبدالحق صاحب بی اے کے ایک عالمانہ

مقدمہ کے ساتھ اردو زبان کی خدمت کے لئے

عبداللہ خاں نے حیدر آباد دکن سے شائع کیا \* تعداد صفحات (۳۳۲) قیمت عسیر

(۴) انفرادی... صفحہ (۵) تمدن عرب قیمت سابق صفحہ سال ۱۳۵۵ (۶) داستان ترکستان زمان ہند فارسی کل سلطان ہند کی ایک جامع و مفصل تاریخ خوشنویس کا قد علی تعداد صفحات (۲۷۵۶) قیمت سابق صفحہ سال ۱۳۵۵ (۷) توحید العزیز مولانا قدیر بلگرامی کی مشہور کتاب تعداد صفحات (۴۷۴) قیمت سابق صفحہ سال ۱۳۵۵ (۸) حکمت عملی - فلسفہ اخلاق کی ایک لا جواب کتاب تصنیف سجاد میرزا بیگ صاحب دہلوی - قیمت ملے / فوٹو - کل کتابوں کا محصول ڈاک نمبر غریب اور ہوگا \*

المشتہ عبداللہ خاں از کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن \* \*